

المكتبة

اس مطبع میں ہر علم و فن کی کتب کا ذخیرہ فروخت کیلئے موجود ہے جس کی فہرست ہر ایک شائق کو بھاپہ خانہ سے مل سکتی ہے جس کے معائنہ و ملاحظہ سے شاید یقین حاصل کیے جاسکتے ہیں کہ قیمت بہت مناسب ہے اس کتاب کے ٹیبل پیج کے تین صفحہ جو سادے تھے ان میں بعض کتب فارسی و عربی کے درج کرتے ہیں تاکہ بعض کتب موجودہ کارخانہ سے قدر دانوں کو آگاہی کا ذریعہ حاصل ہو

تفاسیر قرآنی اردو

تفسیر قادری - ترجمہ اردو و تفسیر حسینی ترجمہ مولوی محمد الدین صاحب فرنگی محلی کامل دو جلد میں - ۱۰۰

تفسیر سورہ فاتحہ سہمی - تحفۃ الاسلام از مولوی اکرام الدین - ۱۰۰

تفسیر سورہ یوسف - چو مصنف از مولوی اشرف علی - ۴

پنج سورہ مترجم - با ترجمہ اردو - ۱۰

ایضاً فارسی

تفسیر حسینی از ملا حسین واعظ بخاری مترادل پوری تفسیر خوشخط مجلد - ۱۰۰
تفسیر امیر القاسم - مصنفہ پلا معین ہری در نقد - ۱۰

ایضاً عربی

تفسیر بیہ نقطہ فیضی - سہمی رسول اللہ (الہام) علم کے سرکار معنی جو کتاب غزالی کی تفسیر تھی اکبرین گوہر نایاب معنی تھی اپنے خزانہ کی فہرست کیجئے عجیب صنف سے ہر ایک بیہ نقطہ اس پر عجیب بلاغت و سلاست پھر مبتدا و خبر اور شرط و برزکی اصطلاح بیہ نقطہ فرعون و قارون کا نام بیہ نقطہ رواقہ کا ترجمہ بیہ نقطہ شہنشاہ ہند کا عزت کرنا دقتی بجا تھا اور فیضی

مصنف کا نثر زیبا و سادہ ہی پایا جاتا تھا مطبع کی تمام کوشش سے نہایت نفیس نسخہ لا جو اہرہ رقم خوشنویس نے لکھا بہت عمدہ چھپا - بلا جلد ۱۰ - ۱۰۰

احادیث اردو

مترجم ہر حق - ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح مترجم جناب مولانا محمد قطب الدین دہلوی مرحوم و مغفور کامل چار جلد میں ہے حامل المتن یعنی اول عبارت عربی حدیث کی بعد اس کا ترجمہ اردو میں اس مرتبہ اس میں ترجمہ اسما الرجال کا بھی اضافہ کیا گیا ہے عمدہ تحفۃ الاختیار - ترجمہ اردو شارح الآثار مترجم مولوی خرم علی - ۱۰

ترجمہ جامع ترمذی - حامل المتن جلد اول مترجم مولوی فضل احمد انصاری دلاوری لاہوری - یہ ترجمہ نفیس بصرف زر کی مطبع نے کیا ہے - اور حقدق ترجمہ حق مطبع محفوظ و محفوظ ہیں - ۱۰۰

ایضاً جلد دوم - سب مراتب بالا - مترجم شہید الریاض - قاضی ابو الفضل عیاض کہ کتاب شفاء درہر کہنتی ہے کہ آج بھی دنیا اس کا ہمارے ہوتے ہیں اس میں ان احقر اٹھائے کہ جو فلسفہ جدید کے زور پر

مکتبہ مغربی کی روشنی میں سلام کی کلیات و جزئیات پر لکھے جاتے ہیں نہایت دندان شکن اور سکتے جواب دلائل عقلی و نقلی سے دیئے گئے ہیں مولانا محمد اسماعیل کا ندھلوی نے حسب الایام شہلی ہذا مولانا اشرف علی صاحب الدین ترجمہ کیا جلد اول ۱۰۰ جلد ثانی ۱۰۰

مکتبہ سیٹ فارسی

اشقۃ اللغات - حامل المتن شرح مشکوٰۃ از مولانا عبدالحق محدث دہلوی چار جلدات میں جدید الطبع - ۱۰۰

ایضاً عربی

تفسیر الاحوال فی احادیث جامع الاصول از شیخ عبد الرحمن بن علی مینی معروف - ۱۰۰

دلائل الخیرات - با ترجمہ فارسی و اسمائے تبرک و خواص اسماء حسنی معروف - ۱۰

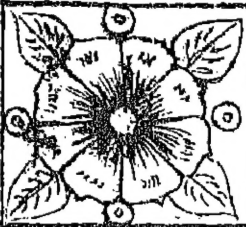
از ابو السبیل الی الجنۃ و السبیل فی خیرۃ احادیث مؤلفہ مولانا غلام محیی - ۱۰۰

اصول فقہ اردو

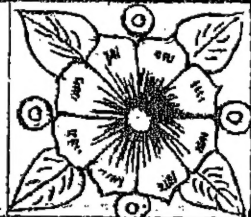
فرائد الفواشی - شرح اصول الشاشی از مولانا نجم الدین راسپوری - ۱۰

فقہ اردو

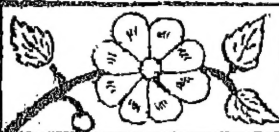
غایۃ الاوطار - ترجمہ اردو در مختار مترجم مولوی خرم علی مولوی محمد احسن کامل چار جلد میں ۱۰۰



سُورَةُ النَجْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً



یہ سورہ بالاجماع وبالافتاق کہ ہے چنانچہ ابن عباس وابن الزبیر سے مصرح ثابت ہے اور اس کو قرطبی نے نقل کیا ہے اور اس سورہ میں ننانوے آیات ہیں اور ہر ایک وادی پر درمیان مدینہ منورہ و ملک شام کے وہاں سابق ائمہ میں ایک کافرہ اُمت تھی



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

سُورَةُ النَجْمِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ آيَةً



الَّذِينَ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝

رَبِّمَا يُوذُّ الْزَيْنُ كَفَرُوا وَالْكَافِرُونَ

مُسْلِمِينَ ۝ ذُرِّيَّتًا كُلُّهَا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسُوفَ يَعْلَمُونَ ۝

الزَّيْنُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝

رَبِّمَا يُوذُّ الْزَيْنُ كَفَرُوا وَالْكَافِرُونَ

مُسْلِمِينَ ۝ ذُرِّيَّتًا كُلُّهَا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسُوفَ يَعْلَمُونَ ۝

الزَّيْنُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝

رَبِّمَا يُوذُّ الْزَيْنُ كَفَرُوا وَالْكَافِرُونَ

مُسْلِمِينَ ۝ ذُرِّيَّتًا كُلُّهَا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسُوفَ يَعْلَمُونَ ۝

الزَّيْنُ تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ وَقُرْآنٍ مُبِينٍ ۝

رَبِّمَا يُوذُّ الْزَيْنُ كَفَرُوا وَالْكَافِرُونَ

مُسْلِمِينَ ۝ ذُرِّيَّتًا كُلُّهَا وَيَتَمَتَّعُوا وَيُلْهِمُ الْأَمَلُ فَسُوفَ يَعْلَمُونَ ۝

لوگ جلنے کے زخم و داغ سے اس طرح پاک صاف ایچھے ہو جاویں گے جیسے کہ سے چاند نیکل آتا ہے پھر جنت میں داخل کیے جاویں گے اور وہ ان کا کام جنہی ہو گا۔ ایک شخص نے حضرت انس رضی اللہ عنہ سے کہا کہ یا حضرت آپ نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے حضرت انس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں نے حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے سنا ہے کہ جو کوئی ہم پر دروغ باندھے تو وہ جہنم میں اپنا ٹھکانا بنا دے۔ کتابوں کہ ان میں نے اس کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا ہے ایسا فرماتے تھے رواہ الطبرانی بظہر جہنم کہتا ہے کہ یہ صفت ان لوگوں کی ہے جن کا بیان صحیحین وغیرہ کی حدیث میں آیا کہ آخر میں جبکہ دل میں ذرہ برابر ایمان ہو گا کبھی کوئی نیکی نہ کی ہوگی اللہ تعالیٰ اپنے فضل رحمت سے کھائے گا جیسا کہ مجاہد رحمۃ اللہ علیہ سے بھی مذکور ہوا ہے۔ امام رحمۃ اللہ علیہ نے کہا کہ طبرانی نے اسناد خود ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ جب روزِ آخر میں کفار و ان کے ساتھ میں اہل قبلہ میں سے جن کا اللہ تعالیٰ چاہے ہوئے تو کافر لوگ ان مسلمانوں سے کہیں گے یا تم مسلمان نہ تھے کہیں گے کہ تمہیں کیوں نہیں تو کہیں گے کہ پھر تم کو اسلام نے کچھ نفع نہ دیا کہ تمہارا انجام بھی ہمارے ساتھ جہنم میں ہو ا کہیں گے کہ ہمارے ذمہ گناہ تھے ان کے عرض میں تم کو تاراج کیا پس اللہ تعالیٰ عالم الغیب حکم فرما دے گا کہ جو کوئی اہل قبلہ سے باقی ہو اس کو کمالِ راز پس جب کافر لوگ یہ دیکھیں گے تو اسلام کی ننا کریں گے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ آیات پڑھیں۔ اقول در فتوہ میں شیخ سیوطی رحمۃ اللہ علیہ نے طبرانی کی سنن اسطیٰ کی روایت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے مرفوع نقل کی اور کہا کہ اسناد اس کی صحیح ہے رواہ ابن ابی حاتم ایضا پھر طبرانی نے اسناد خود ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے تھے کہ اللہ تعالیٰ روزِ آخر سے کچھ لوگ جو میں بکا لیا بعد از انکہ اللہ تعالیٰ کے حکم سے دست بردار ہوئے ہو گئے پس مشرکین ان سے وہ ان کہیں گے کہ تم دنیا میں اپنے کو اللہ تعالیٰ کا دوست کہتے تھے پھر کیا ہوا کہ ہمارے ساتھ پڑے پس عالم الغیب حکم فرما دیا کہ شفاعت کی اجازت عام ہے پس ان کے لیے ملا کہ وہ انبیاء و مؤمنین شفاعت کریں گے یہاں تک کہ بارادہ اسی واس کے حکم کے یہ سب روزِ آخر سے بکالے جاویں گے تب مشرکین تمنا کریں گے کہ کاش مسلمان ہوتے تو ہم کو بھی شفاعت پہنچتی تو ان کے ساتھ بکالے جاتے ہی فرمایا اللہ تعالیٰ نے فرما دیا کہ کفر والو کا تو اسلین پھر یہ لوگ جنت میں جنہی کہلا دیں گے اس جنت سے کہ ان کے چہرہ پر سیاہی کا داغ ہو گا پس عرض کریں گے کہ اسی ہم سے یہ داغ و درگزر سے پس نہرا جنت میں غسل کا حکم فرما دے گا تو ان سے یہ داغ جاتا رہیگا مگر جسم کتنا ہے کہ اس سے معلوم ہو کہ ہر ایک ملا کہ وغیرہ کی شفاعت سے بکالے جانے پر کافر لوگ حسرت سے تمنا کریں گے اور آخری حسرت ہے انتہا ان کو جب ہوگی کہ جب ان سب کی شفاعت کے بعد حق تعالیٰ اپنے فضل رحمت سے ایسے لوگوں کو جنہوں نے کبھی کوئی نیکی نہیں کی لیکن ذرہ کے قریب ان میں ایمان کھڑا تھا صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت پر تھا اور موافق نبوت کے اللہ تعالیٰ پر اتنا ایمان رکھتے تھے کہ اگر کبھی نیکی نہیں کی تھی انکو اپنے علم غیب و علم محیط کے موافق بکالے گا اور وہ عقار الرحمن کہلا دیں گے جیسا کہ نہایت ثناء و حفاظت و ادب سے روایت کیا ہے اور وہ صحیحین وغیرہ میں موجود ہے فافهم حدیث چہارم ابن ابی حاتم نے اسناد خود حضرت امام محمد بن علی بن ابی عن جده روایت کی ہے محمد بن علی بن اسبن بن علی بن ابی طالب علیہم السلام نے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے بعض لوگوں کو آگ لے لکھنوں تک اور بعض کو کوہ تک پکڑا ہوا گا جیسے جسکے اعمال خراب ہوں گے بعد ہر ایک کے اعمال کے آگ لے پکڑا ہوا گا اور بعض اس میں ایک حیدر دیگا پھر نکالا جائیگا اور سب سے زیادہ اس میں رہنے والا وہ ہے جو دنیا کی قدر سنا لینے جب سے پراہوئے اور جب فنا ہوئے اتنے زمانہ تک رہا پھر جب اللہ تعالیٰ چاہیگا کہ ان کو دوزخ سے تجارت دے تو یہ وہ و فضائل و جو کوئی ایسے ہی باطل دین والے اور بت پرست اس میں ہونگے وہ ان کو نکال دے گا اہل توحید سے کہیں گے کہ تم تو ایمان لائے تھے اللہ وحدہ لا شریک پر اور اس کی سب کتابوں و سب بیون پر مگر آج ہم تم اس میں یکساں ہیں پس اللہ تعالیٰ عالم الغیب و الشہادۃ ان کو نکال دے گا اہل توحید کے واسطے کافروں و مشرکوں کے کلمہ پر ایسا غضب فرما دے گا کہ پہلے کسی چیز کے واسطے ایسا غضب نہ فرمایا تھا پس ان کو نکال دے گا تو پوچھتے جنت میں کلو اگر داخل کرے گا یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا یا ربھا و الذین کفروا لو کا تو اسلین مگر جس جس کہتا ہے کہ اس حدیث میں اگر کلام ہے تو اس قدر کہ حضرت علی بن اسبن رضی اللہ عنہ نے اپنے دادا حضرت علی بن ابی طالب

کرم اللہ وجہہ کو نہیں پایا و لیکن بار صبح و صواب ہمارے نزدیک یہ ہے کہ ثقف جب مرسل روایت کرے تو مقبول ہے اور حضرت علی بن ابی طالبؓ اسام
 زین العابدینؓ ائمہ اہل بیت علیہم السلام سے ہیں پس حدیث صحیح ہے اور اس میں ایک نکتہ لطیف ہے وہ یہ کہ عالم الغیب علی شانہ کے قبضہ قدرت
 میں سب چیزیں سخن میں اور ظاہری اسباب بھی چنانچہ اُسے گنہگاروں کو نکالنا چاہا اور یوں دوزخ سے ان میں طعن کیا پس انکے حق میں بہتر اور
 کافروں و مشرکوں کے حق میں غضب ہو گیا فانعم۔ ہاجلہ اللہ تعالیٰ نے اس دنیا میں صاف صریح انذار فرما دیا کہ اپنے واسطے راہ خیر اختیار کریں اور اللہ
 تعالیٰ کے حق توحید و عظمت و شان کافر و کفرین کی بڑی عداوت و عداوت میں تصور ہے تو یہ بھی روانہ ہیں ہے کہ حق سبحانہ تعالیٰ کی جناب میں سرک و
 بے ادبی پر کمر باندھیں بلکہ اس کی عظمت و شان کی اقرار کے ساتھ اسی کی درگاہ میں عاجزی ہے کہ اسی میں خطا وار و بد کردار ہوں اور بلاشبہ باجیبے تو
 جاننا ہے معرفت ہوں کہ میں ہر طرح تیرے حکم کا سر ادا ہوں چاہے بخشد سے چاہے سزا دے پس امید ہے کہ وہ ارجمہم الراحمین اپنے فضل سے غفور
 فرادے اور اگر اس نے سزا دی تو اس کا حکم عدل ہے اور وہ حق ہے لیکن غضب و لعنت نہیں پس اگر اس کا رحم ہے بر خلاف دوزخیوں کافروں
 مشرکوں کے کہ ان کی حالت کا وان کی سرکشی و تمرد نہایت بے ادبی کا اندازہ کون کر سکتا ہے اور مومن کی زبان ان ہے ادب و ان کی نقل سے
 تھر تھراتی ہے ہو مشرک و کافر کرتے ہیں دے اگر کرد رہیں جیسے دین تب بھی انکا عزم باجزم ہے کہ ایسے ہی رہیں آخر اپنی نیت کے موافق اس جہان میں
 دیسا ہی ٹھکانا پائیں گے اور جب ارجمہم الراحمین اپنے بندوں پر رحم فرما و یگانہ و کافر لوگ جو اس سے خوف تھے بے فائدہ حسرت کریں گے کہ ہم بھی دنیا
 میں اپنی نیت و اعتقاد بدل لینے حالانکہ دنیا میں اللہ تعالیٰ نے ان کے واسطے اپنے رسول بھیجے اور قرآن پاک نازل فرمایا اور سب طرح ان کو
 سمجھایا اور انکا آغاز و انجام بتلایا مگر کجائے ان تمام احسانوں کے انھوں نے دنیا کفر کیا اور رسول و قرآن کے دشمن ہو گئے۔ ذرہ ذرہ کفار و کفار
 ان کو چھوڑ دے یعنی چند روز تک کہ کھائیں اور مرے اٹھائیں یعنی جانوروں کی طرح زبان و پیٹ و تن پروری میں پڑے ہوئے بغیر روک ٹوک
 کے زمین پر بھی ان کو نہ سوچے کہ دے عقل سے وہی نتیجہ پیدا کرتے ہیں جو جانور بغیر عقل کے کرتے ہیں اور یہ بھی نہ سوچے کہ آخر یہ کتنے روز تک رہیں گے
 کہ ان چیزوں میں ایسے متفرق ہیں کہ بالکل ہود و غفلت میں پڑے ہیں۔ ویلہذا لا تمل۔ اور غفلت میں ڈالے ان کو آرزو یعنی دنیاوی لذات
 و مال و متاع کی آرزو و انکو پڑھتی جاوے اور وہ ایسا غافل کرے کہ کچھ انجام نہ سوچے کبھی توبہ کر کے رجوع نہ لادیں۔ فتوت یککھون۔ سو
 بہت قریب جان جاوینگے یہ بڑی سخت تہدید ہے جیسے فرمایا۔ قل فتوا فان مصرکم الی النار۔ نو کہدے کہ مرے اٹھاؤ سو تمہارا پھرنا تھکا کا دوزخ
 کو ہے اور یہ لوگ اگر جان لیتے کہ دوزخ اتنی پناہ کیسا غضبناک مقام ہے اگر ان کو سوجھنا کہ ہم برابر اسی کی طرف جاتے ہیں اور ہر روز اس سے
 قریب و کنارہ پہنچنے یہاں تک کہ موت کے وقت اس میں قدم اتارنے میں کوئی تفرقہ نہ کرے اسی ہم کفر و شرک سے پناہ مانگتے ہیں اسی ہم کو اسلام و ایمان پر
 وفات دیکھو آمین۔ فتی اللہ اس قول تعالیٰ۔ الا۔ اس سے کچھ فہم انگشتانی علیہم کہ حضرت خاتمِ اجلؑ نے عطا فرمائی ہے ہر چہ کہ اصل مہول
 جو ہے وہی ہے جو وہ جانتا ہے پس اشارت میں سے ہے کہ الف سے بیان اثبات ہے کیونکہ مشعر از اولیت ہے چنانچہ اسم اللہ کے اوپر مقدم ہو اور لام
 سے بیان لا یعنی نفی ہے کیونکہ لام شفیق لا ہے اور راء کے کشف و بوسیت و ظہور انوار و رویت یعنی دیدار و ظہور کا بیان ہے اور پھر انطا معرفت سے
 ہے کیونکہ جو کوئی بحر نفی و کفر میں بھٹتا ہے بھٹت فنا و نفی واسطے حصول کو ہر حقیقت و حق البقا کے نہیں ڈوبا تو وہ بحر بوسیت کو نہیں پاتا اور نہ کشف
 دیدار تک پہنچتا ہے پس اشارت کے سوا سے صراحت اس میں اس وجہ سے نہیں ہے کہ فقیہ و عالم کم ہیں اور جو ہوا وہ اشارہ سے بہ نسبت صراحت
 کے زیادہ لطیف پاتا ہے اور جو بیان ہوا نتیجہ ایمان ہے چنانچہ دیکھو کہ اول لا کہ سے نفی ہے پھر الف سے اثبات الا اللہ ہے اور بیان را اس
 واسطے مذکور نہیں ہے کہ کفر و مشرک کا استغراق نہیں دو بھڑن ہے کہ تیسرے بحر تک نہیں پہنچتے تو اس میں را نہیں ذکر فرمایا اور یہ سب عجیب ہے جس کو
 اہل توحید میں سے صاحبان السرار جانتے ہیں اور مقصود و کتاب میں ہے چنانچہ دیکھو کہ اول الف سے نفی ہے کتاب و قرآن میں۔ یعنی اول میں جو میر
 عجیب بیان ہے اس کتاب کی اصل میں اور کتاب اس کی تفسیر ہے کہ وہ جامع اوصاف و بوسیت و اخبار ازلی قدیم ہے لیکن حجاب حروف کے

ساتھ جلال و جلال کا ظہور اسی شخص کے واسطے ہے کہ قلب ظاہر و باطن لایا اور ہمیشہ گوش ہوش ہو گیا اور کمال اعجاز و انتہائے ابرار جو مخلوق کی طاقت سے باہر ہے یہ ہے کہ اختیار یعنی کفار بھی سنتے ہیں اور اپنے موافق مینے سمجھتے ہیں اور اول درجہ پر ہون اس سے ہر ایک سے درجہ اعلیٰ اپنے مطابق اعجاز سمجھتا ہے اور درجہ اعلیٰ کے اہل توحید و عرفان اپنے اپنے درجہ کے موافق اسکے اعجاز کا لہر و موجت بالذکر کو دیکھ کر تعجب نہیں اور درجہ اعلیٰ والا ایستہ میں سے عاشق و مشتاق و عارف و مجدد و غیرہ ہر ایک اسکے پورے متفرق ہے تو نے نہیں سنا کہ اکابر سلف قرآن کی سماعت میں اپنی جان و تن سے خالی و فانی ہوئے تھے کہ اس وقت اپنے گوارہ کا اثر نہ تھا شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مومنین کے لیے وہ بیان ہے کہ ان کے قلوب ساکن و مطمئن ہوتے ہیں اور مریدین اپنی شان ارادت میں قوی اور مشاققین کے لیے بھان شوق اور محبت کے لیے توفیق اسرار ہی اور جب اس غفلت و شان قرآنی سے اہل ایمان و عرفان ظہور انوار جلال میں پیدا ہوتا ہے صفات ذرات میں متفرق ہونے کے تمام مخلوقات ان کے لیے ہو جاتی ہیں اور کمال عورت و نفست میں بغیر کسی کراہت و حجاب کے انعام و اکرام سے سرفراز ہونے کے تو اہل الکفر و طغیان بھی تباہ کر کے کہ ہم بھی اس قرآن کے لیے آنکھ و کان و دل و زبان رکھتے ہوئے جیسے حق تعالیٰ کے لیے اہل معرفت و توحید مطیع و متقا اور ہے تھے مگر ان کے لیے بقولہ ربنا یو الذین کفروا کو کافر اسلین۔ یہ ان کافروں کا بیان ہے جو طریق حق و ایمان سے دور تھے پس تمنا کر نیکی کہ ہم بھی اہل ارادت سے ہوتے اور متکبر نہ ہوتے کاش ہم کو کشش کرتے اور کمال کوشش نہ کرتے کاش رضا و بندگی میں رہنے اور ناخوشی و کراہت نہ کرتے اور متوکل ہوتے نہ دنیاوی محبت میں ہنسنے اور عالم ہوتے نہ جہان اور لغتیں والے ہوتے نہ شک کر رہے والے اور عارف ہوتے نہ خود کو سمجھتے نہ دوسروں کی تقلید کرتے اور موحیدین سے ہوتے نہ غالی و خود سے کرتے والے اور اخلاص میں سے بندگی والے ہوتے نہ دیکھنے والے نہ سنانے والے نہ فرما کر نہ کفر و نفاق صیغہ بنیوں سے یا اس ہے حال اگر حجاج اخبار شام میں کمال خیریاں کو بھی اپنی خلیفہ پر اندیش ہو گا۔ ابن فرشتہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس میں کفران نفست سب طرح شامل ہے پس اس کا کفران نواں کفر رسالت و ہدایت اکبر ہے۔ بعض نے کہا کہ جو عبادت و اعتقاد ان سے ہیں جب یہی ظاہر ہوں گے تو بہت سے مخالف کو کون کے نفیس تو عقوبت میں پہنچے اور بہت سے قلوب حسرت میں پہنچے جاؤ گے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کے دل کو تسلی فرمائی بقولہ فرما ہم کو ان کو اتھو اور ہم الیہ ورنہ ہم بھولیں بنگروں کے تین ذمہ ہوا یہ بیان کہے ایک تو ان کے پیش رو ہیں ہونگے دوم ان کی فروع میں شمول ہوتے ہیں تیسرے یہ ان کے نفوس میں آرزوؤں کا انبار ہو گا پس انکو بہائم جانوروں سے تشبیہ دی بلکہ یہ لوگ ان جانوروں سے زیادہ اہل ہیں کہ انہی کو انہی حوص و ہوش میں تشبیہ سے معاف کر دیتے ہیں اور بہائم کو پتہ نہیں ہوتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ جل شانہ سے باہل و غافل ہو کر اپنے منہ سے جہالت پران کہہ کر خود کو اہل ہونا بلکہ اہل ہذاں و ہر وہ خیالات میں اپنے غرض ہوتے ہیں کہ اہم طاعت و عبادت کو مخالفت میں مضامین کرتے ہیں اور بیکار و وقت بیکار کو ہر وقت حسرت کرتے ہیں جب وقت گامی کا نہ رہا شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہر حال اس کا ہے جبکہ شغل اپنے پیٹ پالنے و خواہش پوری کرنے اور شہوت کی لذت میں ہو اور خیالات کی آرزو میں بڑھاو سے تو اس کو انہی محبت کے کچھ نہیں پہنچے گا اور ہر کہ مقام نو بہ تک اس کا گم ہو گا اور اس میں القسری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو کوئی اپنے نفس و اس کی تمہیت کے لیے ہو اور وہ ان میں با تو ان میں ہے تو اللہ تعالیٰ کے یہاں سے چھوڑ دیا یا رسول رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس میں جاہلون اپنے اللہ تعالیٰ سے غرور و جل سے ہیں ایمان ان کا بیان ہے کہ ان کی ہمت فقط کھانے میں اور پیش آڑاں میں اور آئندہ اس کے افکار میں رہتی ہے پس خود کی موت انکو بھول جاتی ہے اور جن آرزوؤں میں غرض کے پڑے وہی ان کے نزدیک گناہ ان قدر ہوتے ہیں سو وہ غفر جب جائیگے کہ جو انہوں نے چاہا وہ ان کے لیے پاکست ہے اسی لیے ان کو مدارج اہل سعادت سے دور کر دیا کیونکہ اللہ تعالیٰ جس کے حق میں ہتھی چاہتا ہے اس کی ہمت ایسی چسپیز میں رہتی ہے جو اس کو مغرست قبولیت سے قریب کرے اور وہ طاعت میں اور مخالفت سے ہٹ کر نہ کرنا اور اپنے نفس سے حساب کر تے رہنا پس جو شخص اس حال میں رہا اس کو کھانے پینے و پیش آڑاں کے کچھ پوچھنا نہیں رہتی ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔

میں جو معاد میں طلب کریں نہ آنکھ سرکشی کریں اور نہ آنکھ سرکشی کی پروا نہ کریں اور چاہیے کہ ہر امر میں اہل تقویٰ و صلاح کا شورہ
 لیا جائے جو اس امر میں رعیت و حفظ عداالت سے واقف ہوں فقط گوشہ نشین نہ ہوں اور نہ عاقبت سے غافل و دنیا کے حریص ہوں بلکہ
 دنیاوی زندگی کو لوگوں پر ایسا آسان کریں کہ دسے عاقبت کا ذخیرہ آسانی سے جمع کر کے لے جاویں اور ہر حال میں ایسے علوم و ایسے کام میں
 کوشش کریں جس سے دین حق ہر طرح غالب و دیندار لوگ سوائے دنیاوی لذات کے عزت سے رہیں فن فی العرائس قولہ انہن نزلنا الذکر
 وانا لعلیٰ فلون، ذکر سے مراد صفت الہی ہے کلام اللہ ہے اور صفت قائم بذات پاک ہے اور ذات پاک منزہ از تنسیخ ہے یعنی قرآن کو عافین
 و موقنین و موحدین کہہ دیں و یہ دونوں دوسرا میں اتارا ہے اور ان کی حفاظت سے کافروں کی مخالفت کچھ مرہ خیران ہے پس جس جن لوگوں کو حضور
 سے دور کر دیا ہے وہ سے شکوک و مخالطہ نفس و شیطان و طرح طرح کے دہائی خطرات میں ہیں اور حق تعالیٰ نے جو جہل نے مومنین کے دلوں کو
 ایسے خطرات سے محفوظ کر دیا تو قرآن پاک ان میں اپنے انوار پاکیزہ سے کھلی فرماتا ہے پس قرآن مجید ہر طرح کے تیسرے محفوظ و مصون ہے اور کسی
 و حال میں کہ اسکو زائل کر دے کیونکہ ہدایت اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہے پس ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ جہل شانہ کے صاحبین پر سے موجود
 ہیں تو قرآن پاک ان میں محفوظ و مصون ہے اور بھی اشارت ہے کہ قرآن کے اسرار میں سے اولیاء کے دلوں کو کشف فرماتے ہیں انکو اپنے موقن پر
 محفوظ فرماتا ہے اور ایمان عطا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ نے اہل قرآن پاک بشفا و اہتمام سے اس بیان سے اہل سعادت کے اسرار ہر طرح کے و سواس
 و ہر زمانہ میں نفس و شیطان سے مصون و محفوظ ہے جہد ایمان اور اللہ تعالیٰ اسکو اہل سعادت کے دلوں میں محفوظ فرماتا ہے اور اس میں فضیلت
 ان دلوں کی ہے جو قرآن محفوظ ہے کیونکہ وہ دل اس کتاب مجید کے خزانہ میں انکو اللہ تعالیٰ ضائع نہیں فرماتا کیونکہ اس میں کتاب کی تفسیر و

حافظ قرآن کی بڑی فضیلت ہو چھ کافروں کی جہالت جان فرامی

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ وَهَاسِيَاتٍ يَتَّبِعُونَ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ابْهَامًا يَكْتُمُونَ

اور پہلے بھیجے تھے پہلے پہلے اہل ایمان کے جنوں میں اور ہاسیاتیات کے جنوں میں اور پہلے پہلے ابھامیات کے جنوں میں

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ابْهَامًا يَكْتُمُونَ

وہ ایمان پروردے گئے گروہوں کے دونوں پہلے پہلے اہل ایمان کے جنوں میں اور ہاسیاتیات کے جنوں میں اور پہلے پہلے ابھامیات کے جنوں میں

فَتَكْتُمُكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّخْرَجُونَ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَهُمْ سَاهُونَ

لہذا انکو اللہ تعالیٰ چھپا کر دے گا اور انکو ظن ہوگا کہ وہ نکلے گا اور انکو اپنے آیتوں کو کذب قرار دے گا اور انکو اپنے آیتوں کو سہو قرار دے گا

فَتَكْتُمُكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّخْرَجُونَ ۚ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَهُمْ سَاهُونَ

ہم باریک دین چھپے ہوئے ہیں

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ابْهَامًا يَكْتُمُونَ

انکو ان کے پہلے پہلے اہل ایمان کے جنوں میں اور ہاسیاتیات کے جنوں میں اور پہلے پہلے ابھامیات کے جنوں میں

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ابْهَامًا يَكْتُمُونَ

انکو ان کے پہلے پہلے اہل ایمان کے جنوں میں اور ہاسیاتیات کے جنوں میں اور پہلے پہلے ابھامیات کے جنوں میں

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ابْهَامًا يَكْتُمُونَ

انکو ان کے پہلے پہلے اہل ایمان کے جنوں میں اور ہاسیاتیات کے جنوں میں اور پہلے پہلے ابھامیات کے جنوں میں

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ابْهَامًا يَكْتُمُونَ

انکو ان کے پہلے پہلے اہل ایمان کے جنوں میں اور ہاسیاتیات کے جنوں میں اور پہلے پہلے ابھامیات کے جنوں میں

وَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي شَيْعِ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ ابْهَامًا يَكْتُمُونَ

اسی واسطے حدیث صحیح ہے کہ قرآن میں جو کوئی اپنی رائے سے مننے لگا دے وہ کافر ہے بلکہ جو حکم مخصوص ہے اسی کو مانے اور اپنی سمجھ کا تصور سمجھے اور
اکھون میں جو رسول پر ایمان نہ لائے دے اسی طرح اسکل کے پابند ہوئے اور آخرت و انجام سب سے انکار کیا اس آیت میں سخت تہدید ہے کہ محمد
صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم قرآن سے جو کوئی منکر ہوئے اور دین و حید میں نہیں آئے تو اکھون کا واقعہ جس طریقہ پر دے چلے اور جو انکا انجام ہو گا
یا دکرین جیسے ان کو اللہ تعالیٰ نے ہلاک کر دیا کہ پھر دنیا میں انکا نشان نہ رہا اور مرتبہ ہی عاقبت کے عذاب میں پڑے اسی طرح انکا انجام ہو گا۔
حق یہ ہے کہ جو کوئی اپنے رب تبارک و تعالیٰ کو نہ پہچانے بلکہ اپنی عقل پر اعتماد کرے حالانکہ عقل تو اس کی خواہش و شہوات و ادہام کے نیچے
دبی ہوئی ہے باوجود اس کے عقل کو یہ مجال نہیں ہے کہ اپنے حق کو ثابت کرے کیونکہ خالق نے اس کو ثابت کیا ہے تو وہ گمراہ ہو گا۔ لہذا
فرمایا: وَلَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ لَسَكُنْتُمْ عِندَ الْمَلَأِئِكَةِ أَوْ عِندَ رَبِّ الْعَرْشِ عِزِّ الْعِزِّ اذْهَبُوا مِنْ هَٰهُنَا وَلَا تَمْسُرُوا لَٰكُمُ الْبَابَ قَلِيلًا فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ۔
اگر تم جانتے تو آسمان کے دروازہ کھول دین۔ قَلِيلًا قَلِيلًا فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ۔ پس روشن دن میں اس میں چڑھیں برابر یعنی صاف صاف اسکو مشاہدہ و معائنہ کریں تو کبھی اپنا اٹلے ادہام و سوس اس غالب آویں۔ لَقَالُوا
لَا تَمْسُرُوا لَٰكُمُ الْبَابَ عِزِّ الْعِزِّ اذْهَبُوا مِنْ هَٰهُنَا وَلَا تَمْسُرُوا لَٰكُمُ الْبَابَ قَلِيلًا فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ كَافِرِينَ۔ یہی بات ہے کہ ہماری نگاہیں بند کی گئی ہیں یعنی جادو وغیرہ سے ہماری نظر بندی ہوئی
ہے جس سے ہم کو ایسا نظر آتا ہے جیسا اور ایک نظر چاہے وہ بند ہو۔ یہی معجزہ و فتادہ و ضحاک و ابن کثیر وغیرہ نے بیان فرمائے ہیں۔
ابن زید رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سکر لینے نشہ سے آنکھیں متوالی ہیں۔ کبھی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہماری آنکھیں وہاں کام نہیں کرتی ہیں۔ جو فی نے
ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ میں نے ہم پر مشتبہ کر دیا گیا ہے ہم سحر میں پھنسے ہیں۔ واضح ہو کہ فطر بندی خفیف سمجھنے تھے اور جادو اس سے زیادہ
توسی ہے لہذا کہ اس۔ بَلَىٰ نَحْنُ أَقْوَمُ وَكُنْتُمْ تُخَوِّذُونَ بَلٰكُمُ قَوْمٌ مِّنْ جُحُشٍ مِّنْ بَحْسٍ لَّيْسَ لَكُمْ دَلِيلٌ بَلٰكُمُ مَّعَانِدٌ۔
بھی ایمان نہ لاتے بلکہ کہتے کہ محمد صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے ہم کو فطر بندی بلکہ سحر میں پھنسا دیا ہے۔ حاصل یہ کہ امر حق و دین توحید کے اندر جو باتیں بیان
ہوئی ہیں انکو بالکل باطل جانتے ہیں اس قدر ان کافروں و مشرکوں کو جرم و تقصیر ہے کہ اگر کسی ہی روشن دلیل اور ہدایت کی جادو سے حتیٰ کہ آنکھوں
دکھلا دی جادو سے کہ اس دلیل و معائنہ میں کچھ شک نہ ہو بلکہ ماننا واجب و لازم ہو جادو سے تب بھی نہ مانینگے اور کہنے لگیں گے کہ ہماری آنکھوں کا تصور
و تصور ہے جو ہم کو ایسا نظر آتا ہے اور عجیب و غریب کا مقام ہے کہ جو باطل اعتقادات خود سمجھ رکھتے ہیں انکو صرف ادہام و خیالات کی بنیاد پر مانا اور
اس قدر سخت انکالین کر لیا ہے حالانکہ انکو کوئی دلیل عقلی نہیں اور کوئی حجت صحیح نہیں ہے اور یہ اور زیادہ حماقت ہے کہ یہ وہ قوی خیالی تقریر
سے ایک مطلب و نتیجہ نکالا اور اسکو صحیح سمجھنے لگے۔ ظاہر ہے کہ جو شخص جہالت و دہشت و دھرمی میں اس حد کو پہنچا ہو اسکو کون چیز نفع کرے گی
دست فی الامر اس وقت کہ کذاب لکھنے کی قلوب المجرمین الایہ جیسے اکھون کے دلون میں کفر و ضلال پر دوپا کہ انھوں نے اگلے انبار و ادبیا
سے انکار کیا اور جو روشن دلائل و آیات و اضحات وہ لائے تھے انکا اعتقاد نہ کیا اسی طرح ان کافروں و مشرکوں کے دلون کی آنکھیں اندھی
نرمانی ہیں کہ عجائب آیات و دلائل کتاب و صریح جہرات و صحیح بیانات ان کے دلون میں کچھ اثر نہیں کرتے اور جب ان دلائل کی روشنی سے
انکی آنکھیں چوندھیا جاتی ہیں کہ شک یہ دلیل تو صحیح ہے تب اپنا جالانہ باطل اعتقاد زمین چھوڑتے اور سچاتے اسکے یقین کرتے ہیں کہ ہمارے خیال
اس وقت کام نہیں دیتے اور یہ ادہام ہیں۔ شیخ استاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ خالق جل شانہ نے ان کے دلون کو ایسا اندھا کر دیا کہ تمام مخلوق کے دلون
ان کی نظر کے سامنے صریح دلیل میں امر کی موجود ہے کہ مخلوق کے واسطے خالق ضرور ہو تو اس قدر اندھا ہیں کہ مخلوق سے خالق نظر نہیں آتا ہے بیشک انکی
آنکھیں نہ ضلالت و گمراہی سے روشنی ہیں کہ باطل کو دیکھتے ہیں اور حق کو نہیں دیکھتے ہیں۔ دست یہاں تک اللہ تعالیٰ نے نصیحت و ارشاد فرمایا کہ یہ شدید
حماقت چھوڑیں کہ جو یقین کر لیا چاہے کیسا ہی بلا دلیل ہو اس کو نہ چھوڑینگے اور جو دلیل صحیح سے متاثر ہو اس میں اپنا سحر ہٹا یا اندھا ہونا کمان کے سکو
ترک کرینگے بلکہ دلیل و تقریر میں پہلے چاہتے کہ ہر فقرہ سچ ہو امین شہید پھر بلا کہ توجہ کالاجادو سے وہ اپنے قاعدہ کے ساتھ دست و پا لگا دے لہذا اول ان کو
فمائش کر دی کہ تمھارے اعتقادات صرف دہی و گمراہی و غلطی کی بنا پر ہیں اب دلائل توحید و حق کو غور سے ملاحظہ فرمائیے

وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا وَزَيَّنَّاهَا لِلنَّاظِرِينَ ۝ وَحَفِظْنَاهَا مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيزٍ ۝
 اور بیشک ہم نے پیدا کر دیے آسمان میں بروج اور انکو زینت دی دیکھنے والوں کے لیے اور محفوظ کر دیا انکو ہر شیطان سے جو بھینک مارا گیا ہے
 إِلَّا مِنْ اسْتَرَقَ السَّمْعَ فَأَتْبَعَهُ شَبَابٌ مُبِينٌ ۝ وَالْأَرْضُ مَدَدُ نَهَارٍ وَاللَّيْلُ فِيهَا كَرٌّ ۝
 مگر جس شیطان نے چوری سے یا سننے کو سرچھپے گا اسکو آتش انگار روشن اور تین کو ہم نے بکھار دیا اور ڈالے اس میں بوجھل پہاڑ
 وَأَنْتَبٰنَا فِيْهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَّوْزُونٍ ۝ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيْهَا مَعَايِشَ وَمَنْ لَّنْ سُدُّ لَهٗ بِرِزْقِ رَبِّهِ ۝
 اور اچھا ہی اس میں ہر شے سے موزون اور کر دیے تمہارے لیے اس میں زندگی کے سامان اور اسکے لیے جسکے تم راہیں نہیں ہو
 وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ وَمَا نُنْزِلُ إِلَّا لِقَدَرٍ مَّعْلُومٍ ۝ وَأَرْسَلْنَا إِلَيْهِ لُؤْلُؤًا
 اور نہیں کوئی چیز مگر جہاں سے پاس اسکے خزانے میں اور ہم اسکو نہیں اُتارنے مگر ایک مقدار معلوم اور بھیجی ہم نے ہونے بوجھل
 فَأَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا كُنُوزًا ۝ وَمَا آخُذُكُمْ لَهٗ بِخَزَنِينَ ۝ وَإِنَّا لَكُنْزٌ مُّخْتَفٍ ۝
 سو اُتاراجئے آسمان سے پانی سو اس سے ہم نے تم کو سیراب کیا اور تم ایک خزانہ دار نہیں ہو اور نہ ہم کو زندہ کرنے اور موت لینے میں
 وَكُنْزٌ الْوَارِثُوتِ ۝

اور ہم ہی آخر وارث ہیں

ان آیات میں دلائل نوحیہ ایسے طریقہ سے بیان فرمائے کہ عوام اپنی سمجھ کے موافق بے شبہ جان لیں اور خواص اپنے علم کے موافق عجائب دلائل
 سے زندہ ہو جاویں اور طریقہ یہ رکھا کہ پہلے ایسی مخلوق اپنی ذکر فرمائی جہاں ان جاہل مدعیوں سے جو اپنے کو بھی بعض چیزوں کا بجا کر کے والا سمجھتے
 ہیں بوجہ ایک عجیب مشتبہ طریقہ ظاہری کے انکو رہاں ذرا بھی دخل نہیں ہے اس مخلوق واسکے عجائب سے بغیر جو کہ اتنا لازمی قرار ہو گا کہ ان انکا
 خالق ہے پھر وہاں سے اتنا کہ کوائف مسکن زمین کی حالت پھر اس میں نباتات کا اگنا پھر اسی سے تمہاری زندگی مقرر کرنا پھر بے انتہا قدرت پھر اسباب
 پانی کے جس میں تدبیر کا کام نہیں چلتا ہے پھر آخر کو ہوشیار کیا کہ اس مسافر خانہ میں چند روزہ ہو گا وچو اور چلو پھر آخر ہم ہی وارث ہیں تم کہاں
 جاؤ گے اسکو جانو پس ہر ایک بات کے دلائل سنو اول یہ کہ خالق عزوجل ضرور ہے جسکا اشارہ فرمایا بقولہ ۝ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِيْهِ السَّمَاءِ
 بُرُوجًا ۝ اور بیشک ہم نے پیدا کر دیے آسمان میں بروج اس سے انکار ممکن نہیں کیونکہ نظر آتے ہیں اسی واسطے فرمایا ۝ اور مزین کر دیا ہم نے ان کو
 دیکھنے والوں کے لیے جب یہ مخلوقات تمام آنکھوں والے دیکھتے ہیں اور ظاہر ہے کہ وہاں کسی آدمی کو دخل نہیں ہے تو ان کا خالق ضرور ہے پھر
 خالق اگر اپنے موجود ہونے میں دوسرے کا محتاج ہے تو یہ خالق نہیں بلکہ دوسرا خالق ہے اور جو وہ بھی محتاج ہو تو تیسرا ہو گا غرض کہ وہ
 خالق ہو گا جو خود محتاج نہیں ہے اور یہ بھی ثابت ہو گا کہ اس میں کوئی احتیاج نہ ہو گی کیونکہ محتاجی تو نقص دہی ہے جسکے پورا کرنے کو دوسرا قادر چاہیے
 پس ثابت ہو گیا کہ خالق خود قادر مختار ہو گا اور سب طرح کامل ہو گا بالکل محتاج نہ ہو گا اور اس میں کوئی نقص و عیب بھی نہ ہو گا کیونکہ یہ تو مجبوری
 اور محتاجی پر مبنی ہے اور جب وجود میں محتاجی نہیں تو دوسری صفات میں کیا محتاجی ہو گی جب آسمان کا خالق جامع اوصاف کمال و قدیم ہے
 تو زمین کا بدرجہ اولیٰ وہی خالق ہے اور جب اس میں سب کمال ہوئے تو سب سے اعلیٰ ہونے کا کمال بھی ضرور ہو گا اور سب سے اعلیٰ صرف
 ایک ہو سکتا ہے دوسرا نہیں ہو سکتا اور مشرکین غریب و غیور یہ گمان کرتے تھے کہ خدا سے اعلیٰ ہون کا خالق ہے اور بڑے سبب چھوٹوں سے
 خالق اور یہ حماقت ہے اس لیے کہ خلقت تو ایجاد کا نام ہے جسے کسی کو عدم کے بعد وجود دینا اور خدا سے اعلیٰ ہونے کا کوئی پیرا کیا پسینہ ان کو
 وجود دیا تو جب وہ اپنے وجود میں خود محتاج ہیں تو ان کو دوسرے کے وجود پر کیا غصہ کی طاقت کہاں ہے اور یہ نہیں سمجھتے کہ جس نے بڑوں کو پیدا کیا
 کیا اسی نے چھوٹوں کو پیدا کیا کیونکہ اس کی قدرت میں کچھ نقص نہیں ہے پس قطعاً ثابت ہو گا کہ وہ خالق اکیلا ہے سب سے اعلیٰ و پاک ہے تمام عالم

نہ ہوتا لیکن اُس نے اس قدر امتحانی رحمت دیدی کہ سوائے اس شیطان کے جو چوری سے سن بھاگے۔ اب میں کہتا ہوں کہ جب آسمان کا ہذا تھا
 ہوا آکھوں دیکھنے سے بھی اور عقل کی قطعی دلیل سے بھی اور تمام مخلوقات جو لاکھوں برس سے چلی آتی ہے سب میں سے کسی نے انکار بھی نہیں
 کیا اور اس قدر وغیرہ نے نہایت بلند و عظیم گاہا بل وغیرہ سے معائنہ بھی کر لیا عرض کہ بلا دلیل انکار کے سوائے قطعاً ثبوت ہوا تو پھر سنار سے زچا ہوا
 آکھوں سے نظر آتے ہیں پس اب کچھ دغدغہ مت کرو کہ وہ ان بھی احکام الہی تھا جسے جاری بن ازاں کہ وہ ہر شیطان سے محفوظ ہے اور جسم کے سینے
 پر حکم کیا ہوا اور مرد و دو و چھ نکار ہوا۔ اگر اس قدر رحمت دیدی کہ سوائے اس شیطان کے جو صرف چوری سے سن بھاگے۔ اور جیسے آسمان و زمین و ستار
 وغیرہ کے پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی عظیم حکمت و جلیل قدرت ہے ایسے ہی ان احکام کی حکمت کا کوئی پارتین پاسکتا ہے ازاں جملہ زمین کی مخلوقات
 پر امتحان و ابتلا رہے اور وہ اس طرح ہے کہ بہتیت و جلال الہی سبحانہ تعالیٰ کے سامنے لڑنے کا خوف و باادب و ہمت میں اور جیسے آدمیوں میں رہا اپنے
 جنس کے آدمی بادشاہ سے چھوٹے درجہ والے رعب کھا کر چھوٹے میں وہ ان اس سے بہت بڑھ کر معاملہ ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن میں فرمایا۔ فاذا فرغ
 من قابوہم قالوا اذالہم قال ربکم قالوا الحق و ہوا علی الجبیر بکبر جب ہٹ جانی ہے ظہر اسٹان کے دلوں سے تو چھوٹے چھوٹے ہیں کہ کیا کوئی اتنا ہے
 رب نے جواب دیتے ہیں کہ حق فرمایا اور وہ بزرگ برتر ہے اب صحیح روایت سنو جو حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 روایت کی کہ جب اللہ تعالیٰ آسمان میں کسی امر کا حکم فرماتا ہے تو اس کے کلام کی ہیبت سے لاکھ اپنے ہون کو ملاحظہ فرمائی سے ڈالتے ہیں جیسے کسی شخص پر
 زنجیروں کی آواز ہوتی ہے جب ان کے دلوں سے گھبراہٹ چھوٹتی ہے تو کہتے ہیں تمہارے رب نے کیا فرمایا تو میں سے پوچھا وہ کہتا ہے کہ حق فرمایا
 وہ بزرگ برتر ہے اپنے احکام میں جس قدر بیان ہوا اگر دیا تو اس حال میں چوری سے کان لگائے ہوئے شیاطین اپنے جو زنجیر کی کڑیوں کی طرح ایک
 دوسری سے متصل ہو تے ہیں اور والا شیطان کچھ سن بھاگتا ہے وہ اپنے نیچے والے کو بتلا دیتا ہے نیچے والا اپنے نیچے والے کو بتلاتا ہے کہ زمین تاکہ
 پہنچاتا ہے اور کبھی پہلے کہ شہاب پہنچا اور ہنوز اس نے دوسرے کو نہ بتلا یا تھا کہ وہ چل جاتا ہے پھر چلے گا اور اس نے پہنچا یا زمین تاکہ تو زمین والا
 اس کو ساحر یا کائن کے مٹھ میں ڈالتا ہے یعنی رمال وغیرہ جن سے لوگ آئندہ کی ہونے والی باتیں پوچھا کہ میں اور جہالت و کفر سے ان کو عیب دان
 سمجھتے ہیں پس وہ اس کے ساتھ سوچوٹ لگاتا ہے مگر سچا بنایا جاتا ہے اس کے مستند لوگ کہتے ہیں کہ کیا ہم سے اس فلاں روز زمین کا ٹھکانا لیا گیا
 ہو گا وہ ہوا اور یہ وہی بات ہوتی ہے جو شیطان سن بھاگتا تھا۔ رواہ البخاری فی صحیحہ مترجم کہتا ہے کہ بعض اشارات سے ثابت ہوتا ہے
 کہ شیطان جو شہاب سے چل جاتا ہے اس سے بھی ایک قسم کا شیطان پیدا ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم پس اس سرائق الجمع سے ایک امتحان مخلوق کا
 بہت وسیع ہے کہ تم دیکھتے ہو کہ اس میں کس قدر کثرت سے عوام مبتلا ہوتے ہیں باوجودیکہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں صریح فرمایا کہ عیب کو سوائے
 اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا ہے اور حدیث میں سخت مخالفت ہے کہ جو کوئی جادوگر یا کائن کے پاس جا کر اس کی نصیحت کرے تو اس نے ٹھکر
 صلی اللہ علیہ وسلم پر جوتا کر گیا اسکو جھٹلایا یعنی قرآن پاک و رسول سے کافر ہوا۔ اور واضح ہو کہ اس میں علماء کے اقوال ہیں کہ شہاب جو شیطان کہ
 جاتا ہے اس کے کیا مراد ہے آیا وہ مرجاتا ہے یا مخرج ہو جاتا ہے کیونکہ شیطان آتش ہے اس کے حق میں آخرت کی آگ تو عذاب ہے اور باقی کی نسبت
 کوئی حکم صریح نہیں ہے قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ شہاب اسکو جلاتا و زخمی و مجمل کر دیتا ہے قتل نہیں کرتا ہے
 مجمل کے منے جسکے عضو کو بیکار کر دیا گیا یا وہ جسکی عقل جاتی رہی ہو جیسے مضبوط دیوانہ ہوتا ہے۔ اور حسن بصری و ایک جماعت نے کہا کہ شہاب
 اس کو قتل کر دیتا ہے مترجم کہتا ہے کہ اول قول اقویٰ ہے اور واضح ہو کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پشت کے بعد قرآن شریف کے زائد
 نزول میں ایک عظیم الشان خوشی نزول رحمت کی ملائکہ میں تھی اور آسمانوں کی حواست شدید کی وجہ سے تمام عرب کے کائنات الیہ بیکار ہو گئے تھے
 کہ انکی کوئی بات نہ ہوتی تھی اور یہی وجہ ہوئی کہ عرب کے کائنات منقطع ہو گئی اور یہ بات عرب سے مشہور و معروف ہے۔ اور خوب یاد رکھو کہ حکماء
 یونان و دیگر فلاسفہ نے جو زعم کیا کہ شہاب فقط ایسے اجزات میں جن میں روغن کامیل ہوتا ہے وہ کہہ کر کہے قریب ہو چکا شعل ہو جاتے ہیں یا فاسطرس

بوجہ دو قسم ہوا میں سے ایک قسم ہونے سے مشعل ہونا ہے تو میں کہتا ہوں کہ شرف جہلی آنکھوں میں اللہ تعالیٰ نے عیب نہیں دیا وہ دیکھ کر معلوم کر سکتا ہے کہ معائنہ کے خلاف ہے اور دوسرا قول تو بعض جمالت ہے خصوصاً اس قدر بدھا یا مقوس خط ہونا ان اجزات کے لیے خلاف عقل ہے اور ہوا سے عیب اشتغال ہونا وہاں ایسی وضع سے اس کا ہونا بہت زیادہ بیودہ کلام ہے اور اگر پوچھا جاوے کہ اس پر کیا دلیل ہے تو سوائے اسکل کے کوئی دلیل نہیں رکھتے مگر تعجب ہے کہ وہ دلیلوں سے انکار اور بدلائل پر اس قدر اصرار ہے اب میں کہتا ہوں کہ اول قول اسوجہ سے باطل ہے کہ دخانی اجزات زہری کی سردی سے تجاوز نہیں کر سکتے جبکہ آگے حرارت نہ ہو کچھ درجہ حرارت اس قدر کہ زہری سے غالب ہووے ثابت کر دینا قول باطل ہے اور جب اول قول مردود ہے تو دوسرا قول اسی دلیل سے مردود اور نیز اسوجہ سے کہ وہ دون قسم ہوا کی زہری ایک قسم ہونے پر نہ زہری ہوا و زہری ہوا تو خود اس کا اقرار کرتے ہو تو زہری سے تجاوز کر کے اس کا ہوا باطل ہے اور کیا وجہ ہے کہ یہاں سے زہری ایک قسم ہوا کا زیادہ موقع وجود ہے کیوں نہ ہو کہ بعد زہری کے واقع ہوا۔ اسے گوئی قسم اپنی بالاضافی پر انیس کر دے اور ایسی جمالت سے درگزر کر کہ قسم جمالت کے پابند ہو اور حق بات سے قسم کو اس قدر انکار ہے بشرح قسم نے خلاف عادت اس مقام پر زیادہ طول سے اسوجہ سے بیان کیا کہ اہل ایمان کو معلوم ہو کہ انکار کرنے والے کے قدر و ہام کے پابند اور خیالات و اہیہ بیودہ لایینی کے معتقدین اور بدلائل کے حق بات و صحیح واقعی امر سے انکار کر کے بلکہ دلیل صریح سے منکر ہوتے ہیں جب صریح دلائل و آیات سے توحید خالق جل شانہ و عجائب قدرت ثابت ہو چکی تو اللہ تعالیٰ نے تو ان کے مساکن لینے زمین کی آیات قدرت بیان فرمائیں بقول تعالیٰ: **وَالْأَرْضُ مَدَدًا حَاقًا وَاقِفَاتٍ يَتَوَقَّعْنَ أَرْسَالَهُ وَأَنْجُثًا** **يَهْمُ السَّاعَةِ كَلْبٌ مَقْدُونٌ**۔ یعنی اس کی مخلوق میں سے زمین ہے جس کی نسبت فرمایا کہ زمین کو ہم نے کشید کر دیا یعنی پانی پر اور افسار فرمائے اس میں جے ہوئے ہوا اور آگانی ہم نے زمین میں ہر شے سے موزون یعنی مقدار معلوم ظاہر آیت دلیل ہے کہ زمین ہر شے ہے اور اہم رازی و خدا تعالیٰ نے تفسیر میں کہا کہ عقل یہ بھی ہے کہ گوئی شکل کردہ کہ ہر شے حکمت آئینہ میں ہے کہ فلک عیسا کے ہر جانب شمش مساوی سے زمین درمیان میں ملتی ہے مگر ایسی شمش اس امر کو مانع نہیں ہوتی کہ درمیان میں ملتی ہو کہ ہر طرفانی رہے اسی واسطے مسئلہ کی کتاب بد اظہار میں آیا ہے کہ زمین کو پانی پر لہر زہ تھا پس ہوا را اللہ تعالیٰ نے اس پر قائم کر دیے پھر یہ زمین خام کافرون پر جوت قوی ہے اللہ تعالیٰ کی وحدت پر اور یہ کہ اس کی قدرت ایسی ہے کہ عقل و حواس کو وہاں جال کشی نہیں ہے۔ اول دلیل یہ ہے کہ ہم نے تسلیم کیا کہ زمین کرہ ہے پس ہم کہتے ہیں کہ اس کرہ کے چاروں طرف ہوا ہے اور مملکتوں آسمان نظر آتا ہے یعنی اس خالی میدان کے بیچ میں یہ کرہ ملتی ہے پھر اس کرہ میں سے قریب چارم حصہ کے خشکی ہے اور باقی چاروں طرف کھاری پانی ہے پس عجیب قوی دلیل قدرت ظاہر ہے کہ وہ پانی صرف اللہ تعالیٰ کی قدرت سے چاروں طرف قائم ہے ہر کوئی نہیں شک جاتا حالانکہ پانی ایک سیہتی ہوتی ہے ہر دو دلیل قدرت یہ کہ کھاری پانی می کے ڈھیلے وغیرہ کو گلا دینا ہے حالانکہ چوٹے ٹاپو وغیرہ جو دین اور ان کو کچھ ضرر نہیں کرتا ہے اور اس میں پھلی و جانور و سونی وجہ اس بات پر ایڑنے میں بسوم بھر ہند شور مند رہا کہ کھیرہ قلم سے جس مقام پر لایا ہے وہاں قدرت الہی کا ایک پہ وہ حائل ہے کہ اس طرف کھاری اور اس طرف بٹھا ہے حالانکہ پانی بارود وہ آپس میں ملتا ہے میں خوب غور سے دیکھو۔ اور ہم اوپر ثابت کر چکے کہ آسمان کا جووصات دلیل سے ثابت ہے تو پھر یہ زمین اس کے بیچ میں اسی کی کشش پر ہے اور جس نے کہا کہ زمین آفتاب کے گرد گھومتی ہے اس نے اپنی اسکل سے کہا اور بالکل غلط کہا بلکہ اللہ تعالیٰ کی قدرت دیکھو کہ اس کے بیان اس کا جوٹ ہم ثابت کیے دیتے ہیں اس طرح کہ جب آفتاب کے گرد گھومتی ہے تو آفتاب مکر ہوا اور زمین کا دورہ جو تین سو بیسھرو زمین پورا ہوا یہ جھوٹ ہے اور نصف قطر آفتاب کی دوری زمین سے ہے دو نوکر درپاس لاکھ میل کہتا ہے تو پورا قطر انیس کر دے وہاں پس خط بقاعدہ پیمائش بحال ہوا اور زمین کا قطر آٹھ ہزار میل تو محیط کا داب لازم کہ زمین کے فیضا کو تین پینچھ پینچھ ضرب دینے سے وہی مقدار پوری ہو جاوے جو محیط گردش کی ہے حالانکہ اس میں کہ دردن کا تفاوت ہے یہ صریح غلطی ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ یہ لوگ کہ قدر اپنی غلط رائے کے قائل و معتقد

ہوتے ہیں اور صریح آیت و دلائل سے جو حق و صحیح ہیں انکار کرتے ہیں۔ اب میں کہتا ہوں کہ زمین کا پانی باوجود زمینی چیز ہونے کی قدرت الہی سے قائم ہے تو وہ پیر کی کہاں گیا جو مہجرات کا منکر ہو اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کے لیے من رہ چکے پانی قائم ہونے سے انکار کیا اب شک و شبہ کہ وادیاں ان سے منکر کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کو پانی پر بھرا دیا شاید کہ زمین کو لہو اور پانی چاروں طرف ہو یا ستوی ہو کہ ہزار جہان سے بدوانہ ہو چکر کھا کر بدون اسی راو کے اپنے مقام پر پہنچ سکتا ہے بہر حال آیت کریمہ درون باتوں کو متکل ہے پس اس خاک پر جو ہر طرح پانی میں دبی ہوئی اور درمیان نہروں و دریاؤں و بحیرہ و کنوؤں سے بالکل تر ہے اس پر پانی قائم کر دیے۔ وَجَعَلْنَا الْكُفْرَ تَغِيثًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا۔ اور اس میں تم لوگوں کی معاش مقرر فرمائی یعنی اناج وغیرہ جس سے آدمی زندگی کرتا ہے اور یہ عجیب قدرت ہے کہ جو چیزیں ہمیشہ میں وہ اسی زمین سے ہیں کیونکہ اناج مثلاً خاک ہو جاتا اور زمین میں بجاتا ہے پس گویا زمین سے جسم بنایا اور زمین ہی سے اس کو غذا دی۔ نیکتہ یہاں سے ایک قاعدہ طب کا سمجھ لو کہ حیث میں آبا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے زمین کی خاک سے آدم کا جسم بنایا اور طرح طرح کی خاک مختلف ہونے سے رنگ و اخلاق ہر ایک آدمی کے مختلف ہوئے اور روح ہر جسم میں گویا علیحدہ ہے اس سے بحث مت کر دو بلکہ جسم کو دیکھو تو جب کوئی جسم کھڑے ہو جاوے تو اس جسم کو اسی کے مثل خاک سے غذا دینے سے تندرست ہوگا اور خاک کی غذا اس طرح ہے کہ اس خاک سے جو معیشت پیدا کی ہے اناج ہو یا گوشت ہو یا اور ہو وہ دیجاوے تو جو کچھ نقصان آیا ہے وہ پورا ہونے سے پھر تندرست ہو جائیگا لیکن جو حیثیت کی اس نے مقرر فرمائی ہے اس کا علاج کرنے والا جاہل ہے۔ اور قولہ تعالیٰ موزون یعنی وزن کی ہوئی اس کے منے بھی سمجھ میں آگئے کہ جملہ اجسام کی حیات و زندگی کے لیے مناسب و ہر طرح موزون چیزیں اسی زمین سے پیدا کر دیں۔ اور زمین سے اس حدیث کا مطلب بھی سمجھ لو کہ قیامت کے روز زمین کو لوگوں کے خون و منظر و نجاسات سے پاک کر دیا جائے گا اور اس کی نسبت فرمایا کہ جنت میں داخل ہونے سے پہلے ہونوں کی غذا اسی روٹی سے ہوگی سمجھو اللہ تعالیٰ تم کو سمجھو عطا فرماوے۔ واضح ہو کہ معاش سے مراد فقط کھانے پینے کی چیزیں نہیں ہیں بلکہ لباس و دراد و غذا و ہر طرح کے ضروری اسباب کو شامل ہے شیخ ماوردی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی معنی ظاہر ہیں۔ بجائے اپنے دلائل قدرت و احسان سے ظاہر و متنبہ کیا کہ ہم نے زمین کو محدود فرما کر اس میں سے جملہ اسباب زندگی و رزق مخلوق فرمائے تمہاری زندگی کے لیے۔ وَمَنْ لَّسْتُ لَكُمْ بِرَازِقٍ۔ اور ہر شخص کی زندگی کے لیے جسکے تم ہرگز رزق دینے والے نہیں ہو۔ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ جو پائے جانور وغیرہ ہیں اور ابن جریر رحمہ اللہ علیہ نے اس میں باندیان و غلاموں کو بھی شامل کیا۔ اور ظاہر یہ ہے کہ اس میں سوائے آدمی و جنوں کے جنکو پہلے خطاب ہے باقی سب مخلوقات حتیٰ کہ بیوٹی و سانپ و کچھو وغیرہ بھی شامل ہیں اور اشارت یہ ہے کہ عام رحمت و کمال حکمت سے جس کا کوئی احاطہ نہیں کر سکتا ہے بہت سی مخلوقات پیدا فرمائی اور اگر آدمی کے ذمہ انکار رزق دینا ہوتا تو وہ ان کو نہ دیتا لیکن اللہ تعالیٰ نے ان کو رزق اسی زمین سے دیا۔ روئے زمین پر ہزاروں قسم کے کپڑے و پتے ہیں کہ آدمی ان کو بادے تو لاک کر دے حالانکہ آدمی کی زندگی میں ان کو بڑا دخل ہے کہ اکثر ان کی خاصیات سے آدمی تندرست رہتا ہے مگر نہ جانتے کے سبب سے انکو مار ڈالے یا غذا نہ دے اور ہزاروں جانور ہیں جنکو خوبصورت دیکھ کر چھوٹے بچے انکے مان باپ سے جدا کر کے چڑیا نکال لیا اور لوگ اس سے خریدتے ہیں اور آدمی ان کو کوغنا کر کے پالتا ہے اور اپنے نفس کی خوشی کے لیے ان کو اس طرح بھروسہ میں تکلیف دیتا ہے حالانکہ دے پاؤ کہ بوترے مانند نہیں ہوتے ہیں اور ہزاروں سی خود ایذا اٹھاتا ہے اور ہزاروں چوہائے میں کہ ان سے اپنا نفع لیتا ہے مگر پیٹ بھر غذا نہیں دیتا یا سخت مشقت لیتا ہے اور یہ سب حرکتیں گناہ ہیں جن میں انجان کیا گیا ہے۔ اگر کوئی کہے کہ زمین تو آدمی عقل کو لاتے ہیں تو باندیان و غلام ہو سکتے ہیں جواب یہ ہے کہ آدمی عقل کا غالب کر کے کلہ من فرمایا اور ما وغیرہ نہیں فرمایا اسی واسطے بجا ہر رضی اللہ عنہ نے چوہائے سے تفسیر کر کے اشارہ کر دیا کہ من سے ملکوک تو صریح مہدق ہیں کہ بلکہ تغلب ہیں اور غلبہ کی عقل کا بھی ہے۔ پھر رزق ہر ایک کے واسطے مفرد اور زمین سے پیداوار بھی مقرر ہے کچھ اپنے نہیں کہ مادہ کم و زیادہ تھا جسے بے عقلوں کا گمان ہے بلکہ حکمت الہیہ نے

ہر ایک امتحان کے لیے پونہ مقرر کر دیا ہے لہذا فرمایا۔ **وَإِنَّ قَوْلَ النَّبِيِّ الْأَعْيُنُ مَا تَرَوْنَ عَيْنًا**۔ اور زمین کوئی چیز مگر آنکھ کے سامنے ہے ان کے
 خزانے ہیں۔ **وَمَا تَرَوْنَ إِلَّا بَقَاعًا مِمَّا عُدْتُمْ عَلَيْهِ** اور زمین انہیں اُنار تھے ہم اس کو مگر بمقدار معلوم جقدر اللہ تعالیٰ چاہتا ہے اُنار تہا ہے عبد اللہ
 بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ کوئی سال بہ نسبت دوسرے کے بارش میں کم بیش نہیں ہوتا لیکن کبھی یہاں اور کبھی وہاں اور کہا کہ کسی قوم پر
 زیادہ اور کسی پر کمی بقدر اس کے جو سینہ پر ہے تھارواہ ابن جریر اور واضح ہو کہ کسی مقام پر تحقیق کہ چھپے ہیں کہ ہر چیز کے واسطے اللہ تعالیٰ نے ظاہری
 اسباب رکھے ہیں لیکن جو کہ اسباب کا آداب دہنے کا بھی آخری درجہ صرف اللہ تعالیٰ کی حکمت ہے لہذا اہل ایمان کے نزدیک ہر ایک چیز اسی کی طرف
 منسوب ہے اور حدیث صحیح میں ہے کہ خطبہ زمین کہ ہم کو بارش نہ ملے بلکہ خطبہ کہ بارش ہو کر زمین سے پیداوار نہ ہو۔ جو مفسرین نے کہا کہ کہتے ہیں پہنچ مراد
 ہے جس کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ بندوں کو بارش کو روزی دیتا ہے۔ ابن مسعود ابن عباس رضی اللہ عنہم سے روایت ہے کہ جب سے اللہ تعالیٰ
 نے پہنچ نازل فرمایا اس میں کمی نہیں ہوئی لیکن زمین زیادہ کمین کم ہوتا ہے۔ ابو اسحق والبرادر رحمہما اللہ تعالیٰ نے ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ
 خزانہ اسی اس کا کلام جب کسی چیز کا وجود چاہا فرمایا کہ ہوجا وہ ہو گئی۔ قال البرادر وثیہ مضعف (مضعف ابن کثیر وغیرہ) حاصل یہ کہ رزق وغیرہ ہر چیز
 اللہ تعالیٰ کی طرف سے بقدر معلوم وبقضائے حکمت ہے جیسے دوسری آیت میں قرآن لا یغنی عن الرزق لیسوا لیسوا فی الارض لیکن یہ سب بقدر اشار
 اپنے اگر اللہ تعالیٰ کا وہ کر دے رزق بندوں پر تو حد سے باہر ہو جاوین زمین میں لیکن جقدر چاہتا ہے اُنار تہا ہے۔ **وَإِذَا سَأَلَكَ الرَّجُلُ الْفَاحِشُ** اور
 بھیجا ہم نے ہواؤں کو لوانج لینے بار بار کہو کہ دے صاحب کو اٹھانی اور بھڑانی میں کہو کہ تالیے اقلت سبحان لا یالو لوج لینے صاحب لقمہ جیسے اوٹنی
 لافحہ ہوتی ہے جبکہ کثرت سے دودہ ہو۔ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لوانج ریح کو بجلا مفع فرمایا کہ لقمہ کے واسطے جمع ضرور ہے
 بخلاف ریح عظیم کے جو قوم ہو در عذاب تھی اسکو واحد اور عظیم لینے بانجھ کہا اور عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ اللہ تعالیٰ ریح کو
 بھیجتا ہے وہ آسمان سے پانی اٹھاتی اور بار بار ہوتی ہے اور صاحب کی چال چلتی ہے یہاں تک کہ جیسے لقمہ سے دودھ کا دودھ ہوتا ہے اسی طرح پہنچ
 برساتی ہے۔ ایسا ہی ابن عباس وابرہہ سمیع بنی و قتادہ نے کہا ہے اور امام ابو بکر عبد اللہ بن الزہر جہری نے اپنی مسند میں باسناد حسن حضرت
 ابو ذر رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت کی کہ اللہ تعالیٰ نے جنت میں ہوا کے بعد ہوا کو سات سال پیدا کیا اور اس کے در سے ایک دروازہ بند
 ہے اور ہم کو ہوا اسی دروازہ سے آتی ہے اگر کھول دیا جاوے تو آسمان زمین کے درمیان ہر شے کو اوڑھ کر لے لے اس کا نام اللہ تعالیٰ نے
 یہاں ادب ہے تم اس کو ہوا سے خوب کہتے ہو۔ قال الشرح بسبب جنوب لفتح جیم وہ ہوا کہ جنوب بضم جیم سے چلتی ہے۔ **فَأَنزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً**
 پس ہم نے آسمان سے پانی اُنار۔ **فَأَنزَلْنَا مَاءً مَّوَدًّا** پس ہم نے اس سے تم کو سیراب کیا۔ کمال رحمت سے اس کو شیرین پانی کہا اور ہر سا کر اسکو
 زمین کے اندر جذب نہ فرمایا بلکہ چشمہ دھرنے و پھیل دلا لای و دریا کر دیے ہر طرح اسی سے نفع اٹھاتے ہو اور اگر زمین کی طرح شور ہوتا تو زمین
 دشوار ہو جاتی۔ **وَمَا أَنتُمْ بِمُعْجِزِينَ** اور تم نہیں ہو اس کے خزانہ رکھنے والے بلکہ یہ خزانہ اللہ تعالیٰ کے پاس ہے اور وہی اسکا
 حافظ بھی ہے کہ تم کو بقدر معلوم اس سے ہوشہ ملتا ہے۔ **وَإِذَا كُنْتُمْ تُحْيِي وَتُؤْتُونَ وَتُحْيِي وَتُؤْتُونَ**۔ اور کچھ شبہہ نہیں کہ ہسم ہی
 زندگی دیتے ہیں اور موت دیتے ہیں اور ہم ہی تو وارث ہیں۔ اس سے کچھ بھی ایسا کہ کسی شخص کو زمین ہو سکنا وہ خوب جاننا ہے کہ دنیا میں چند و درہ
 زندگی اللہ تعالیٰ کے زندہ کرنے سے حاصل ہوتی اور یہاں کسی طرح اس نے ہر کی آخر کو وہ چھوڑا و بگاڑا اس کو جس نے یہاں اپنے
 رب تبارک و تعالیٰ کو حمد سے رضائے الہی حاصل کی کہ دوسری زندگی میں اس کو نہایت عیش کا جہان ملا۔ **لَسْتَ فِي الْعَرَّاسِ قَوْلُهُ وَلَقَدْ جَعَلْنَا**
 فی السما بر دجا الہیہ۔ اس کے اشارات دقیقہ میں سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ناظرین ارجاع و قلوب و عقول کے واسطے نشنہ الارواح و ذات
 وصفات کے لیے مظاہر کر دیے ہیں ان میں سے ہر ایک کو بقدر استعداد و سعادت کے نظر حاصل و مشاہدہ واصل ہے لہذا سیر نظر و حسی سمار
 ازل و ابد میں اور سیر عقلی انوار برج خلقت و کبریا میں اور سیر قلبی جلال و جلال میں ہے اور سیر اسرار جات ذات میں ہے اور سیر روحی کا مقام

توحید و تہجد و تفرید ہے اور مقام عقلی معارف کشف میں مقام قلب عشق و محبت و خوف ورجاء وغیرہ جو اور اسرار کو مستقام نماز و بقا و سکون و صحو حاصل ہوتا ہے اور ہر ایک عارف و کامل کو بقدر ادب و استعداد کے اپنی اپنی منزل کا ثمرہ حاصل ہوتا ہے اور وہ سبحانہ تعالیٰ اور اک خلق سے پاک ہے اور جو فرمایا کہ حفظنا من کل شیطان جیم۔ توجہ کوئی حق راہ سے بھٹکا اور باطل ظلمات میں گمراہ ہے یا مدعی دیہودہ بجا ادب ہے وہ کشف و میر و مقام و غرات سے مطرود ہے اور اشارت ہے کہ یہ بروج صفات و معارف ہمیشہ ہوا جس نفس و دوساوس شیطان سے محفوظ ہیں۔ تو لا الہ الا انت شرق السبع الا یہ البعدہ ہوا جس نفسانی و شیطانی کبھی عالم عیون و احوال و اسرار کے باقی غیب سے کوئی بات سکود عا وے باطلہ سے مدعی ہوتے ہیں تو طواری تہرات سے ان کو ہلکا کر عالم طبیعت صاف کر دیا جاتا ہے اور واضح ہو کہ یہاں ایک اشارہ اور ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمارے قلوب میں بروج مقامات و حالات رکھے ہیں جن میں ہر ایک میں علیحدہ علیحدہ عالمی تین عالم صفات سے انوار حاصل کرنے ہیں ساعی ہیں اور ان میں قلب ہوتا ہے اور اس کا اشارہ حدیث صحیح میں موجود ہے کہ فرمایا القلب بین یسین من اصابع الرحمن یقلبہ کایف بشار یعنی حضرت الرحمن کے دست قدرت میں قلب مقصور ہیں جیسے چاہتا ہے انکو مقلوب فرماتا ہے پس اللہ تعالیٰ اپنی عظمت و جلال سے ان بروج کو طوارق نفوس و دوساوس سے محفوظ فرماتا ہے پس جب نفس ارادہ کسی حاشیہ قلب میں قصد کرنی ہے توجہ قلب کی آگ سے جاکر خاک ہو جاتی ہے اور یہ باب صدق و صفا کے چہرہ حال سے بلکہ چہرہ جمال سے روشن ہوتے ہیں لکھا قال تعالیٰ تعریف یہاں ہم۔ تو ان کو ان کے چہرہ سے چھپنے اور فرمایا یا ساجد ہم فی وجہ ہم۔ ان کے نشان ان کے چہروں سے ظاہر ہیں بعض شایخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے آسمان میں بروج و بناظر رکھے ہیں جن سے آدمی اس کی معرفت کہ پہنچتا ہے اور شیخ نے کہا کہ یہ فقط اس نفس کے واسطے ہے جس کی چشم باطن روشن ہو کہ علوم مقام کے لیے اسکو ہدایت حاصل ہو اور شیخ ابن طاہر مرحوم نے کہا کہ آسمانی بروج کے نظائر قلب میں بروج ہیں مانند خوف و امید و توبہ و تقویٰ و فیض و تسلیم و یقین ان کی اصل ہے پس ہر ایک بروج قلبی و ایک بروج سماوی سے اللہ تعالیٰ کی معرفت کی راہ ہے مگر اسکو شہر نفس نہیں جانتا سوائے عارفین و علمائے ادب جیسے بروج سماوی کے لیے ناظرین ہیں بون ہی بروج قلبی کے لیے دوسے ناظرین جو اپنے نفس پر نظر کرنے کی توفیق دیے گئے ہیں شیخ استاذ روح نے کہا کہ جیسے نجوم آسمانی و بروج فلکی اس کے لیے زبنت ہیں اور شیطان و ہاں مرجوم ہوتا ہے ایسے ہی قلوب میں معارف و علوم سے نجوم ہیں اگر ابلیس نے لشکر کے کسی دلی کے قلب سے قریب ہو تو جبل جبار سے اور یہ قلوب لڑا کہ سماوی کے لیے زبنت نظر ہیں۔ قولہ والارض مردنا ہا والقینا بنہا راسی الا یہ اشارہ سے ظاہر ہو کہ قلوب عارفین کو اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے وسیع کرد کر دیا ہے کہ ایک انوار جمال و جلال کے لیے مہبوط ہے کیونکہ وہ مقام مجلی ربانی ہے اور مصداق قولہ و انشرقت الارض نور بہا پس جہاں رسی ہو تی ہے اسی قرار میں وسعت و انبساط ہونا چاہیے اور اس میں کشائش ضروری ہے کیونکہ موازی مشابہہ قدم ہے نہایت ہے کیونکہ وہاں عرش الرحمن ذکر کسی ہے اور اس صفت کا کوئی دل سوائے انبیاء و اولیاء کے دون کے اللہ تعالیٰ نے نہیں پیدا کیا اسی وجہ سے تو نے دیکھا کہ وار و ہوا ہے کہ زمین و آسمان وسعت شان انہی کے لائق نہیں لیکن زمین کا دل اس میں کشائش رکھتا ہے اور کشائش قلبی براہ علم و حکمت ظاہر ہو کہ اہل الصداق کے دون میں شان انہی کے سامنے تمام عالم ایک راہی سے کم ہے پھر جب اس شان سے قلوب میں نزول آتا تو اس میں عظمت و کبریا کی سے پہاڑ قائم کر کے انکو مضبوط کر دیا۔ واضح ہو کہ ایت سے ایک اشارہ اور بھی معلوم ہو دیکھ کہ جیسے ظاہری تزلزل زمین پہاڑوں سے وضع کیا اسی طرح باطنی تزلزل کا دفعہ اولیا اللہ تعالیٰ سے ہو پس سب سے بڑا بوجہ زمین کے سکون کا بلند پہاڑ ہے کہ توبہ سب سے زیادہ پیام اس کا اولیا کے سر دار یعنی خوف سے پھر زمین بزرگ سے پھر نباتات سے پھر درخت سے پھر چالیں سے پھر شتر سے پھر تیر سے پھر کشتی سے تیر سے پھر زین ابدال و ادا میں پھر نقاب زمین پھر خلفا چالیس پھر درخت علماء پھر نباتات عارف پھر تین اہل مکاشفہ پھر اول قطب نظم ہے جسکی طرف سب کامرج ہے اللہ تعالیٰ انہیں اولیاء سے اپنی مخلوقات سے بلا رد و کرنا ہے اور انہیں سے مخلوق کو رزق دیتا ہے پس رزق کے کہ زمین کو مہر و دفرا کو مضبوط کر دیا کہ دیکھنے والا عبرت کی نگاہ سے دیکھے اور اس میں اولیاء کے مقامات تراش کر جسکی ذات سے زمین قائم ہے شیخ استاذ روح نے کہا کہ نفوس عابدین زمین عبادت میں اور قلوب عارفین زمین معرفت میں جیسے ارجح مشافین زمین ہست میں اور خوف و رجاء اور زبنت و وسعت اسکے لیے پہاڑ ہیں اور جیسے زمین سے اقسام انعام کے نباتات اگائے اسی طرح قلوب

اہل الحق سے طرح طرح کے یقین و ایمان کے معارفات پیدا فرمائے اور یہی عامہ زندہ دلیوں کے لیے عائشہؓ ہیں یہی اشارت ہے قولہ وجعلناکم فیہا
 معائش چنانچہ صدیقین کی معائش زمین قلبی بین النواثر شہودین اور مجاہدین کے لیے ظہور انوار کبلی مشہورین اور عارفین کے لیے کشف قریب معبودین اور
 موحیدین کے لیے ہدایت کے خطاب موع ہے اور زمین قلب کے رہنے والے عقل و فہم و فہم و فہم کی غذا نور ایمان و ایمان ہے۔ قولہ من تم لم
 یزقین سے اشارت واضحہ موجود ہے کہ اس قلب کے رہنے والوں کی غذا سے ذکر و تہجد سے دینے سے نہیں پہنچتی ہے بلکہ رازق جل شانہ اپنے فضل و جود
 سے انکی یہ غذا دیتا ہے وہی ارواح و عقول و فہم کا رازق ہے۔ اس اور ہم نے کہا کہ ہر ایک کا سبب پیش مختلف ہے پس معیشت مریدین تو اس کے
 اقبال کے یمن سے ہے اور پیش عارفین اس کا طبع جمال ہے اور پیش موحیدین اس کا کشف جلال ہے اور ہر ایک کو اپنے حال سے مربوط ہے اور ہر ایک کو
 اسکے انفرادی سے حصہ نصیب ہے اور وہ اپنے انفرادی کے تحمل سے پاک ہے۔ قولہ وان من شیء الا عندنا خزائنه جو کچھ عارفین کے قلب میں انوار کا شفعہ
 و معرفت و توحید و ایمان و یقین و مقامات و حالات و الامانات و خطابات سے موجود ہیں ہر ایک مخصوص زمین پاکہ ہمارے پاس اسکے خزانہ ہیں پھر ان حقائق کے
 خزانہ اس کی پاک ذات و صفات میں اور وہ قائم ازلی ابدی ہے پھر جو کچھ انکم و جود و حال و کشف و مقال و توحید و مقام متعلق ہر ایک صفات ہے اس کا
 ظہور بقدر قوت قلب ہے جبکہ ارادت ازلیہ اس سے مستلزم ہوئی ہو۔ قولہ وان من شیء الا عندنا خزائنه جو کچھ عارفین کے قلب میں انوار کا شفعہ
 والا کرام پر با حقیقت توکل فرض ہو اور اسباب و اعوان سے قطع نظر کریں۔ روایت ہے کہ جب اس آیت کریمہ کو پڑھتے تو کہتے کہ پھر تم کہاں چلے جاتے ہو۔
 بعض نے کہا کہ خلق کے پاس حق عزوجل کے خزانہ سے قلوب ہیں ان میں حق تعالیٰ نے سب سے افضل چیز کو ودیعت رکھا ہے اور وہ توحید ہے اور اس کی معرفت
 سے قربت دی اور یقین سے سب فرمایا اور قلوب سے بزرگ کر دیا اور توکل سے اس کو آباد اور ایمان سے کثادہ فرمایا اور خلق کے اختیار میں اس میں سے پھر
 نہیں دیا کیونکہ قلب کا قیام بقدرت حق تعالیٰ کے واسطے ہے اور اس کے اوقات سے متقلب ہیں چنانچہ حضرت سید عالم نے فرمایا کہ ان القلوب کحدیث یعنی دلیوں کا یہ
 حال ہے کہ سب کے سب اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں ہیں انکو طرح چاہتا ہے لوٹ پوٹ کرتا ہے پھر دلیوں میں انوار ہونے کے آثار میں سے یہ مقرر فرمایا کہ
 انھیں سے ظاہر ہو جائے اس کی فرمانبرداری کی طرف دوڑیں اور اگر اس کی نافرمانی کا نام آوے تو تھک کر گرہن میں اور مخالفت کرنے سے غناک و
 پریشانی ہوں۔ مگر جسے کتا ہے کہ ایمان کا اور دمر اس کے پایا جو ہلکے کرنے سے خوش ہو اور گناہ کرنے سے بچے یہاں تک کہ حدیث صحیحہ کا مضمون اس بارہ میں
 آیا ہے۔ شیخ محمد بن سنان نے کہا کہ حق تعالیٰ نے اس آیت سے اپنے بندوں کی طبع خیردن سے قطع کر دی پھر اس کے بعد جو کوئی اپنی حاجت غیر سے سمجھے وہ اس کی
 جہالت و غفلت کا سبب ہے شیخ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ تمام آیات اسی میں نظر کرنے سے بندہ اس کے حکم پر عمل پیرا ہے شیخ سہل رحمہ نے کہا کہ
 سب سے زیادہ خاص خزانہ اللہ تعالیٰ کے زمین میں بندوں کے دل میں ایسے بندے جو اس کی معرفت سے مومن ہیں وہی اس کی محل نظر ہیں توجہ کوئی اس
 خزانہ کو پیشہ نگاہی یا دے اور نگاہداشت سے آباد رکھے تو اللہ تعالیٰ اسکے دل کو پیشہ اپنی طرف راجع اور اس واسطے سے منجھوڑے رکھتا ہے شیخ استاد رحمہ نے
 کہا کہ خزانہ اسی بھانہ فی حقیقت اس کے مفاد و راست میں اور اللہ تعالیٰ سہل و چیر جو جو ہوم اکھوت ہے قادر ہے اور کما جانا ہے کہ اسکے خزانہ زمین کے
 قلوب عارفین میں اور اس خزانہ میں ہر قسم کے جوہرین چنانچہ حقائق عقلی ایک قسم کے جوہرین جو بعض اقوام کے قلوب میں رکھے ہیں اور طائف علی ایک
 قسم کے جوہرین اور ذایع عرفانی ایک قسم کے جوہرین اسی طرح اقوام کے جوہرین میں اور اسرار عارفین اس کے جہب کے خزانہ میں ہیں پس نفوس اس کی
 توفیق کے خزانہ میں اور قلوب اس کی توفیق کے خزانہ میں اور ہر زبان اسکے ذکر کا خزانہ ہے اور کہا گیا کہ اس سے فقرار کے و بجز راحت دی اس احسان جو انھیں
 کی طرف سے انکو ہوا داشت کرنی پڑتی اس عظیم سے جو انکو دیتے ہیں اور انھیں کو راحت دی کہ فقرار کے کچھ طلب کریں پس کسی فقیر کو روا نہیں ہے کہ اپنا دل اپنے
 سبب کی طرف سے پھر کسی مخلوق کی طرف لاوے اور کسی اور کی طرف محتاجی ظاہر کرے اور غنی کو روا نہیں کہ اپنا کچھ احسان کسی پر رکھے کیونکہ تمام
 مالک اللہ تعالیٰ کا ہے اور سب قدرت اسی کو ہے کسی کو کچھ نفع پہنچانے کی قدرت نہیں سوائے اسکے وہی سب پر قادر ہے۔ قولہ و سلنا الراح لوفی فانہ
 من السمار مالاً۔ اشارہ ہے ثابہ سے کہ اندر زمین ظاہری کے جہاں میٹھا کا باقی ہو چکا کل بوٹے اگتے ہیں قلوب کی زمین کو بھی بانی ہوتا ہے اور اس سے بھی

ہو کیونکہ وہ ایمان کا نقص ہے بلکہ بعینہ میں کہ با اوقات صرف اسلام کا نام رہ جاوے و نفوذ باطن میں ذلک شیخ ابوسعید خدری از رح نے کہا کہ
ہندون بن سے زندہ وہ ہے کہ حق سے اس کی جہات ہو اور ہندون میں سے مردہ وہ ہے کہ قوم حقیقی سے اس کی حرکات ہوں بعض نے کہا کہ دیون کو
مشاہدہ سے اور نفوس کو حجاب سے زندہ و مردہ کیا جاتا ہے شیخ جریری رح نے کہا کہ کتنے لوگ زندہ کہ ان کی زندگی و حقیقت ان کی موت ہے
اور کتنے لوگ مردہ کہ ان کی موت و حقیقت ان کی جہات ہے سہل رح نے کہا کہ ہندوکان میں ان کی زندگی معرفت و توجہ بہ رب تبارک و تعالیٰ ہو اور موت
کافروں کی مخالفت و روگردانی ہے اور کبھی فرمایا کہ جبکہ حق میں سعادت مقدر ہے وہ طاعت و متابعت سے زندہ ہیں اور جن کے حق میں شقاوت مقدر
ہے وہ شہوت پرستی و نافرمانی سے مردہ ہیں شیخ اسرار رح نے کہا کہ نبی پروری شہوت پرستی و انکار آخرت ہم کمال روح ہے پس نفس اگر مجاہدہ سے
مردہ ہو تو قلب زندہ ہوگا اور غافل اپنی غفلت میں مردہ ہے اور بیدار یا دین شتول زندہ ہے یا ویرانہ صیہ ہے کہ جن کو لطف سے ہدایت دی زندہ
ہوئے اور جبکہ ویرانہ مردہ ہیں بالکل ان قوتوں سے نظام عالم و مخلوقات و موت و حیات کم سب کے پیدا فرمائے اور اسکے ظہر میں سب حاضر ہو
ہیں اور بیگانہ تم لوگ ایک بڑے گردہ مخلوقات کے بعد پیدا ہوئے ہو فقال عز وجل

وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْبَلِينَ مِنْكُمْ وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ ۝ وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَشْرُطُ رُحُومَ

اور بے شک ہم نے جان لیا ہے تم میں سے گلوں کو اور بیشک ہم نے جانا تمہارے پھلوں کو اور بیشک تیرا رب وہی معز کرے گا

إِنَّهُ حَكِيمٌ عَلِيمٌ ۝ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ ۝ وَالْجَنَّاتِ

وہ بڑا حکمت والا دانا ہے اور ضرور ہم نے پیدا کیا آدمی کو کھکھاتی مٹی سے جو کھل بورار سے تھی اور جبکہ پہلے اس سے

خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ مِنْ نَارِ السَّمُومِ ۝

پیدا کر دیا تھا سووم کی آگ سے

پہلے بیان فرمایا کہ ہم نے اس طرح آسمان و زمین پیدا کیے اور تمہاری جسمانی مہیشت زمین سے دی اور ایک مدت مقررہ کے بعد تم کو پھر خاک میں ملا دیا
جیسے تمہاری روزانہ غذا خاک میں ملائی جاتی ہے اور آگاہ فرمایا کہ تم ہی وارث ہیں تم سب فانی ہو پھر ان آیات سے عبرت دلائی کہ تم خوب جانتے ہو
کہ تمہارے پہلے لوگ کہیں ان کا وجود نہیں ہے اور جیسے ہم ان کو جانتے ہیں ویسے ہی پھلوں کو جانتے ہیں فقال عز وجل وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَقْبَلِينَ مِنْكُمْ
بِشُكْرٍ ۝ اور بیشک ہمارے علم میں ہیں کہ لوگ جو تم میں سے پہلے ہوئے یعنی آگے ہو گئے ہیں ابن کثیر رح نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے
کہا یعنی مستقبل میں وہ ہیں جو نسل آدم علیہ السلام سے مرچکے ہیں قول یعنی ہم زمانہ والے اپنے وقت سے پہلے خیال کریں وَلَقَدْ عَلِمْنَا الْمُسْتَأْخِرِينَ
اور یہ متاخرین جو اللہ تعالیٰ کے علم میں ہیں وہ ہیں جو زندہ ہیں باقیامت تک ہوں ایسی ہی تفسیر علامہ و مجاہد و ضحاک و قتادہ و محمد بن کعب
و شعبی و غیر ہم سے مروی ہے اور اسی کو ابن جریر نے اختیار کیا ہے اور کھکا کہ محمد بن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسناد خود ابو مشر رحمۃ اللہ علیہ سے روایت کی
کہ عون بن عبد اللہ نے محمد بن کعب سے اسی آیت کے معنی میں مذکور کیا اور کہا کہ یہ نماز کی صفوں کے بارہ میں ہے کہ کون صفِ رغبت سے آگے ہوتی ہے
اور کون صفِ دیر کر کے پیچھے پڑ جاتی ہے تو محمد بن کعب نے کہا کہ یہی نہیں ہے بلکہ متقدمین جو مرچکے یا قتل ہوئے اور متاخرین جو آئندہ قیامت تک
ہو گئے وَإِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَشْرُطُ رُحُومَ اور تیرا رب ضرور ان کو وقت قیامت کے قبروں سے اور جہان ہوں اٹھا کر مشر میں
جمع فرما دیکارہ تو بڑا حکمت والا دانا ہے پس عون بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ ہمیشہ تم کو توفیق و جزا سے خیر عطا فرما دے یہی معنی ہیں بالکل
آیت میں استدلال بتلایا کہ جب اس کا خالق ہونا قطعی دلیل سے اور اس کی عظمت قدر میں تمہاری عقل سے بل میں تو پھر کھد رحیل و کمر بھی ہے کہ تم کو
اس میں شک ہے کہ دوبارہ ناک سے کیونکہ کس پر ایہ ہو سکے حالانکہ تم اور تمہاری عظیم الشان قدرت سے اس نے پیدا کی تو دوبارہ وہ کیوں نہیں پیدا کر سکتا
ہے اور تمام انبیاء سابقین و صالحین برابر اس کی شہادت و خبر دیتے رہے و انھیں ہو کہ موجودہ لوگوں میں ازراہ موت و حیات کے اٹھا کر پھلانا ہونا اسے طرح ہے

کہ ہنوز زندگی میں انگوٹوں سے جو مچکے ہیں پھڑپھڑے ہوئے ہیں اور قریب ہے کہ ان کے ساتھ لاحق ہونگے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم قبروں کی بات میں مردوں کو فرماتے کہ تم ہم سے آگے نکلے اور تم بھی انشاء اللہ تعالیٰ تم سے لاحق ہونے والے ہیں لیکن سبقت دیکھنا فقط موت کی راہ سے تو بیان ہو گیا ہے اسی قدر پر انحصار نہیں ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ ہر طرح کی تبدیلی دہی میں آگے ہونے والوں کو پھڑپھڑنے والوں کو جانتا ہے حتیٰ کہ اگر ایک میاں کو آدمی کسی فن و تجارت میں بے دھڑک آگے ہوا اور دوسرا اگرچہ اس کے ساتھ ہو لیکن جھجکا ہوا اور ڈرا ہوا تو دونوں کا علم اللہ تعالیٰ کو ہے کہ کھلاؤ قریب آکر کے یا کافر ہے اور دوسرا گنہگار ہے جبکہ وہ گناہ سے ڈرتا ہوا ہے اگرچہ غفلت سے ساتھ ہے اند اسلف صاحبین اس آیت سے اپنے حق میں احکام نکالتے تھے جیسے طاعت میں مقدم و موخر ہونا اور صف جہاد میں آخرت پر دُوق دُوشی سے مقدم و موخر ہونا یا شہید ہو کر سبقت لینا اور زندہ رہ کر پچھڑنا اور جیسے شرعی درجہ سے پچھڑنا مثلاً اول صف اعلیٰ و اقدم ہے اور پچھلی اونے ہے چنانچہ احادیث میں وارد ہے کہ مردوں کی صف بہتر وہ ہے جو اول ہو اور بری وہ ہے جو سب صفوں سے پچھے ہو اور غور تو ان کی بڑی صف وہ ہے جو سب سے آگے ہیں مردوں سے قریب ہوا اور اچھی وہ ہے جو سب سے پچھے ہو

کافی اصلاح پھر اگر مردوں کی صفوں میں سے کوئی شخص اس غرض سے پچھلی صف میں ہو جاوے کہ انگوٹوں کو تکلیف نہ ہو یا سب لوگ برابر حاضر ہوئے تو خواہ مخواہ صف میں آگے پچھے ہونگی تو اس صورت میں انشاء اللہ تعالیٰ تو اب میں برابر ہیں بلکہ انگوٹوں کو آرام دینے کی نیت سے مزید ثواب ہے لیکن اگر کوئی شخص اس غرض سے پچھے صف میں آگے کسی عورت یا محرم پر نظر ڈالے تو اللہ تعالیٰ اس کو جانتا ہے یعنی اس کو ابی نریت کا بدلہ لے گا چنانچہ حدیث میں یہ واقعہ مذکور ہے ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ ایک عورت بہت خوبصورت عورتوں میں سے کہ میں نے ایسی نہیں دیکھی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پیچھے نماز پڑھا کرتی تھی پس مردوں میں سے بعضے تو اگلی صف میں چلے جاتے کہ اس پر نظر نہ پڑے اور بعضے لوگ آگے سے پیچھے چلے آتے تاکہ رکوع و سجدہ میں اس کو دیکھیں پھر اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی یعنی جب یہ آیت اتری تو اس کا حکم معلوم ہوا کہ یہ مصیبت ہے اور ایسی فقہیم والوں کو ثواب ہوا اور پچھڑنے والوں کو گناہ ہے پس تو کہنا لازم ہوا اور وہ احمد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ و ابن خربزمہ و ابن جابر و ابن کثیر رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس حدیث میں سخت نکارت ہے یعنی بالکل بچا پی نہیں جاتی ہے اور سخت ضعف ہے بالجملہ اگر یہ قصہ ثابت ہو تو مراد وہی ہے جو ہم نے اوپر بیان کر دی کہ آیت سے اس کا حکم ثابت ہے اور دنیا میں لوگوں کے واسطے اس طرح اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں خوف و حضوری رکھنا ہر کام میں لازم ہے حسن بصری رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مستقرین جو طاعت کسی میں پیشقدم ہیں اور متاخرین جو مصیبت میں پڑے ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ مستقدمین حضرت آدم علیہ السلام سے لے کر جان تکسان کی ہولناکی مرچکی ہے اور متاخرین جو ہنوز پیدا نہیں ہوئے ہیں قیامت تک بغرض کہ اللہ تعالیٰ کے علم و قدرت سے کوئی مخلوق مخفی نہیں اور وہ آنحضرت و حضور فرما کر ان کے لائق ٹھکانا انکو دیکھا اور ثابت ہو گیا ہے کہ آخرت کے دو ٹھکانے ہیں جنت یا دوزخ اور ہر ایک مخلوق انسانی جنی کے واسطے ان میں سے ایک ٹھکانا ضروری ہے پھر آدمی ضرور جانتا ہے کہ اکثر اوقات عقل سے اسکو ایک بات بہتر و خوب معلوم ہوتی ہے لیکن خواہش و خیالات سے وہ دوسری بات پر عمل کر کے خوار ہوتا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اہل حقیقت انسانی و پھر آدمی اور جن کی اقسام میں سے شیطان یا باہمی عداوت و اس کے آثار کا جنکو آدمی بالیقین مشاہد کرتا ہے فصل بیان فریاد یا فقال جل شانہ - وَ لَقَدْ خَلَقْنَا الْاِنْسَانَ - اور بیشک تم نے پیدا کر دیا انسان کو یعنی حضرت آدم علیہ السلام کو جو انسانی تم کے اہل میں سے ہے و من مصلحان - خشک کھنکھاتی ٹی سے جو کہ - مِنْ حَمَایِہِمْ سَوْنٌ لِّمَنْ یُّوَدِّعُہِمْ - واضح ہو کہ حمادہ ٹی جس میں پانی ڈالا گیا ہو اور وہ دیر تک پڑی رہ کر سیاہ بدو دار ہو گئی ہو یا بدو دار ہو اور مسنون سے مراد متغیر ہونا - البتہ علیہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جب کا پانی جذب ہو گیا ہو اور مستحیوہ رحمہم اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مسنون وہ ہے جو صورت بنایا گیا ہو بہر حال اول جسم حضرت آدم علیہ السلام تراب یعنی خاک متفرق ریڑھ ٹہنی پھر تکیے جانے کے بعد زمین ہو گئی پھر دیر کے بعد زمین لایم یعنی چمکتی ہوئی لسیدار ہو گئی پھر

موجود ہوں ہوئی اور اکثر کے نزدیک ہی طین لازب ہے پھر خاک ہو کر مصلح ہوئی اور اللہ تعالیٰ نے آیات میں جسم انسانی کے ان احوال میں سے
 ہر طور کے لازمی خواص و حالات کے مناسب ہر مقام پر کہیں تراب اور کہیں طین وغیرہ سے تعبیر فرمایا ہے اور اکثر مفسرین و اہل لغت نے کہا کہ
 آگ بن چائے جانے کے بعد برتن کو فخر کہتے ہیں اور بعض آیات میں مصلح کا فخر بھی آیا تو ظاہر اس جسم میں ترکیب آتشی سے فخر فرمایا ہے
 اور چونکہ وہ عجیب حکمت تھی لہذا کا فخر کیا کیونکہ آدمی اپنی عاجزی سے آگ بن چکا ہے اس کو آتشی ترکیب نہیں دیکھتا ہے اور ابن عباس
 نے کہا کہ انسانی جسم پرین حالت طین لازب و مصلح مال و جانسون اور سورہ بقرہ میں گزرا کہ حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تمام دوے زمین
 کے انواع و اقسام کی شے خاک سے جسم انسانی بنایا پس زمین شور و شریں و ریگ عمدہ کے رنگ و اقسام پانی کے تھارا و خلق حضرت
 آدم علیہ السلام کی مختلف اور اذین ظاہر ہوئے۔ دقیق نظر و کامل العقل عیاری نے لطیف اشارہ کیا کہ نطفہ انسانی ایک جوہر مصلح ہے کہ اسی سے
 رگ و پھوس و قوی و اعضا و بڑیاں ظہور کرتی ہیں جسے کہ اگر کسی چیز میں کوئی کمی ہو تو کسی تدبیر خارجی و دروازے وہ عضو یا قوت پیدا کرنا ممکن نہیں ہوتا ہے
 باجماع جسم انسانی میں چاروں عنصر خاک و باد و آب و آتش موجود ہیں لیکن اسکو خاک کی فقط اسلیے کہتے ہیں کہ اس پر غالب و اصل ہی جزو ہے جیسے جنوں پر
 جزو آتشی غالب ہو قال تعالیٰ وَالْجِبَالُ حُكُفَاتٍ مِّنْ قَبْلِ مِّنْ تَارَ الْفَتْحِ مَوْجِدِ اور جان کو ہم نے پیدا کیا پہلے آدم سے نازموم سے
 اور دوسری نصوص و احادیث میں مارج من النار سے پیدائش ظاہر ہے اور دونوں میں متقارب و متلازم ہیں پس جان کون ہو اور نازموم
 کیا ہے اور اسکے متعلق حقائق جاننا چاہیے کہ جوہر مفسرین کے نزدیک جان بشر دونوں جنوں کا باب ہے اور آنکھوں سے پوشیدہ ہونے کی وجہ
 جن لیے متور اس کا نام ہوا اور یہ قسم خلقت کی اپنے آپ کو اردوں کی نظر سے پوشیدہ رکھتی ہے اور جیسے پانی بسبب لطافت کے جیسا مقام و ظرف
 مثلاً مربع مدرس پڑھنا اسی شکل پر ہوتا ہے اس سے زیادہ ہوا پھر اس سے بڑھ کر آگ پھنے جسکو سوزش سے بچا جاتا ہے ورنہ ہر کوئی
 وغیرہ انکار و وہ جسم خاک ہے جس میں آگ اثر کرتی ہے مگر فرق یہ ہوتا ہے کہ پانی ہوا و آگ میں جو اس و غیر زمین ہے کہ خود کو فی فضل کرے بخلاف
 جنوں کے جو اپنے آپ کو بد لکرو دوسری شکل میں ہو سکتے ہیں یعنی مفسرین بن بن حسن بصری و قتادہ وغیرہ بن کہتے ہیں کہ جان وہ شیا طین کا باب
 یعنی ابلیس ہے دونوں قول میں فرق یہ ہے کہ جنوں بن تو مسلمان و کافر ہیں اور دوسرے کھاتے و پیتے و مرتے و زندہ رہتے و پیدا ہوتے ہیں جیسے آدمیوں کا
 حال ہے اور شیا طین میں کوئی مسلمان نہیں اور نہ دوسرے مرتے ہیں اور مرتہ کھاتا ہے کہ نہ مرنا ابلیس کے جن میں خصوص تو قطعی ہے لیکن یہ اس کا
 خاص خلقی نہیں ورنہ وہ اپنی زندگی تا قیامت کی درخواست نہ کرنا اور شاید اس کی اولاد کا بھی حال ہی ہو گیا ہو اور اس سے بھی ظاہر ہو سکتا ہے
 کہ دو واقعہ نم جن واحد ہے اور کان میں آگن پھنے ابلیس جنوں بن سے تھا اس کی تائید کرتا ہے اور جیسے شیطان کو دائمی زندگی وغیرہ بعض خاص
 باتیں عطا ہوئی ہیں جن سے کہ اس کی ذرات کو بھی اس کے ساتھ شریعت جس سے عام جن خالی ہوں اور کچھ تردد نہیں کہ جو رنگ و ہنیاں مثلاً
 جشیون کو دی گئی اس سے دیگر احسان انسانی خالی ہیں اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا جاتا ہے کہ جن میں سے جو سچ کر دیے گئے
 مینے ابلیس وغیرہ وہ جان ہیں جیسے بعضی اگلی قوم انسانی سچ کی گئی ہیں اور بعض نے کہا کہ خلقت میں جنوں کی پیدائش تو مارج من نار یعنی زبائے آتشی
 تھی اور جان کی پیدائش ارسموم سے اور آگ کی پیدائش نور سے ہے اور میں کتابوں کہ عیسا دسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کھاکہ بنی اسرائیل کی پیدائش
 فقط آگ سے نہیں ہے بلکہ آگ کا جزو ابلیس غالب ہے یعنی جیسے آدمی پر خاک کے غلبے سے مادہ ظاہر اور آنکھوں سے نظر آتا ہے اور آدمی تو آگ کا
 نہیں دیکھتا تو جن بھی نظر نہیں آتے کہ اس حدیث میں کہ جسے شکل نہ ہو کہ اپنا دوسرا جزو و خاک کی وغیرہ ظاہر اور آتشی پوشیدہ کر لیں تو شکل خالی ہوا
 نظر آوے گی اور نہ یہ معلوم ہو گیا تو جنوں کی غذا اور تروڑ و آشاپڑھنا پڑھنا اور ان میں سے مسلمانوں کا عاجزی کے لباس خاک میں شکل آدمی نما پڑھنا
 اور ابلیس کا جسے اللہ تعالیٰ نے لانا اور ان کے جہاں ان کے احادیث و آثار و روایات معجزہ میں ثابت ہوئے ہیں سب کی توجیہ بالکمال
 ظاہر ہے لیکن یہ واضح رہے کہ اگر تعالیٰ نے ہر ایک آدمی کے ساتھ ملا کر پید کیے ہیں اور قطعی ثابت ہوا ہے کہ آگ سے کوئی خلقت متعطل نہیں کر سکتی

پس انتظام عالم جس خالق قادر قیوم کس قدر قدرت میں ہے اس سے ہر ایک مخلوق اسکے قہر میں قہور اور اپنے حالی میں مجبور ہے جیسے کسی ملک کے شیروں کو یہ قدرت نہیں ہے کہ لاکھوں جنگل سے ہلکے جمع ہو کر تمام آدمیوں کو ہلاک کر ڈالیں اور حقد قہری دلائل قدرت اور پرکاشات میں ظاہر و باطن ذکر ہوئے ہیں کسی کو خیال کلام نہیں دیتے ہیں۔ اور ناسرور وہ ہوا سے سخت گرم جسکو یوں یا لہ وغیرہ کہتے ہیں ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ جو بارگاہ الہی ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ یہ جو جلتی ہے یعنی یوں کی ہوا یہ اس جو کما جس سے جان پیدا ہوئے ہیں شجرہ کا ایک جزو ہے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ گنگ کی لپٹ سے جان پیدا ہوئے ہیں خطیب رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ ابوصالح نے کہا کہ ہر آدمی وہ آگ ہے کہ اس میں دھواں نہیں ہے اس سے صواغٹ پیدا ہوتے ہیں اور آسمان و صحاب کے درمیان صاعقہ ہوتی ہے جب اللہ تعالیٰ کو کسی امر میں فرماتا ہے تو حجاب بھاڑ کر آواز سے کرتی ہیں معاملہ سے بھی یہ خیال نہ آخوذ ہے۔ اس مقام پر علوم بہت کثیر ہیں اور جو شخص بیوقوفی سے سرسری خیال و فکر کرے وہ فہم سے محروم ہے اور جس نے دلائل و آیات و عقلیات پر نگاہ کی وہ توفیق سے اشارات سے عجائبات پر حاوی ہوگا واللہ تعالیٰ ہو الموفق و منت فی العلم قولہ تعالیٰ ولقد علمنا المستقرین کلم الآیہ واضح ہو کہ فصاحت و قنات میں ادب کے دلوں پر دروازہ غیبی کا ظہور ہوتا ہے مثلاً زمانہ طفولیت میں ابراہیم دیوسن و عیسیٰ علیہ السلام پر اور کمال شباب میں موسیٰ و داؤد و محمد علیہ السلام پر اور مثلاً ازل میں انور خطاب و کشف حجاب جبکہ اتصال ناظر رہا یا بعد حجاب کے ایقان و ایمان سے انکشاف ہوا اور جیسے دسے عارف جنکے جذبات نے مقدمہ کر لیا اور دسے عارف جو سلوک سے مقام پر پہنچے اور جیسے دوسری اقسام تو یہ ایک راہ سے مقدم اور وہ ایک کمال سے جو زمین ازل سے مقدم ہوا لاینت و متاخر بطاعت میں یا مقدم بصفہ از جانب قدس و متاخر بطالب ارادت توفیق از جانب اصل ہیں یا مقدم جو محبت و شوق سے طالب رضوان و متاخر بخیاں بظہور لذات نعیم جنان میں یا مقدم عالی ہمت و متاخر صاحبان مصیبت ہیں اور واضح ہو کہ اشارات سے چہ کہ استفہام انھیں کو ہے جو ارادت صادقہ رکھتے ہیں کہ جب طاعت کو بلا لگے کیے تو صفائی قلب و نورانیت سے فوراً حاضر ہوئے اور متاخر وہ ہیں کہ شدت جذبات و شوق سے زہر بار ہو کر از خود رفتہ ہیں جیسے ہلول در معدن و جہر در دوزی و شبلی و صہری و ہشام بن عدون شیرازی و علی بن یسناوی و انندان کے جو جذبات حق میں متغیر تھے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بعضے قلب کی ہمت بلند ہوتی ہے دنیا و دنیائے بلکہ تمام عالم ماسو لے حق تعالیٰ کی خدمت ہو یا اولے سب سے نظر دور رکھتے ہیں کسی سے دامن آلودہ نہیں ہوتے بعض ایسے ہیں کہ ان کی نظر ایک دم کو بھی آگاہ و حجاب سے جدا نہیں ہوتی ہے اور ہر کسی کو فساد سے لوث رکھتے ہیں شیخ شہر جو رحمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ علم آس دوزن قسم کو محیط ہے جو سرعت کے ساتھ اس کی طاعت کی طرف راغب ہیں اور جو پریشانی و کسل کے ساتھ اسکے حکم کو اٹھاتے ہیں شیخ ارشاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اہل معرفت اپنی ہمتوں سے پیش قدم ہیں اور اہل عبادت اپنی رغبت سے اور اہل توبہ اپنی ندامت سے آگاہ ہیں اور ان کے مقابل اقوام پستی میں درجہ بدرجہ ہیں اہل مقابل عبادت کے اہل مصیبت ہیں اور مقابل اہل معرفت کے کافرین جو خالص پرہیزگار تھے مگر اپنے رضا مندی و ہمت سے غور میں اور بعضوں نے کہا کہ مستقرین ایسے بن سکتے ہیں جو عزم کے ساتھ شرعی احکام میں اویسے دامن اختیار کرتے ہیں اور متاخرین وہ ہیں جو ہمت و اباحت میں گرفتار ہیں۔ قال النضر جہم تفسیر گو یا دوسری گہمت سے آخوذ ہے اپنے قولہ تعالیٰ اولئک یارعون فی الخیرات ہم لہما ساقون یعنی کہ ایسے کامل یقین و عزم باجہزم والے کسی نیکیوں میں جلدی کرنے اور اس میں ہفت لے جانے والے ہیں۔ مستر جہم کہتا ہے کہ اس تفسیر کی لطافت باجالی و ذہیل دوزن طرح پوشیدہ نہیں ہے بلکہ لائق ہے کہ ظاہری تفسیر میں بھی اس آیت سے استفادہ لیا جائے اور وہ ان التفاسیر ہوگی واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم قولہ ولقد خلقنا الانسان الآیہ واضح ہو کہ حق سبحانہ تعالیٰ نے ازل میں اپنے کلمات ننان لطف و کرم سے موجود تھا اور دونوں کی تاثیرات علی بن آدم و آدم بن ایں پس جنی لطف کے انوار سے علم سے خاک و باقی کو پیدا فرما کر جسم انسانی کے لیے اصل کر دیا اور جنی فہم کے آثار سے آگ پیدا کر کے اس کو مولید جن و جان کے واسطے اصل کیا پھر خاک دیا فی سے آدم کو پیدا کیا اور ان کی تمام

معیشت بھی انہیں دونوں سے انواع عجیبہ کے پیرایہ میں ظاہر فرمائیں اور یہ تجلی نور لطفی ہے اور جن والہیں کو آگ سے پیدا کیا اور وہ تاثیر تجلی قہری ہے اسی جوت سے ان دونوں میں مخالفت ذاتی واقع ہوئی جیسے آگ و پانی میں بہت عکس ہے لیکن بوقت لطف و رحمت کی غضب پر ہونے سے تقدیم خاک و پانی کو ہوا پھر آگ کو غضب سے بنایا اسی واسطے جو فریق آدمی بھی الہیں کے ساتھ ہیں اپنے محل اپنے آگ کے عذاب سے سوائے ٹھکانہ نہیں پاسکتے ہیں اور بندوں کا تقدیم ہو کر پھر ان کے عذاب کی چیز اپنے آگ کا تاخر ان کے بند ہوا اور بوقت رحمت کی غضب پر منصوب ہے تو ان کے ظہور میں بھی ہی ترتیب ظاہر ہے لہذا تقدیم خاک و آب کا آگ پر صاف معلوم ہو گیا اور وجہ عداوت بھی اور یہ کہ ظہور حضرت آدم علیہ السلام مع اولاد و صاحبین و دیگر ذرات کے ظہور رحمت میں اور یہ کہ ظہور الہیں مع ذرات انہی کے ظہور قہری ہے۔ واضح ہو کہ جب حق تعالیٰ عزوجل نے خلق انسان چاہی تو سپید ہوئی پس اگر کے اس پر جمع صفات ذات سے تجلی فرمائی کہ دولت کبریا جل شانہ سے وہ آب زلال نورانی جلای و جالی ہو گیا اور جامع برکات تجلی ذات و صفات کے ساتھ ملاطمت ہوا اور پانی پر اپنے نفس کا چین لایا اور یہی چین طین ہے جس سے حق تعالیٰ عزوجل حکیم قادر علیہم جل شانہ نے زمین پیدا کی اور یہ پانی کر زمین کے پھر کر اس کے اندر بھی ساری ہوا پھر اس سے جسم آدم پیدا فرمایا یہی مٹی لزوج اس پانی کے اثر سے تجلی اور پانی آثار تجلی سے جو غلط کی تھی مغضب ہو کہ خلقت آدم از مصلح مال حمار سنون ہوئی پس جب خلقت آدم کو چاہا تو اس کے پانی مٹی پر تجلی قدم و بقا سے خمیر فرمایا اور انہیں دونوں تجلیات قدرت سے لکنا یہ ہاتھوں سے فرمایا بقولہ خلقت بیدی یعنی قدم و بقا پس چالیس صبح رہا کہ ہر صبح ان میں سے کشف ہزار صفت تھی کہ چالیس ہزار صفت کے کشف سے خمیر رہی اور طینت آدم و صورت کو مساقط انوار تجلی صفات فرمایا۔ اقول یہاں سے تکمیلی حالات کا لہجہ میں چالیس صحت باعز از اسلام چالیس عدد وغیرہ سے استیناس ہے کہ بعد شہادت انوار و انوار تو فین سے تھیں جو اشارت الیہ اعظم پھر حسب صورت کی تکمیل ہو گئی تو درمیان عرش و کرسی کے اس کو آخرت کے امتی ہزار برس و الدیا اور انواع کالات سے تجلیات بے پایان اس کو تربیت فرمایا یہاں تک نظر اس جسم حضرت آدم پر ہے اور روح آدم کو خلق و صورت آدم و تمام عالم سے پہلے آخرت کے دو لاکھ سال قبل سے پیدا فرمایا تھا اور یہ بیان حدیث سے ماخوذ ہے اور خلقت روح آدم کی تاثیر تجلی ذات سے تھی اور تجلی جمیع صفات سے اس کی تکمیل فرمائی اور اس کو مجلہ غیب الغیب اور اس کے غیب میں مخفی فرمایا اور نظر ملا کہ سے بھی پوشیدہ رکھا بھڑکتی آدم کو لباس غیبت سے ملبوس کیا مگر ملا کہ نے عدم معرفت سے اس کو مخفی دیکھا اور اس صورت کی جلالت قدرت سے واقف نہ ہوئے لیکن بقضاء جبلت نورانیت اس کے ساتھ کسی لوث کینہ و حسد وغیرہ ذالم کی گنجائش ان میں نہ تھی بکلاف الہیں کے کہ اس نے اندھے بن سے اس پر کبر و تفاخر کیا پھر جب خالق عزوجل نے ظہور صفت عجیبہ کو چاہا تو حکم نفخت فیہ من روحی پر وہ غیب سے اس کو اس جسم میں نفخ فرمایا اور یہ نفخ پاک منزہ ہو ایسی سانس سے جو حادث کے خیال میں آوے پس بقدرت و ارادت آئینہ یہ صورت جامع اوصاف ادب سے کھڑی ہوئی اور ملک بقا کے سخت عزت پر متمکن ہوئی اور درمیان جن و ملا کہ کے عدل و قوام و جمع انعام سے بند و مختار فرمائی گئی اور اس کو لیاقت قرب و وصال و کشف جمال و جلال و علم و کمال سب عطا ہوئی پس ملا کہ پر بھی اس کا فضل روشن ہو گیا کیونکہ ملا کہ کا وجود بامر واحد ہوا اور خلقت آدم باین تجلیات ذات و صفات ہوا مگر جسم کتابہ کہ حدیث میں ہے کہ ملا کہ نے استدعا کی کہ ہم سب بندے تیری تسبیح و تہلیل کرتے ہیں اور طاعت کے سوائے ہمارا کام نہیں ہے کتاب آخرت ہمارے لیے کر دیا جاوے اور آدمیوں کے لیے ملک زمین و دنیا کیجاوے تو حکم ہوا کہ آدم کے ساتھ جسکو میں نے اپنی دست قدرت سے بنایا میں نہیں براہ کر دیکھا اس کو جسکی پیدائش میں نے امر کن سے فرمائی ہے اصل حدیث مشکوٰۃ میں ہے شیخ نے لکھا کہ اس سے ظاہر ہے کہ ملا کہ فرق ہے درمیان ملا کہ و آدم کے اور بعض نے کہا کہ دونوں میں سے ایک کا ایسا حکم کن سے اور دوسرے کا اظہار بدست قدرت از مصلح مال حمار سنون ہے تو دونوں کی قیمتوں کا اندازہ کرنا چاہیے شیخ اسے تا درجہ اشارت الیہ نے کہا کہ آدمیوں کی نسبت خاک کی بیان کر دی کہ بھی انکو نبی عز ورنہ ہو بلکہ اصلاح تربیت پر مشغول رہوں اور قربت کے نور سے متورم رہوں مگر جسم کتابہ کہ اکثر کتب تفسیر میں اس مقام پر لکھا گیا کہ باقیات

سے مقصود اظہار فضیلت حضرت آدم علیہ السلام ہے اور یہ کتابوں کہ آدمی کو ان آیات سے اپنی خلقت میں اللہ تعالیٰ کی عجائب قدرت دیکھنے کو
تعلیم ہے کہ وہ اپنے روزانہ تجربہ سے بھی اپنے حکم خاکی ترکیب سے پاتا ہے اور ہر ملک کی خاک اور وہاں کا پانی اسی حکم سے موافقت کرتا ہے؟
وہاں کے مردہ ہاں اور ہر ایک قطعہ کی مختلف پیداوار سے مختلف آدمیوں کو اُس کی خاک و پانی کی موافقت سے نفع ہوتا ہے اور یہ تمام پیداوار
درحقیقت اسی خاک کے طرح طرح کے ظہور استہن اور آخر حکم سے اپنی غذائے لطیف و کشیدہ کے سبب خاک ہے اور باقی کمال روحی ہے
جو اس حکم کے ساتھ ہوتا ہے اور جب حکم کے چکر کوئی کمال روح کو اپنا وطن نہیں ہے چنانچہ شیخ علاء الدین رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ہو کہ یہ
موت کے علم وغیرہ نہیں ہوتا اور شیخ ابی رحمتہ اللہ علیہ نے اس کے خلاف کیا اور کہا کہ ہوتا ہے اور قولہ تعالیٰ بے اللہ من اللہ عالم بیکون
اسدلال کیا کہ یہ ظہور اُن کے واسطے علم مزید ہے اور حق یہ ہے کہ شیخ علاء الدین رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول صواب ہے اگر مقصود یہ ہے کہ روح کو
نفع ہوتا ہے کیونکہ اگر بعد موت کے بندہ کو جھولی لٹین و علم کافی ہوتا تو ہر کافر جہنم کے دشت جن بات سے آگاہ ہوتا ہے قبر میں تکسیرین کو جو اس
صحیح دیتا اور صریح حدیث میں ہے کہ اسی حالت میں جہنم میں رہتا ہے اور اگر مقصود یہ ہے کہ ظہور حق و باطل وہاں عیاں ہو گا تو ان کے چکر شاکہ نہیں
ہے کہ کافر کو مثلاً اس سے کچھ حصول نہیں ہو سکتا اصل آدمی اپنے نفس کی معرفت سے اپنے رب جبار کے دتہ لے کر چھوڑتا ہے اور اس کو صاف یہ بات عیاں ہوتی ہے
ہو کہ شیطان واسکی دشمنی کے کیا معنی ہیں حکم کہ دنیا میں آدمی کا دشمن کوئی آدمی اس کی زمین میں ہو سکتا ہے جعفر شیطان اس کا دشمن ہے پھر علامہ ذوالفقار علی
کے قدرت سے جو واقعہ ظہور میں آیا وہ فعلی عادت ہے اور ملائکہ کی دوستی ظاہر ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے۔

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلٰئِكَةِ إِنِّي خَالِقٌ بَشَرًا مِّنْ صَلَٰصٰلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُونٍ ۝ فَيَا دٰۤاۤسُوۤهُنَّ ۝
اور جب کہانی سے اب لے ملائکہ سے کہ میں پیدا کرنے والا ہوں ایک بشر کو جو حمار مسنون سے ہے جو حمار میں اس کو پورا کرے
وَلَقَدْ خَلَقْتُم مِّنْ رُّوۤحِيۡنَا فَتَقُوۡاۤ اِلٰیۤاۤیَّ سٰجِدٰۤیۡنَ ۝ فَسَبِّحْۤا لِلّٰہِ مَلٰٓئِکَتُہٗ کُلُّۭہۭٗ اَجْمَعٰۤتٌ ۝ۭ اِلَّاۤ اِبْلِیۡسَ ۝
اس میں پھر کہوں اپنی بنائی روح کو تو تم گڑنا اس کے لیے سجدہ کرتے سجدہ کیا ملائکہ نے سب نے سوائے ابلیس کے
اَبٰی اَنْ یَّکُوۡنَ مَعَ السَّٰجِدِیۡنَ ۝ قَالَ یٰۤاِبْلِیۡسُ مَا لَکَۤ اَنْ تَکُوۡنَ مَعَ السَّٰجِدِیۡنَ ۝ قَالَ لَہٗۤ اُکُنْ
جیسے نہانا اس حکم کو کہ ہووے ساجدوں کے ساتھ فرمایا کہ ابلیس تجھے کیا تھا کہ تو خود سے سجدہ کرنے والوں کے ساتھ عرض کیا کہ میں تو ایسا
لَاۤ اَسْبُکُّۤاۤیۡلَیۡسَ خَلَقْتَنِیۡ مِّنْ صَلَٰصٰلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُوۡنٍ ۝

نہیں ہوں کہ سجدہ کروں ابلیس کو جسے دل سے پیدا کیا ہے صلاصال سے جو حمار مسنون سے ہے
و۔ اور نصیحت حقیقی و تذکرہ جامع علوم دنیاوی و اخروی بیان کر دے اسے محمد کہ۔ اِذْ قَالَ رَبُّکَ۔ جب کہانی سے پورا و گارہ نے اپنے جبرئیل
آدم و تمام مخلوقات کو پیدا کیا ہے اس نے کہا۔ لِلّٰہِ مَلٰٓئِکَتُہٗ فَرَشَدُوۡنَ سے کہ۔ اِیُّ خَالِقٍ بَشَرًا مِّنْ صَلَٰصٰلٍ مِّنْ حَمَإٍ مَّسْنُوۡنٍ ۝
لقد کنتی مٹی سے یمن حَمَإٍ مَّسْنُوۡنٍ جو سیاہ گھل سے ہوئی۔ فَاِذَاۤ اَسْوٰۤیۡتُہٗ بھڑکے ہیں اس کو پورا کر دے جس قدرت و حکمت سے
اُس کو بنانا چاہا ہے جب اعتدال و کت کے ساتھ اُس کو پورا کر دے۔ وَلَقَدْ خَلَقْتُم مِّنْ رُّوۤحِنَا ۝ اور پھر کہوں اُس میں اپنی روح سے۔ فَتَقُوۡاۤ
تو گڑو۔ لے سجدہ جن اس کے لیے سجدہ کرتے ہوئے شیخ ابو السعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نفع روح ایک تمثیل ہے یعنی وہاں پختہ
تھی اور نہ کوئی ایسی چیز جس میں پختہ نہ تھا جو اس کے بکاء اللہ تعالیٰ نے ایک حکم قابل حیات میں حیات پیدا کر کے اس مثال سے بیان فرمایا یعنی جب اس
چٹے کی استعداد پوری ہو جاوے اور میں اس میں روح کو جو میرے حکم سے ایک چیز ہے اس میں فائز کروں تو تم اس کے لیے سجدہ میں گڑنا نہیں پوری
رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمام اُمت کا اتفاق ہے کہ من روحی میں اپنی طرف نسبت کرنا آدم کی بزرگی و کرم کے لیے ہے اور دوسری اُمت میں روح کی
حقیقت اسی قدر بتلائی کہ الروح من امر ربی روح میرے رب کے امر سے ہے یعنی امر الہی بجانہ تعالیٰ ہے جیسے حضرت علیہ السلام کو فرمایا

کہ روح نہ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف سے روح تھا یعنی اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے ایک چیز روح ہے کہ عام آدمی اتنا علم نہیں رکھتے جو اس سے
 آگاہ ہوں۔ پھر ملائکہ کو سجدہ کرنے کا حکم دیا تو اہل اکتی کہتے ہیں کہ آدم سے ظہور شان الہی بجا نہ تھا لے کا تھا پس ملائکہ نے اسکو سجدہ کیا۔ بعض علماء نے کہا کہ
 آدم بطور قبائلی تھے اور ملائکہ نے ان کی طرف کو اللہ تعالیٰ کو سجدہ کیا۔ شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ سجدہ بطور بیعت سلام کے جھگڑا تھا
 اور سرٹیک کرنے تھا اور بعضوں نے کہا کہ نہیں سرٹیک کرتا تھا اور اس میں شک نہیں کہ یہ سجدہ عبادت نہ تھا۔ اور واضح ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ آدم
 حکم ہوا کہ اس کو وہ ملائکہ کو سلام کرے انھوں نے جواب میں علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کہا تو تعلیم ہوئی کہ یہی تیسری اولاد کی باہمی بیعت ہے کہ
 فی السنن۔ اور متخرجہ سے کہنا ہے کہ یہاں اس قسم کی گفتگو ایک قیاسی بات ہے کیونکہ ملائکہ کی اصلی حالت کو قیاس کر کے سرفراک تجویز کر کے تب اس
 جہاد سے کہ انکا سجدہ بھی سرٹیک کر ہوتا ہے پس ہر شے کہ اس قدر جان لیا جاوے کہ جو سجدہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مخصوص ہے وہ نہ تھا باقی کچھ تردد
 نہیں کہ ملائکہ کو حکم ہوا کہ اس کو سجدہ کرو۔ فقہاء اللہ تعالیٰ کے کلام کے تحت ہے پس سجدہ کیا ملائکہ نے کل نے سب سے سب نے۔ شیخ ابن کثیر
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ظاہر ایہودیوں کی روایت سے ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں بعض سلف سے نقل کیا کہ اول ملائکہ نے انکار کیا تو ان کو
 اللہ تعالیٰ نے خاک کر دیا پھر دوسرے پیدا کیے انھوں نے فوراً سجدہ کیا۔ اہل اسلام کے نزدیک بعض قرآنی ملائکہ نورانی ہیں جو حکم ہوتا ہے بل درنگ
 بجالا تے ہیں پس یہ روایت یہودیوں کی نادانی سے بلکہ جن ملائکہ کو حکم تھا انھوں نے فوراً بغیر تاخیر کے سجدہ کیا۔ اسی وجہ سے جس عبادت کا حکم ہوا اسکو
 فوراً ادا کرنا عہدہ ہے جیسے حدیث میں ہے کہ کسی نے پوچھا کہ کون عبادت افضل ہے فرمایا کہ نماز کے اول وقت میں نماز ادا کرنا۔ واضح ہو کہ عشار کی تاخیر
 نہ تھی رات تک دوسری وجہ سے خوب ہے اور تمام کلام فقہین ہے مگر روح نے کہا کہ کلام سے معلوم ہوا کہ کوئی نہیں چھوٹا اور اجعون سے سب نے
 کھیار گئی سجدہ کیا بعض نے کہا کہ اجعون تاکید کے بعد تاکید ہے۔ رجحان رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کو ترجیح دی۔ نیز ثابوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ چونکہ
 اجعون باوجود معرفت کے حال ہوتا تو اجماع بنصب ہوتا اور یہی کمرخی نے اختیار کیا بعض مفسرین نے لکھا کہ سب سے اول اسرافیل نے سجدہ کیا تو اس کو
 کرامت عطا ہوئی مگر ظاہر کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ کھیار گئی سجدہ واقع ہوا غرض کہ ب ملائکہ نے سجدہ کیا کوئی باقی نہیں رہا۔ الا ابلیس بیواے
 ابلیس کے۔ ابی آن یثاؤن مع الشیطان۔ اس نے انکار کیا اس بات سے کہ ہو جاوے سجدہ کرنے والوں کے ساتھ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اس بشر کو
 سجدہ کرنے کا حکم جکڑ دیا تھا اس حکم بجالا نے بن اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری کا سجدہ ہوا پس سجدہ کرنے والوں کے لیے بھی فضیلت درجات تھی جنھوں نے
 انا اور ابلیس نے یہ ثواب نہ لیا کہ سجدہ کرنے والوں کے ساتھ ہو جاوے۔ اسی میں ایک اشارہ ہے کہ وہ ملائکہ میں سے نہ تھا بلکہ ان کے ساتھ عبادت
 کرتا تھا۔ اور دوسری آیت میں بھی تصریح ہے کہ کان من اجن ففسق عن امر ربہ۔ یعنی وہ ابلیس تھا جنوں میں سے سولہ پروردگار کا حکم بجالا نے سے
 باہر ہوا۔ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہاں استشعار درست ہونا اور طرح سے ہے ایک یہ کہ ابلیس جنوں میں سے تھا لیکن وہ نہ تھا ہزاروں
 ملائکہ کے بیچ میں تھا تو ان میں میں شمار ہوا کہ اس نے کھیار گئی سجدہ کیا اور دوسرے یہ کہ ملائکہ کی ایک قسم جن کہلاتی ہے جن کی اولاد بھی ہوتی ہو وہ اس قسم میں سے ہو مگر ہم
 کتابے اگر یہ ثابت ہو تو شاید اس قسم کے ملائکہ بالکل فرمانبردار نہ ہوں گے اور قرآن پاک میں جو ملائکہ کے بارہ میں آیا کہ لا یصون اللہ امر ہم سے اللہ
 تعالیٰ کے حکم کی نافرمانی نہیں کرتے۔ تو یہ نورانی ملائکہ کی شان ہوگی لیکن اعتقاد یہی ہے کہ ملائکہ خلقت نورانی ہے جو نافرمانی کرنے کا مادہ نہیں رکھتے
 جیسے ان کو تھکاوٹ وغیرہ نہیں ہوتی ہے۔ اسی واسطے شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے دو محققین نے کہا کہ یہاں حرف الا بمعنی لکن ہے اور یہ فصیح
 زبان عرب میں معروف ہے تو معنی یہ کہ ملائکہ تو سب نے سجدہ کیا لیکن ابلیس جسکو ملائکہ کے شمول میں سجدہ کا حکم ہوا تھا اس نے ازراہ کبر واپنے
 آپ کو بڑا سمجھنے اور آدم پر حسد کر کے سجدہ نہ کیا۔ درحقیقت اس نے آدم پر حسد نہ کیا بلکہ اللہ تعالیٰ کے حکم کو نہ دیکھا کیونکہ اللہ تعالیٰ کا حکم سب
 بزرگ ہے تو اس حکم کی تابعداری اس ہر فرض بھی چھوڑنا سجدہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ قال یتا بلیس۔ فرمایا کہ ابلیس۔ قال لا شکون
 مع الشیطان۔ چنچے کیا ہوا کہ تو نہ ہو سجدہ کرنے والوں کے ساتھ۔ یعنی ملائکہ کے ساتھ باوجودیکہ تجھے ملائکہ کی فرمانبرداری و تقرب سینا

باری و بزرگی معلوم ہو چکی ہے۔ ذال کو آئیں۔ بولا کہ مجھے نہیں چاہیے یا میرے لائق نہیں ہے کہ لا محضاً ایک شہر کا حاکم بنوں۔ خدا تعالیٰ نے اس کو یہ ارادہ آتش جو ہر شریف ہے اور ہر بزرگ ایک جم کثیف ہے جبکہ بشرہ بعد انظر آتا ہے اور وہ ایک جم لطیف ہر شکل بنجانے کے قابل ہے کمالی الکوحی اور خلاصہ یہ ہے کہ اپنے وعدہ آدم کو بزرگ قرار دیکر اس کے لیے اپنا سجدہ کرنا کسی لائق نہ جانا چنانچہ دوسری جگہ صریح ہے کہ انا خیر منہ خلقتی من نار و خلقتہ من طین میں اس سے بہتر ہوں مجھے تو نے آگ سے پیدا کیا اور اس کو گارہ مٹی سے بنایا۔ یہ قیاس اس نے اپنی رائے سے بنایا اور حقیقت حال سے ناواقف تھا کہ کچھ خوف نہ کیا یا وجہ اس کے اللہ تعالیٰ کے حکم کی طرف اس کا خیال نہ ہوا کہ اگر فرض کر لیا جاسے کہ ہم بشری سے جم الہی اچھا سمی تو سجدہ کرنا اس بد نہ تھا بلکہ حکم الہی تعالیٰ کی تعظیم تھی وہ بسر و چشم بجا لا نافرض تھا۔ اسی سے علماء نے کہا کہ اگر کوئی کہے کہ اگر خدا کے حال الہی اور اس کی بزرگداشت سمجھنے کا حکم نازل ہو تو بھی میں اس کو پلید و خوار جانوں تو کافر ہو جائے گا خوف ہے کہ یہ کہہ کر احکام تو اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری سے ہی متنبہ کی وجہ دیت کے بن پس اگر شراب حرام کر دی تو بسر و چشم اس کو حرام جانتے ہیں اور اگر بیوہ کے لیے براءت و نفث کا گوشت حلال کیا تو بسلم اللہ جل جلالہ ہے۔ علماء نے کہا کہ اس نے اقرار کیا کہ تو نے مجھے واس کو پیدا کیا اور مجھے فخر ہے در نہ ظاہر از یادہ موافقہ میں پڑتا ہے جس جسم کتاب کے ہمارے علماء نے کہا کہ دنیا میں گمراہ فرقہ جس بات کو صریح اپنے اوپر لازم کر لے یا وہ باہر صریح لازم ظاہر ہو جائے کہ وہ کفر ہو گا کافر ہو گا ورنہ اگر کسی گمراہ فرقہ کے اعتقاد سے کوئی بات کفر کی بابت لازم آتی ہو تو اس سے تکفیر نہ ہوگی جیسے مثلاً بعض شیعہ فرقہ بعض صحابہ کی راہ سے منکر ہیں حالانکہ اس صحابی کا طریقہ عین تعلیم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھی تو شریعت و طریقہ نبوی سے انکار ہو اس کفر ہو الیکل شیخی نے طریقہ رسول اللہ سے انکار کا التزام نہیں کیا اس وجہ سے تکفیر نہ ہوگی بخلاف اسکے اگر صدیق اکبر رضی اللہ عنہ کی صحبت سے منکر ہو تو کافر ہے کیونکہ وہ لازم ظاہر ہے ہے اور خلاصہ مطلب یہ ہے کہ اس آیت سے نکلا کہ شیطان کا سجدہ نہ کرنا انکار حکم الہی تھا کہ وہ سجدہ واقع ہو اور پس کفر ہو گیا اور فقط سجدہ نہ کرنا کنا تھا۔ اسی طرح نماز ترک کرنا گناہ ہے لیکن اگر ول میں حکم الہی کی طرف کوئی بات کفر کی ہو تو باطن میں کافر ہوگا و فی العرائس قولہ تعالیٰ و اذ قال ربک لللائلۃ فی خالق الالباب۔ پہلے سے ان کو یہ خبر اس فائدہ سے دیدی کہ ملکوت اصفیٰ ظاہر کیا جاوے گا تاکہ اس سے ملکوت اکبر مشاہدہ کریں تاکہ اس میں عجائب صنعت و قدرت و آیات جمال و جلال دیکھیں کیونکہ آدم ایک آئینہ حق تھے جس میں آیات الہی کا مشاہدہ تھا پس امتحان اور ان کے نفوس کا امتحان آیت مشاہدہ دیکھ کر اس کے لیے خنوع میں آویں۔ پرتو سے تدریجاً خنوع پیدا فرمایا۔ چون سایہ ہر دم بلب باہم ہنوز قولہ فاذا سوتہ و نخت فیمن روحی الالباب۔ یہ اظہار و اعلام ہے کہ شرافت آدم کو اسی وجہ سے تھی کہ ان کا سجدہ فرمایا اور نفخ روح فرمائی۔ جس جسم کتاب ہے کہ لا کہ نے آدم سے اپنا شرف چاہا تھا تو حکم ہوا کہ جس کو میں نے دست قدرت سے بنایا اس کو انکسے برابر نہ کرو گناہن کوئن سے پیدا کرو یا چنانچہ کچھ چلے یہ حدیث میں لکھ چکا ہوں۔ شیخ نے کہا کہ شرف آدم نشان الہی و ظہور صفات تھا اور تسویہ وہ جامع انواریات ہوتا تھا جس سے تمام مخلوقات کے لیے قبل الہی ہو گئے پس معائنہ قدرت و عجائب لطف کے وقت ان کو جب یہ حکم دیا۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ جب خصوصیت آدم کی ظاہر کر دی کہ وہ مخلوق بدست قدرت کمال ہے برخلاف سائر مخلوقات کے اور اس میں نفخ روح کی ایک شان خاص ہے تو وہ ان کی دوسری مخلوق کو مجاہد کرنے کی گنجائش نہیں ہے اور ہر ایک کو چاہیے کہ شان الہی جانے والے کے حکم کی فرمانبرداری کرے اور اس کو سجدہ کرے۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ علیہ نے کہا کہ جب آدم میں روح پھونکی گئی تو روح کی معرفت یوں ہے کہ حق تعالیٰ جل شانہ خود علم خیر ہے اور اس کا علم حضرت تبارک و تعالیٰ کو پہنچا جس جگہ لا کہ کو اس کی صورت ظاہر تھی ہم کی حجاب ہوئی اور جمال روحی نہ دیکھ سکے اور کچھ اللہ تعالیٰ نے اس میں عجائب صنعت و عزت و جلال و شان جمیع صفات سے رکھی تھیں باوجودیکہ اس کو خیر کر دیا تھا اگرچہ تسویہ اس کا اپنی شان پر ہے انھوں نے نہ دیکھا اور مشاہدہ عین جبروت و ملکوت اس میں حاصل نہوا اور

آئینہ ناسبت میں حقائق لامرست نظر نہ آیا تو انھوں نے پہلے عرض کیا کہ تجھ میں فیہا من یفسد فیہا یعنی زمین میں تو ایسے کو خلیفہ کو فرماو گے گا جو اس میں فساد
مچا دے لیکن لا انا کہ نے یہ عرض بطریق اعتراض نہیں کی تھی بلکہ نیک نیت سے عرض کی تھی عزوجل کو اپنی رحمت آیا اور حجاب غیرت کو چہرہ آدم
سے اٹھا دیا تاکہ لا انا کہ کو اس کا مرتبہ ظاہر ہو پس انھوں نے آدم میں انوار اسرار و صفات کے دیکھے اور روشنی بجات ذات کی اس کے چہرہ سے پائی اور
نور علی نور اس میں دیکھا اور ربوبیت کی شان کا اس پر لباس نظر آیا پس ان کی عقلیں کم ہونے کی سبب حاکم کے اور جمال سے ان کے قلوب
مائل ہوئے تو انھوں نے اسرار سے واقف ہو کر کمال عبت و شدت شوق سے اس کے لیے سجدہ کیا۔ تو لے فجد الملائکہ علیہم اجمعون جو نور حق انکو آدم سے
نظر آیا در حقیقت لا انا کہ نے اسی نور حق کے لیے سجدہ کیا تھا نہ آدم کے واسطے بلکہ اس نور ازلی وابدی کے لیے جسے جو بد باطن
نجدول و غلط کار و نا بخار گوئوں کے اشارہ و ہم و قیاس وغیرہ ادھام سے پاک منزہ ہے اس مقام کو سمجھنے والا سمجھتا ہے اور جو کوئی لا انا کہ کو قیاس میں
نہیں لاسکتا ہے وہ اس سے زیادہ بن پر وازی کہان کو سکتا ہے پھر جو کچھ لا انا کہ نے دیکھا اسکو ابلیس نے نہ پایا کیونکہ وہ در حقیقت عالم قسطن سے تھا
پس عالم جمال سے وہ قطعی محجوب کر دیا گیا تھا ہذا فرمایا تو لا انا ابلیس ابی ان یکون مع الساجدین اور اگر ابلیس اس کو اس شان حقیقی سے دیکھتا تو اسکو
واسطے ہزار بار سجدہ کرتا۔ لیکن مناسخ نے کہا کہ بن زمین لا انا کہ نے آدم کی شکل و ہیئت دیکھی اور جو روح کی اضافت اپنی جانب حضرت رب تبارک
و تعالیٰ نے فرمائی ہے اس کو نہیں دیکھا اور جو خصائص فرمائے تھے کہ میں نے اس کو پر کیا اور قبضہ قدرت سے میں نے اسکو ہتھی کیا اور یہ کہ اس کو
اساس کی تعلیم دی تھی اور غیب پر اسکو مطلع کیا تھا کچھ ان میں ظاہر اثر نہ کر لے پایا تھا کہ انھوں نے سیرال کیا پس جب حق سبحانہ تعالیٰ نے ان خصائص کو
ظاہر کر دیا تو اس کے لیے سجدہ میں گر پڑے۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ روح آدم میں اور دیگر اشیا میں فرق یہ ہے کہ خصوص آدم میں توحید و خلقت
ہے یعنی قولہ فاذا سجدوا لکم اور تخصیص اضافت ہے یعنی نفخت فیہ من روحی پس اس کو قرب آتی و معرفت حاصل ہے اور اس کو اپنے علم سے سرفرازی
دی اور مرجع اس کا اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طرف ہے اور یہاں اشارہ و عبارت سب عاجز ہیں اور یہ سب اسی وجہ سے ہے کہ حق تعالیٰ نے اس کو
ذات تہی نہیں دی بلکہ عزت و فخری عطا فرمائی ہے اس کا نقل بصفۃ الہی ہے اور تعقل با اشارہ حق ہے مستخرج جسم کہتا ہے کہ اس مقام پر فقط آدم کی
فصوصیت محل غور ہے کہ شاید ان کی ذریات میں سے جو کافر ہیں ان میں قلوب نہیں ہیں پس انکا تعلق علم الہی جل شانہ میں ہے کہ آدم سے کیا نسبت رکھتے ہیں
اور ایک حدیث میں ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام اپنی بائیں جانب کی سیارہ و جون کو چومیا انہیں ہونی میں دیکھ کر روتے ہیں اور دائیں جانب پیڑوں
کو دیکھ کر ہنستے ہیں شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے لا انا کہ کی آنکھیں کھول دیں انھوں نے خصائص آدم کو دیکھ لیا اور ابلیس
کی آنکھ اندھی رہی اسی واسطے لا انا کہ نے عذر کیا اور ان کے برخلاف ابلیس نے جھکا کر کیا۔ وقال اما خیر نہ الا یہ شیخ ابو اسحٰب رحمہ نے کہا کہ
لا انا کہ نے روح اور اس اختصاص کو جو اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ السلام کو عطا فرمایا تھا معائنہ کر کے علم الہی کی فراہم فرمادی میں آدم کو سجدہ
کیا اور ابلیس نے انکار و کبر کیا اور وہ تو نہرا بنداری و عبادت کی حالت میں بھی ایسا ہی بلکہ اس سے بدتر تھا کیونکہ اس نے بھی اللہ تعالیٰ کی
عبادت نہیں کی بلکہ اپنے نفس و ہوا سے نفسانی کے عبادت ہی میں متغرق تھا مستخرج جسم کہتا ہے کہ نادان آدمی بظاہر اس کلام میں جھکوا
کرے گا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اس کو یہ منزلت کیونکہ عطا فرمائی تھی کہ لا انا کہ کے دربان رہا کرے بلکہ ان کا معلم ہوا اور جو لوگ کہ علم رکھتے ہیں وہ
اس کلام کو تحقیق و صحیح جانتے ہیں اور اسی کی نظیر لہجہ با عوار تھا جسکو اسم اعظم عطا ہوا تھا اور یہ ظاہر ہے کہ جو شخص ازلی کافر ہوا اسکو قلب نہیں ملتا
بلکہ افتخار و تمہد کے معنی قلب خالی ہوتا ہے اور جو شخص واصل ہو جاوے پھر جاہل ہونا اس کا تصور میں نہیں آسکتا ہے اور یہ ممکن ہے کہ آدمی اپنے
آپ کو یونہی واصل سمجھے کہ واقعی نہ ہو اور جب واقعی معرفت نہ ہوئی تو عبادت اسی چیز کی ہوگی جسکو وہ حاصل رکھتا ہے اور اس کا حاصل فقط نفس نہ
ہو بلکہ خیالی کی تصویر ہے پس بالضرور اس نے اللہ تعالیٰ جل شانہ کی عبادت نہ کی بلکہ زیادہ بدتر ہوا کہ اس نے غیر کی عبادت کی اور زیادہ
بدتر ہوا کہ غیر کو اس نے خدا بنا دیا اور مخالفہ فرما کر اس مقام پر چند فوائد ضروری میں از انجملہ یہ کہ ہر حال میں بندہ کو چاہیے کہ رب تبارک و تعالیٰ

لے نورانیات عالم قسطن سے تھا

الرحمن سے راہ مستقیم وصول مطلوب تحقیقی کی ہدایت چاہئے اور کثرت قولہ اہنا الصراط المستقیم اور اس کے بعد صراط الین الغت علیہم الیہ کی عظمت ظاہر ہوگئی۔ اگرچہ جو شخص حقیقی وصول کو پہنچا اس کے لیے بھی یہ دعا فرض ہے کیونکہ منزلت بے انتہا رہے اور یہ منور اس کی ابتداء میں ہوا۔ ازجملہ یہ کہ کرامت پر ضرور نہ ہو بلکہ عبودیت کی راہ داخل پر ثبات قدم ہونا البتہ فضل عظیم ہے اور ظاہری خرق عادت دلیل کرامت جب ہی ہے کہ وہ بندہ راہ حق پر مستقیم ہو۔ ازجملہ عالم جو منظم پر ممکن ہو اس کو اپنے نفس پر خوف کرنا چاہیے کہ لین شیطان کے مانند اس درجہ میں نہوا و حدیث میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دین کو مرد فاجر سے قوت دیتا ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اس دین میں لوگوں کو نفع ایسے شخص سے دیتا ہے جسکے واسطے خود کچھ حصہ نہیں ہے۔ ازجملہ عبودیت فقط الحق سبحانہ تعالیٰ کی فرمانبرداری ہے اس نظر سے کہ اللہ تعالیٰ کا حکم ہے حتیٰ کہ تمام طاعات جو اس نظر سے نہ ہوں اگرچہ فقط اسی کا ہی ہو مخلص نہیں اور جو اس کے حکم کی بندگی ہو اگرچہ غیر کو سجدہ کا حکم دیوے وہ اسی کی بندگی اور اسی کا سجدہ ہے اور سابق میں حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا کی تفسیر میں تحت قولہ فممن یتقنی فادنی ذن عصافی الایہ اشارات بیان ہو چکے ہیں کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی بارگاہ مقدس مخلوقات کی فرمانبرداری وافرمانی سب سے پاک ہے کیونکہ مخلوق جب اپنی ذات سے حادث ہے تو اس کے اعمال و افعال کیسے ہی صحیح ہوں حادث کے حادث اور اللہ تعالیٰ کے پیدا کیے ہوئے ہیں ان کو ذات قدیم متغنی اعلیٰ از قباس و گمان و دھم تک کیا مناسبت و لگاؤ ہے اور جس جھگڑانے یہ مقام سمجھ لیا اس کو یہاں آدم کو سجدہ کرنے میں کچھ بھی غلجی ان نہیں ہے ازجملہ مذموم سخت یہ ہے کہ آدمی ضعیف بے بنیاد و بکریہ یا احکام الہی میں چاہے کہ ہر ایک بات کی کتبہ حقیقت دریافت کرنے کے بعد اپنے اور جو بات اس کی عقل میں نہ آوے اس سے بد اعتقاد ہو یہ سب بدتر حالات میں اور ان کی برائی مذمت بالکل بدیہی ہے اس لیے کہ اس محسوس مخلوق میں جس پر آدمی کو بزرگی دی گئی ہے ہزاروں چیزیں موجود ہیں کہ ان کی کتبہ حقیقت سے آدمی کی عقل بالکل بے ہرہ ہے بلکہ اس کے جسم میں خود ویسی چیزیں ہیں کہ وہ اپنی ذات سے لٹنی و قوت نہیں رکھتا ہے تو پھر تمام جہالت ہوگئی کہ وہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر کتبہ حقیقت سے آگاہی کا دعوے کرے۔ یہاں اور بھی علوم ضروری ہیں کہ ان کو غور سے سمجھ لینا چاہیے واللہ تعالیٰ ہوا ولی الہادی۔ پھر شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ جب ابلیس نے اپنی جہالت و بختی سے سجدہ نہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے مقدسیت اس پر جاری فرمایا اور اس پر حجت قائم فرمائی بقولہ قال یا ابلیس ما ملک لا یخون مع الساجدین۔ اس کے اشارات میں سے ہے کہ جو شخص دعوے کرے وہ جاہل بدکار ہے کیونکہ ابلیس کو دعوے سے معرفت و عبودیت و کمال علمی تھا باوجود اس کے حضرت آدم علیہ السلام کے خصائص و ظہور صانع حق سبحانہ تعالیٰ اس کو معلوم نہ ہوئے اور سب دعوے میں وہ جاہل ثابت ہوا کیونکہ معرفت کے دعوے پر لازم تھا کہ عبودیت و عبودیت سبحانہ تعالیٰ کا ظہور و صفت ربوبیت مشاہدہ کرے کہ جس سے مظاہرین ظاہر ظہور خالق عز و جل ہے اور یہی منہ قولہ تعالیٰ اشم نور السموات والارض الایہ اور تاویل بوجہ نافی عوام کے ہے اور دعوے علم میں کاذب اس لیے کہ امر الہی سے ورثہ امر کے اسرار ظہور و لباس قدرت مشاہدہ علمی لازم تھا مع ان اسرار کے جو اس خاک میں فضل و کمال کے خفی مستتر فرمائے تھے اور یہاں سے ظاہر ہوا کہ جو کوئی ایسے علم کا دعوے کرے کہ اسرار الہی اس کے احکام و مخلوقات کے اس پر تحقیقی واضح ہوئے ہاں تک کہ ان میں میں تو وہ مثل ابلیس کے برکت ہوگا اور یہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہتا ہے علم دیدیتا ہے اور دعویٰ عبودیت میں اس کا کاذب ہونا تو صاف ظاہر ہے کہ حکم کی فرمانبرداری میں اس نے اس قدر جہالت سے اپنی خواری کما کی تھی اور اپنی فضیلت کے دعوے میں کمال جبل سے نفی صریح کے مقابلہ میں قیاس کیا پھر اس سے زیادہ بدتر اس کے جواب میں یہ امر ہے کہ حضرت بارگاہ کبریا عز و جل میں اس نے اپنی خودی و کبر کو بیان کیا کہا قال تعالیٰ کم ان لایسج لبشر خلقتہ من صلصال الایہ شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس ملعون نے غلط دعوے کیا تھا کہ وہ خلوص کے ساتھ بندگی کرتا ہے اور قدیم عز و جل کو حادث سے پاک منسوب و وحدانیت کے ساتھ جانتا ہے وہ جاہل جانتا تھا کہ عبودیت خالص ہی ہے کہ رکوع و سجدہ کی صورت پیدا ہو جاوے اور نہیں جانا کہ اللہ تعالیٰ کے حکم کی فرمانبرداری کو ناجس طریقہ سے اس نے حکم فرمایا یا ہو یہی عبودیت ہے اور اگر وہ جنیوڑا لے گا حکم فرماوے تو اس کا حکم بطبع و رغبت بجالاوے اور ہزار ہا ناکر پانڈیہ اور پودانہ و اسی کے حکم کے کہ دیکھ رہے جو اس کا حکم ہو

اور اپنی مراد و خوشی سے بالکل سروکار نہ رکھنا عین کی شان ہے اور جب محبوب کے حکم میں چون و چرا ہے تو وہ خود پس گمراہ ہے کاش اُس نے آدم بن
مشاہدہ ملا کہ یہ یا ہوتا۔ کیونکہ آدم مثل کعبہ کے قبلہ نما ہے اور سجدہ نہیں دانتے ہوتا اگر مشاہدہ ربوبیت میں کیونکہ سجدہ کے لائق سوائے اللہ تعالیٰ
کے کوئی چیز نہیں ہے اور مقام امر مقام امتحان ہے اور اہل علموں نے زعم کیا کہ من توحید میں زیادہ حکم ہوں کہ میں نے غیر کو سجدہ نہ کیا حالانکہ وہاں
غیر نہ تھا کیونکہ نظر عین جمع بین وہی تھا اور اگر اُس کی نگاہ صحیح ہوتی تو دوسا کی طرح نہ پڑتی کیونکہ عین جمع بین دلیل و دلیل و حقیقت واحد بین اگرچہ
لمحافظہ رسوم کے آگاہ نہیں ہیں لیکن مخلوق و حادثہ تو کبھی قدیم نہیں ہو سکتا لیکن نظر تو عین توحید پر ہے پھر چیزیں جو محض عبارت ہیں کیونکہ اگر اُن کو
اس کے کہ توحید نہیں تھی اور وہ ملعون اپنی جہالت سے اپنے کو مقام توحید کا عارف سمجھا اور حقیقت عین جمع سے جاہل تھا اور یہ بھی اُس کی غلطی
تھی کہ معرفت توحید تو یہی ہے کہ قدیم کو حادثہ سے الگ و فرد صمد و وحدہ لا شریک یقین کرے مگر اس شان سے الگ کرنا کہ وحدت وغیرہاں میں سے
کسی چیز کو اُس پاک جل شانہ سے لگاؤ نہ ہو اُسی مقام میں بعض عارفین قدس سرہ نے فرمایا کہ اگر مثلاً زید کو اللہ تعالیٰ جل شانہ کی مخلوق دیکھ کر کہے کہ یہ وہ
نہیں ہے تو اس میں کچھ شک نہیں کہ زید حادثہ مخلوق ہے مگر اس شخص نے حق تعالیٰ کے ساتھ اشارہ سے اتنی اذیت و تضرع کی اور وہاں اشارہ کو بھی گنجائش
نہیں ہے پس اُس نے شریک کیا اور شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اہل علموں کی نظر تو آدم پر تھی اور ایک نظر اپنی ذات پر تھی تو وہ نظر میں اس پر حجاب
تھیں اور اگر عارف بتا تو غیر کی نظر ہی نہ ہوتی اور اس پر وہ دعویٰ کرتا تھا اور یہ دعویٰ سے عین نظر اپنے اوپر تھی جو بالکل حجاب ہے پھر اللہ تعالیٰ کی معرفت کا
دعویٰ سے برعکس تھا کہ وہ معرفت کے کسی درجہ تک بھی نہیں پہنچا تھا اور یہیں دیکھتے کہ اگر کچھ بھی محال تحقیق میں ہوتا تو کسی حادثہ کی خدمت کے لیے
اُس کو حکم نہ ہوتا وہ تو بت ہی تھی نہ تھا بلکہ وہ ارادت کے ابن رانی درجہ نہیں تھی نہ تھا کیونکہ اگر بتا تو حضرت آدم علیہ السلام کے قدموں کی خاک اپنی
انگوٹوں پر سر کر لیتا اور اُس کو فرج یا قوت و قن سے زیادہ بلکہ بے قیاس نعمت سے زیادہ بلکہ بڑا کرکھا لیتا کیونکہ مرید اپنے مقتدی کی محبت میں والد
دشید راہوتا ہے لیکن اس کو کیا نفع ہوتا کہ وہ مرید نہیں تھا بلکہ مرید تھا یعنی سرکش متکبر گمراہ تھا کیونکہ اپنی رائے پر نازان و اپنی عبادت و معرفت
میں اپنے نفس کو اچھا دیکھنے والا تھا پس اُس نے اپنے مقتدی سے الگ کر لیا اور نظر حق سے مطرود و دور و دوری ہو گیا اور ہم اللہ تعالیٰ سے پناہ مانگتے
ہیں ہر گز ای اور اس کے غضب سے اور متوجہ جسم کہتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اور اپنے نیک بندوں کی برکت سے مجھ کو گناہ کو بھی شیخ زہر
کی دوا میں داخل کر کے ہر گز ای سے پناہ عطا فرما دے اور حقیقی مرضی ایمان پر ہر خاتمہ بخیر کر دے آمین یا ارحم الراحمین شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کچھ کا شیطان
کی بوجہ جہالت تھی کہ اللہ تعالیٰ کو اُس نے کبیر و غرور و ریاء و ضلالت سے تمام قدرت و قبولیت الٰہی جل شانہ کو نہ پہچانا اور مکان قرب سے دور اور

وادی طرد وین میں سرگردان ابھی ہو گیا وہ حکم اللہ جل جلالہ

قَالَ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ ۖ إِنَّ يَوْمَ الدِّينِ ۚ قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ
فرمایا کہ تب توکل بہان سے کہ تو بھکاری اور ہے لعنت ہے ماروز قیامت بولا کہ اے میرے رب تو مجھے ملت دے میں ان کہ
يَوْمَ الدِّينِ ۚ قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ۚ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ ۚ قَالَ رَبِّ بِمَا أَغْوَيْتَنِي لَا زَيْنَ لَهُمْ
وہ توکل اٹھانے جا دیکھ فرما کہ تو ملت دے میں لوگوں سے ہے وقت معلوم یعنی قیامت کے دن تبار بولا کہ اے میرے رب تم نے مجھے گمراہ کر دینے کی بھکاری ضرورین
فِي الْأَرْضِ وَلَا أَغْوَيْتَنِي ۚ أَتَعْصِي أَمْرًا وَعَلَىٰ مُسْتَقِيمٍ ۚ إِنَّ
قیامت دیکھانے کے لیے زمین پر اور ضرور مجھ کو گمراہ کر دینا اگر وہ کہتا ہے بولا کہ اے میرے رب میں نے تجھ کو گمراہ کر دیا ہے فرمایا کہ یہ راہ ہے میری سیدھی
عصا بدنی کیسے لکے علیہم سلطان الا من اتبعك من الغويين ۚ وَانْجَهِتْهُمْ كَمَوْعِدٍ ۚ لَهُمْ أَجْمَعِينَ ۚ لَهَا
جو میرے بند ہیں میں بھکاری اپنی راہ پر لیکن اگر وہ میری راہ پر نہ گمراہ کر دے اور انہیں جہنم ان کی وعدہ گاہ ہے سب کعبہ کے لیے جہنم کے

سَبْعَةَ أَنْوَاطٍ لِّكُلِّ نَبَاطٍ مِنْهُمْ جُزْءٌ مَّقْشُورٌ ۚ
سات روڑے ہیں ہر روڑے کے لیے ان میں کا ایک حصہ اٹا ہوا ہے

قَالَ۔ یعنی جب ابلیس نے فرمان الہی کے مقابلہ میں اپنی رائے سے نافرمانی کو ٹھیک سمجھا اور تکبر کا جواب دیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم فرمایا کہ فَاصْرُفْ عَنْهَا پس تو نکل یہاں سے۔ بعض نے کہا یعنی جنت سے اور بعض نے کہا کہ کسان سے اور بعض نے کہا جماعت کو کہہ دیا کہ اس سے۔ اور ظاہر کلام شیخ سید علی رحمہ کا یہ ہے کہ جنت سے نکل کیونکہ قلنا اہبطوا البطکم بعض مدد میں آسمان سے اخراج معین ہے کیونکہ آسمان حکم کو نہ مقلد ہاں کل شیطان محفوظ ہے پس شاید کہ اول میں شیطان کو جنت سے نکالا پھر شیطان کو آدم و ذریات کے ساتھ آسمان سے زمین کو اتارا اور ہتھیار ہے کہ ان مقامات میں جو بات منصوص ہے اسی قدر پر اقتضار کیا جاوے اور وہ عام آدمیوں کی سمجھ کے لائق ہے اور اس سے زیادہ اس وجہ سے دشوار ہو جاتی ہے کہ عقل تو جسم کی خواہشوں میں مگر وہ آلودہ ہو رہی ہے اور روح صاف ظاہر نہیں ہے اور اس ملک کا قیاس یہاں ہو نہیں سکتا اور چونکہ بعض لوگ نادانی سے زمین کی چیزوں پر قبضہ کرتے ہیں تو ہتک ہاتھ ہیں۔ رحیم کے معنی قلموس میں ہیں کہ لعنت و تم و مطر و درک و ہجر کرنا۔ پس قولہ۔ خَائِفٌ رَجِیْمٌ۔ کیونکہ تو رحیم یعنی مرحوم ہے اس میں یہ سب معنی متحقق ہیں کیونکہ رحیم چھوٹا ہے مارنا شیطان کے حق میں شہاب مین اور پھکار وہاں سے نکالی جانے سے اور جو رہی اس کے حق میں ظاہر ہے اور لعنت اس کلام سے کہ۔ وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ۔ اور یوم الدین یوم جزا ہے یعنی روز قیامت جس میں ہر کردار کا بدلہ اُس کے کمانے والے کو لیا جائے اور حاصل یہ کہ اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو اس کے تکبر و نافرمانی و بے ادبی پر مرحوم و ملعون کر دیا اور ایسے ملعون کو وہاں نہیں کھانا شرف نہیں ہو سکتا تو حکم دیا کہ یہاں سے خارج ہو ورنہ ہو کہ مقام حج کو نہ قرب ہے اور مریٰ البھار مقام مہنی میں شیطان کے مرحوم یعنی سنگسار ہونے پر دلیل ہے اور بنوہ مہنی نام پاک اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ اللہ اکبر اللہ اکبر و لا حول الا باللہ العزیز الحکیم شیطان کو رحیم کرنا ہو اور خالی لا حول سے بھی شیطان کا دور ہونا حدیث صحیح سے ثابت ہے اور واضح ہو کہ عبادت میں شرط یہ ہے غلو ص دل و عاجزی کے ساتھ اپنے رب عزیز حکیم سے چاہے کہ اسی کے قول و قوت سے شیطان مجھ سے دور ہو۔ سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے ابلیس کو ملعون کر دیا تو لاکھ کی صورت سے اُس کی صورت بگڑ گئی اور وہ ایسی آواز سے رو دیا جیسے عورتیں منہ ڈھانپ کر رونے والیاں۔ روتی ہیں پس دنیا میں جو رونا ایسا پا جاوے قیامت تک وہ اسی کے رونے میں ہے۔ رواہ ابن ابی حاتم۔ امام غزالی وغیرہ محققین علماء نے تحقیق کر دی کہ شیطان پر اللہ تعالیٰ کی لعنت قیامت تک متحقق ہے لیکن ہم لوگوں پر لازم نہیں کہ اس پر لعنت کریں بلکہ فعل اچھا نہیں ہے اور جب شیطان پر لعنت کرنا اچھا نہیں حالانکہ اس پر اللہ تعالیٰ کی لعنت معلوم ہے تو کسی دوسرے پر لعنت کرنا بڑا خطرہ ہے کیونکہ اگر وہ لعنت کے قابل نہ ہو یا انجام میں نہ ایمان پر مرنے والا ہے تو واقعی ملعون نہ ہو تو وہ لعنت خود لعنت کرنے والے پر لٹنے سے یہ تباہ ہو جائے گا اور حدیث میں گناہ سے بچنے کی تاکید کے لیے آپ نے عام طور پر بدو کی شخص کو خاص کرنے کے البدنہ کہا ہے جسے لعن اللہ الیہ و اولیاءہ و اقرباءہ مساجد۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے بیاد و نصارت سے پر لعنت کرے کہ انھوں نے اپنے انبیاء کی قبروں کو مسجد بنا لیا کیونکہ جو کوئی یہودی یا نصرانی مر گیا وہ طبعی جہنمی ہو گا۔ اور واضح ہو کہ یہ لعنت جو ایت میں ہے اپنی رحمت سے بالکل دور کر دینا ہے اور بھی عرب لوگ لعنت اس کے سوا کسی دوسرے معنی میں بولتے ہیں جیسے میرے پاس سے دور ہو تو یہ بھی اچھا نہیں مگر وہ اس حکم میں داخل نہیں ہے پھر جانتا چاہیے کہ ایت میں لعنت کی انتہا روز قیامت مذکور ہے تو بعض علماء نے کہا کہ اس سے یہ لازم نہیں کہ اس کے بعد نہ ہو اور بعض نے کہا کہ روز قیامت تک تو لعنت اس کے واسطے بطور اعمال بد کے ہوگی اور بعد اس کے سزا سے لعنت یعنی سخت عذاب میں گرفتار ہوگا بعض نے کہا کہ جب شیطان کے لیے حکم ہوا کہ قیامت تک پر لعنت ہے تو شاید اس نے سمجھا کہ وہ قیامت تک زندہ چھوڑا جائے گا پس اس نے درخواست کی چنانچہ ایت میں ہے کہ قَالَ رَبِّ خُذْنِي مَعَكَ وَارْحَمْنِي ذَنْبِي۔ اس دن تک کہ آدم و اس کی ذریات اٹھائے جاؤ گے۔ گویا اُس نے اپنے لیے دائمی زندگی مانگی اس لیے کہ دوسری بار وہ بھوکے جانے پر اٹھائے جاؤ گے پھر اُس کے بعد موت نہیں ہو مگر بیضاوی میں ہے کہ اُس نے اس درخواست میں دو باتیں چاہیں ایک یہ کہ اس کو اغوا کر کے اس کے واسطے وقت وسیع ملے اور دوسرے یہ کہ لعنت کے وقت تک نجات ملے کیونکہ بعد وقت بعثت کے موت نہیں ہے مگر اول درخواست منظور فرمائی گئی اور دوسری منظور نہیں ہوئی چنانچہ فرمایا۔ قَالَ فَإِنَّا نَقُتُّ

مَنْ الْمُنْظَرِينَ إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ۔ یعنی تجھے دلت ہے، ناروز وقت معلوم۔ بعض علماء نے کہا کہ وقت معلوم سے مراد قریب بعث کا وقت ہے کہ اس وقت شیطان مرجا دے گا۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ وہ پہلا شخص ہے جب اول صورت کھینکا جاوے گا کہ اس میں اطمین بھی مرجا دے گا اور دونوں نفخہ صوریں چالیں سال کا فرق ہوگا۔ دوسرے نفخہ پھر سب زندہ اٹھائے جاوے گئے بعض علماء نے کہا کہ اس نے یہ نہیں چاہا کہ اس کو موت نہ ہو بلکہ چاہا کہ اس کے عذاب میں قیامت تک تاخیر نہ ہو۔ اور وقت معلوم سے بعض نے کہا کہ معنی قیامت ہے۔ بہر حال وقت معلوم اس لیے کہا کہ اس کا علم صرف اللہ تعالیٰ ہی کو ہے کوئی اور نہیں جانتا۔ البتہ اس کے علامات احادیث صحیحہ میں مذکور ہیں اور اس زمانہ میں سب علامات سوائے چند کے پائے جاتے ہیں اور بڑی علامت کہ دنیا ظلم و جور سے بھر جاوے گی اس نظر سے کہ بڑا ظلم اللہ تعالیٰ سے کفر و شرک ہے اس وقت صریح موجود ہے اور اللہ تعالیٰ علامات دیگر جو صریح ہجرات میں جیسے مسلمانوں کا کافروں میں بھجانا اور تمام روئے زمین پر نصرائیوں کا غلبہ و کثرت ہونا وغیرہ دوسرے مقام پر مفصل بیان کرینگے۔ پھر واضح ہو کہ شیطان کی درخواست قبول ہونا اسکے لیے کراہت نہیں ہے بلکہ درحقیقت اس کے واسطے شدت عذاب و ذخیرہ اعلیٰ ہے اور سخت دشنت ایسی سبب تالی کے موافق ہے اور واضح ہو کہ کافر کی دعا قبول ہونے میں علماء نے کہا کہ بقولہ ما دعاء الکافریں الا فی ضلال بنین دعاء کافروں کی کوہنگامت بن یعنی قبول نہیں ہوتی۔ اور حق یہ ہے کہ اس کلام کے معنی تو یہ ہیں کہ کافر جس جانب بکرا چلا رہا ہے وہ گمراہی ہے اور جو دعا کرتا ہے وہ گمراہی میں ہے کیونکہ جب اس نے راستہ عقیدہ صحیح نہیں پایا تو جو چاہیگا وہ گمراہی میں ہوگا پس کافر کی دعا قبول ہوتی ہے لیکن اگر اس نے دنیا کی آسائش و فراغت چاہی تو زیادہ گمراہی کے واسطے اور اگر دوسرا جہم اچھا مانگا تو وہ اور بھی گمراہی ہے بہر حال وہ سوائے گمراہی کے کچھ نہیں مانگیگا مگر یہ ممکن ہے کہ دنیاوی دولت اس کو دیدی جاوے اور جیسے شیطان کو زندگی و راز و بدی کہی جب ممکن ہو تو اس نے دوسرا حس آدم سے ظاہر کیا۔ قال رَبِّ اجْعَلْ لِّي غَوِيًّا يَنْبَغِي بولایا سے رب قسم مجھے تیری مجھے لغو کر دے کی یعنی میں تم کھانا ہوں تیرے اس فعل کی کہ تو نے مجھے غوی کر دیا۔ لَا زَيْتَنَ لِيْهُ فِي الْأَرْضِ۔ البتہ میں زیت نہ دے گا اولاد آدم کے لیے زمین میں اپنے آدم خود نو برگزیدہ پیغمبر ہے کہ جو اس کی اولاد میں سے ہوگی کہ جب تک دنیاوی زندگی میں رہے گی ان کی نظروں میں گمراہی کو مزین کر دے گا چنانچہ دیکھو کہ دنیا میں ایک قسم کے لوگ ہیں کہ رنڈیوں کا ناج دیکھنا و دیگر افاحش ان کی نظروں میں بہت اچھے معلوم ہوتے ہیں اور دوسری قسم والے جو شیطان کے تزیین سے بچ گئے ہیں اس کو نہایت ناگوار و بیہودہ بخش سمجھتے ہیں اور شیطان کا دائون سب پر ہے سوائے ان کے جنکو وہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں مستقیم جانتا ہے چنانچہ آیت میں ہے۔ وَلَا تُغْوِيَّيْهُمْ أَجْمَعِينَ۔ اور ضرور ان سب کو اغوا کر دے گا۔ لَا يُعْبَادُونَ إِلَّا اللَّهَ مِنْهُمْ۔ سوائے تیرے بندوں کے ان میں سے جنکو تو نے اخلاص کے ساتھ جدا کر دیا ہے اپنے دے لوگ اپنے ہر کام میں سوائے تیرے کسی شرک کو اور ربا کو اور نفس کے خطرات وغیرہ کو دخل نہیں دیتے ہیں۔ اس نے جان لیا کہ ایسے غلط بن رہے ہیں اس کا دوسرے کچھ کام نہ کر گیا۔ آثار میں آیا ہے کہ جب زمانہ بابرکت حضرات صحابہ رضی اللہ عنہم تھا تو وہ شیاطین پریشان ہو کر اس کے پاس واپس جاتے اور کہتے کہ عجب بندے ہیں کہ ہر چند ہم کو کشش کرتے ہیں کہ ہم کو کچھ نہیں ملتا ہے اور ہر ایک دوسرے میں بجائے اس کے کہ اُنہی ہم کچھ پاؤں دے اپنے رب رحم سے بہت خیر حاصل کر لیتے ہیں وہ کہتا ہے کہ صبر کر کہ آئندہ تمہارے قبضہ میں ان کی حماروں کی پھر جب حضرات تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ کا زمانہ ہوا تو پھر وہ اطمین نے شکایت کی کہ عجب بندے ہیں کہ ہم ان کے کچھ پاتے ہیں پھر فوراً تو بہ واستغفار سے اپنا پورا کر لیتے ہیں اُس نے کہا کہ عنقریب ایسے ہوں گے کہ تم اُنہی راضی ہو گے۔ واضح ہو کہ جو کوئی اپنے قلب کی حفاظت اور اللہ تعالیٰ شانہ کی یاد میں کچھ دیر اپنی عمر کا حصہ صرف کرے اور دیکھے کہ کفر و خطرات و بد اعمالیاں و دوسرا دس سے شیطان آتا ہے تو اس کو معلوم ہو کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کے حق میں جو اللہ تعالیٰ نے فرمایا انہ ہم روئے رحیم بنیک رب تبارک منالے اپنی نہایت مہربان و رحمت سے بخشنے والا ہے۔ یہ کفر عظیم نیست و رحمت مہربان دو مقام ہیں اول یہ کہ شیطان نے فریاد آدم کا زمین میں ہونا کہاں سے جانا اور جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے انی جاعل فی الارض خلیفہ۔ اول سے فرما دیا تھا پس حضرت آدم علیہ السلام مع اولاد کا زمین میں خلیفہ ہونا معلوم تھا۔ اور فی الارض سے معلوم ہوا کہ جب تک زندگی دنیاوی ہے اُسی قدر حصہ میں اثر شیطانی کا ظہور

ہوتا ہے خواہ اس طرح کہ لوگوں کی نظر میں گناہوں کو اچھا مہین کرے اور گناہوں میں پڑنے کا سبب ہو جاوے یا ان کو دنیا کے راستہ کرنے میں اور اسکی خواہش میں اور ایسے امور میں جس سے دنیا حاصل کرنے میں ہرجا وین غول کر کے نیک کاموں سے باز رکھے۔ دوم اس نے استثناء کہا ان سے معلوم کیا تو ہاں حضرت آدم علیہ السلام کے دیگر انبیاء مع اصحاب کے غونہ تھے اور اُس نے زمین میں اُن کا سکون و دفن ہونا قیامت تک معلوم کر لیا تھا اور واضح ہو کہ جو اُس نے گمراہ کرنے وغیرہ کا دعویٰ کیا یا اُس کے مقبور ہونے کی علامات سے جو ذرہ فاعل مختار و حقیقت اللہ تعالیٰ ہے جیسا کہ بات اس میں صریح ہے اور معاملہ وغیرہ میں آل عمران کے قولہ زمین للناس حب الشہوات الکاہیہ تحت میں زمین اور جانب شیطان بطریق سبب ظاہری اور زمین اور جانب باری تعالیٰ بطریق خالق مذکور ہے اور شیخ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر درغور میں بیان کیا کہ حدیث مذکور کی کہ میں راہ مستقیم کا ہادی راہ نہایت راہ ہوں اور اصل کر دینے کے اختیار میں ہے مجھے کچھ نہیں ہے اور شیطان گمراہی کی طرف بلانے والا ہے لیکن گمراہ کرنے کے اختیار میں ہے اس کو کچھ بھی نہیں ہے۔ واضح ہو کہ جن جو ف لوگوں نے شیطان کے وجود سے فقط اس وجہ سے انکار کیا کہ وہ آنکھوں سے محسوس نہیں ہوتا ہے تو بالکل بے عقل ہیں جسے کہ بہت سی قوتیں زید کے ہیں جو کہ محسوس نہیں ہوتی مگر ہم عقل سے جانتے ہیں کہ زید میں انکا وجود ضرور ہے پھر اس مقام کی آیت سے معلوم ہو کہ آدمی کے واسطے بعد اللہ تعالیٰ پر یقین لانے کے ضرور ہے کہ ہر ذم کے شیطان و سادات سے اللہ تعالیٰ کی جانب خلوص رکھ کر بچتا جاوے اور جو لوگ آدمیوں میں سے شیطان کے اغوا میں شیطان کی ہو گئے ہیں انکو اور زیادہ بچنا چاہیے کیونکہ بعد جھٹس ہونے کے اُن کی بات پر کان دھرتا اور عقلی قوت سے نیک و بد کی تمیز نہیں کرتا بلکہ شخص کا کام بھی نہیں ہے کہ وہ تمیز کر سکے اور راہ کی قرار پائی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے واضح ہوتا ہے۔ قَالَ هَذَا صِرَاطٌ عَلَیْكَ مَذْقُوبٌ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ راہ ہے جھپیر سیدھی بعض علماء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہذا کا مرجع غلو بندوں پر قابو نہ ہونا یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل و کرم سے یہ بات اپنے حفاظت میں کر لی کہ بنی گان حق عروج پر شیطان کو کچھ قابو نہ ہو گا اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ خود ہی جانتا ہے کہ اس کے بندے کون ہیں یعنی بندوں کو اُس نے خالص کر لیا ہے اگرچہ یہ معلوم ہے کہ جو ایمان و اسلام پر ہیں وہ عام طور پر اس کے بندے ہیں جسے کہ انکا خاتمہ بخیر ہو جاوے پس ابی ایمن آدمی کا فرموتا ہے اور آخرین ایمان پر مرنے والے اور ابتدا میں فاسق گنہگار بد کردار ہوتا ہے اور آخرین پاک توبہ کر کے ایمان پر مرنے والے ایمان پر ہوتا ہے اگرچہ اُس کے کام گناہ کے بھی ہوں جبکہ اس کے دل میں خالص یقین ہو تو یہ سب اللہ تعالیٰ کے بندے ہیں اور باقی سب شیطان کے کروہ میں شامل ہوتے ہیں اور حضرت آدم علیہ السلام عالم آخرت میں اپنی بائیں طرف سیاہ روجوں کو جو پیرا ہونے والی ہیں دیکھ کر روتے ہیں جیسا کہ حدیث میں ہے اس کی وجہ یہی ہے کہ یہ کافر لوگوں کی روحیں ہیں جو اپنے باپ حضرت آدم علیہ السلام سے دائمی جدا ہونے والے ہیں اور ہمیشہ شیطان کے ساتھ ہوں گے۔ اور بعض علماء نے ہذا کا مرجع مٹا راہ سابق کلام قرار دیا چنانچہ کسی رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کیا جاتا ہے کہ یہ امر بطور تہدید و تنگی کے ہے یعنی ہر نیکی و بدی کی جزا و سزا میں ضرور دیکھا اور بعض نے کہا بعضیوں کا تیری گمراہی میں جانا اور کچھ بندوں کا اللہ تعالیٰ کی فرمانبرداری میں رہنا اور تیرا سب کو سوا عقلیہ میں کے بھٹکانا اس سبب کا مرجع اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہی قول جوابدہ فتادہ حسن بصری کا ہے ذکرہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ شیطان نے دعویٰ کیا تھا کہ تیری مستقیم راہ پر میں بھیج کر لوگوں کو ہر طرف سے بھکاؤں گا پس ظاہر یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو رد فرما دیا کہ جو راہ میں نے بندوں کے واسطے مقرر کر دی ہے وہ خالص ہے جو اس پر مستقیم راہ تیرے خطر سے بچو کر دیا گیا۔ اقول یعنی شیطان کو رد کر دیا کہ تو راہ مستقیم پر نہیں مٹھ سکتا ہے اسی واسطے حدیث میں راہ مستقیم کے دائیں بائیں کثرت راہیں شیطان کی بیان فرمائی ہیں کہ جیسے شہوات و باسباب بے اعتدال و مہین الیہ ہی ہر شہوت کی جانب بلانے والے شیطان ہے تو راہ میں اور زمین سے گناہیہ مرد نیک و بائیں کے واسطے عہد پیمان راہ مستقیم ہے حتیٰ کہ جو کوئی راہ مستقیم پر قائم ہو وہ نیک ہے اور بدوں ان کے شنبہ ہے۔ اور یہ بھی جان رکھو کہ جو لوگ راہ مستقیم پر ہیں انھیں بن شیطان بھکڑے دل و ایمان ڈالتا ہے اُن کو ہوشیار ہونا چاہیے ورنہ جو لوگ گمراہ ہو کر اُس کے پیرو بنیں اُن میں باہم اس راہ پر اتفاق و صلح ہے ان میں ایسے بھکڑے ڈالنے کی شیطان کو خواہش نہیں ہے بلکہ خلاف مقصود ہے اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے ہم سب کو

سراج میں خطیب نے لکھا کہ سات دروازہ ہونا اس جہت سے کہ اُس کے لوگ سات فرقہ ہو گئے۔ اول یہ تو ایت میں صریح منصوص ہے پھر لکھا کہ بعضوں نے سات اعضاء کی تعداد پر سات دروازے بیان کیے ہر ایک عضو کے گناہ کے واسطے ایک دروازہ اور وہ آٹھ وکان و زبان و پیشہ و قریب و ہاتھ و پاؤں میں اور چکر نہایت دلی جب نیک ہو تو انھیں اعضاء سے ثواب ہوتا ہے لہذا جنت کے آٹھ دروازہ مقرر ہوئے اقول ایسی توجیہ مشکل ہے اس سے کہ کافر اپنے تمام اعضاء کے ساتھ بدکار ہے وہ تمام دروازہ پر کہاں تک مقوم ہوگا اور جی یہ ہے کہ اُس کے جاننے کی ضرورت نہیں ہے بلکہ ہر دروازہ سے اللہ تعالیٰ بچا دے اور آخرت کا قیاس دنیا پر نہیں ہو سکتا۔ اور حادیث میں آیا ہے کہ اقول السبع الدنات۔ اور ایسے سات گناہوں سے کہ ہر ایک ہلاک کرنے والا ہے اور شاید کہ جو کوئی ان میں سے کسی گناہ کا مرتکب ہو وہ اپنے دروازہ سے جاوے تو ذی اللہ منہا حضرت علی رضی اللہ عنہ سے کہ سات طبقات میں سے اول پھر دوم پھر سوم اسی طرح سب بھر دیے جاویں گے۔ ابن عمر رضی اللہ عنہ سے اس آیت میں مرفوع روایت ہے کہ سات ابواب میں سے ایک ان لوگوں کے لیے ہے جنہوں نے میری امت پر نوازا کھینچی رواہ البخاری فی التاریخ والترمذی وقال غیرہ۔ انس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ ہر باب کے جس فرد میں سے ایک جزو ایسے لوگ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کیا اور ایک جزو وہ ہیں جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے شک کیا اور ایک جزو جنہوں نے اللہ تعالیٰ سے غفلت کی اور ایک جزو ان میں مردود ہے۔ امام ابن کثیر کی تفسیر میں ہے کہ ہر کمرہ ایک دروازہ سے ملتا ہے اپنے اعمال کے داخل ہوگا اور اپنے اعمال کے نکلنے پر ایک دروازہ پر آئے گا۔ اقول اس سے اشارہ ہے کہ جنہیں میں طبقات ہونا اس امر کے منافی نہیں ہے کہ اس میں ابواب ہوں اس لیے کہ ہر باب سے اس کے طبقہ میں جاوے گا پھر ابن جریر کی روایات سے لکھا کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے قرطبہ پر قبضہ فرمایا کہ ابواب جنہوں میں ہیں یعنی طبنہ طبنہ اور ایسا ہی ملکہ کا قول ہے اور فتحاک نے ابن عباس سے نام درکات کے بیان کیے جیسے اور ابن جریر کی روایت گوزی و لیکن لکن ابن لشرین بجائے ابن جریر کے ابن جریر لکھا ہے اور یوں ہی اعش سے مروی ہے۔ قتادہ رح نے کہا کہ ابواب کے اجراء والہ ان کے اعمال کے منازل ہیں۔ قصہ ابن جریر نے حضرت عبداللہ بن المبارک کی روایت سے یزید بن قیس سے روایت کی کہ اگلے انیسار کی مساجد ان کے گاؤں سے باہر ہوتی تھیں جب کوئی نبی چاہتا کہ کسی معاملہ میں اللہ تعالیٰ سے حکم حاصل کرے تو اپنی باہر والی مسجد میں جاتا اور زبان جنت اللہ تعالیٰ نے چاہا وہ نازل پڑھتا۔ اتفاق سے ایک پیغمبر گئے تو نازلین ان کے اور قبلہ کے درمیان ابلین آکر بیٹھ گیا پس پیغمبر نے ابو ذبائش بن الشیطان الرجم پڑھا پھر دوبارہ ہو اغضضکین بار ایسا ہی ہوا پھر ابلین نے کہا کہ مجھے بتلاؤ کہ تو مجھ سے کس چیز سے بچ جاتا ہے پس پیغمبر نے فرمایا کہ نہیں بلکہ تو بتلا کہ آدمی پر تو کب غالب ہو جاتا ہے باہم تو دیکھو کلام ہونی آخر پیغمبر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے بندوں پر تیرا قابو نہیں ہے بولا کہ یہ تو میں نے تیری پیدائش سے پہلے سنا ہے پھر کہا کہ اللہ تعالیٰ سے علیہ السلام ہیں اس سے تیری چونک سے پناہ مانگتا ہوں جب کبھی تیرا دوسو سنہ قتل نہ ہو تو مجھے ظاہر ہوتا ہے۔ بولا کہ تو نے سچ کہا اسی سے نجات ہوتی ہے اور کہنے لگا کہ آدمی پر جب غلبہ چڑھتا ہے تو میں اُس پر غالب ہو جاتا ہوں اور جب اُس پر خواہش اور شہوت غلبہ کرتی ہے تو میں اُس پر غالب ہو جاتا ہوں ابو ذبائش بن الشیطان۔ وفی التاریخ قولہ قال فانخرج منها فانک بجم سنگ قبر سے سنگسار کیا گیا مکان لطف میں اور واپس کیا گیا اپنے معدن میں یعنی قبر میں کیونکہ لطف اس میں عاریت تھا۔ اور لعنت اس کے لیے تا یوم الدین قرار دی و لیکن وہ ازل میں بھی ملعون تھا اور واضح ہو کہ طاعت و معیشت کی انتہا یوم الدین ہے پس جو غلبہ اُس کو شکر کوں و کافروں پر ظہور میں دیا ہے وہ اس روز تک منقطع ہو جائے گا و لیکن اُس کا ازل میں مقوم ہونا جو حقیم ارادہ آئیہ تھا اس کے ساتھ باقی رہیگا کیونکہ اس میں انقطاع نہیں ہے اور گناہوں کی باک اس کے قبضہ میں دینا اس طور پر ہے کہ اگر مشیت اسی تعلق ہو تو اُس کے ساتھ جو راہ چاہے اختیار کرے کیونکہ علیہ شیطاں باوجود دانشی ہونے کے متکبر و منکر ہوا پھر شخص غاوی باوجود خاکی ہونے کے شکر ہوا اور یہ اُس کے حق میں زیادت قرار دے رہی ہے کاش اگر ابلین مروان خدا میں سے ہوتا تو آدمی قبر میں بھی اُس کا طالب ہوتا تو دیکھتا کہ عجائب روایت سے اُس کو معاون قبر سے کیا کچھ نظر آتا ہے جیسے میداں لطف سے مروان خدا پائے ہیں و لیکن میں یہ کیونکر کہتا ہوں اس لیے کہ وہ تو لڑکوں و لڑکیوں و عورتوں و چھوٹوں کے پیچھے پیچھے مذہبی ناکار و دھیس باتیں کرتا پھرنا ہے جس سے اسکا

جملہ ظاہر ہے شیخ واسطی رحمہ اللہ نے کہا کہ کبھی وہ بعض عبادت کو بھی مزین کر کے دکھاتا ہے لیکن اس پر علت ہر طرح مستحق ہے کہ بہان بھی فریب سے
 جانی نہیں ہوتا ہے قولہ قال رب فانظر فی آخریہ اس کی کمال ہر حالت تھی کہ اُس نے جانا کہ قدر معلوم یعنی معارف سے بھی سبقت لیا گئے گا پس اُس کو موت نہ ہو گی
 لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو رد کر دیا بقولہ الی یوم الوقت المعلوم یعنی لفظ اولیٰ پر تو بھی مرجائے گا جیسے سب مرتبہ اس نے چاہا تھا کہ اولاد آدم سے بعد موت کے
 بھی فریب کرے پھر اُس نے جناب ہاری تھامے بن جرات کی کہا قال قال رب ساعون یعنی لا زین لہم فی الارض الا یہ یہ دعویٰ تکبر ہے یعنی عالم قبرین
 اپنی قدرت کا دعویٰ کیا اپنی نعم سے کہ جیسے تو نے مجھے اپنے لباس پہنایا ہے میں بھی اولاد آدم کو اس کو اور کون کا جو کہ قدرت اسی سچا نہ تھا
 ظاہر ہے تو قدرت آئیہ سے بدولت اپنے اختیار کے یہ قدرت چاہی تاکہ اولاد آدم کی ہلاکت میں اُس کو اپنی مراد پوری حاصل ہو پھر چونکہ رحمت الہیہ اس کے
 غضب پر سابق ہے تو اس نے ایک نئی کہ واسطی دتر کیا ان رطبی بن اور ایک بدی کہ لے ایک ہی بدی رکھی ہے اور ایک کے ذریعہ کبریا ہوں
 جو جس بندہ پر ہوں اس کی ایک ندامت واستغفار سے کہ جب اس نے پشیمان ہو کر عزیمت کیا کہ اب نہ کروں گناہ بخیرینا ہے تو یہ سراسر رحمت ہے اور
 غضب آتی ہے رحمت کو غالب نہ ہے لہذا اللہ تعالیٰ نے جو قہر کے لباس میں ملبوس ہوا نہ ہو رہا تاکہ غضب کو غالب نہ ہو رحمت حق سچا نہ تھا لے نے نہیں دیا ہے پس
 اسی توالے کے بندہ کا غلبہ ایسے ہو گئے جن کو اس نے رحمت واسطی کے واسطی اور ولایت و کرامت کے لیے سرفراز فرمایا ہے وہ پھر توحید میں غرق اور
 شکر ہے اکتل ہزار ہوں گے چنانچہ آدم علیہ السلام مومن بن لہذا اس نے استغفار کیا اور کہا قولہ لا عبادک منکم مخلصین اور یہ بھی اس نے دیکھا کہ ایسے
 خاص بندے سے قہر قائم ہے باہر ہو کر لطف ابد کے میدان میں رکھے گئے ہیں چنانچہ خود اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان عبادی لیس لک علیہم سلطان اس سے
 ظاہر ہے کہ ایسے بندے ملبوس بالوارق اس اور میں نشین مجالس اُن میں اُن کو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت واسطی غصہ میں کر دیا ہے ولقد قال
 تعالیٰ ان اللہ یطیع آدم و نوحا الا یہ اور حدیث میں بھی آیا کہ اللہ تعالیٰ نے خلق کو تاریکی میں پیرا فرمایا پھر اپنی طرف سے نور پاشی فرمائی سو جو کو اس
 نور سے ملا وہ اپنا روبر ہے اور جس کو نہیں ملا وہ تاریکی میں ضلالت و فتن میں ہے اور حق تعالیٰ نے فرمایا کتاب انزلناہ الیک لتخرج الناس من الظلمات
 الی النور باذن ربہم یعنی یہ کتاب ہم نے تجھ پر اتاری کہ تو لوگوں کو تاریکیوں سے باہر لاوے اور کی جانب ان کے رب کی قدرت و اجازت سے پس
 ظاہر ہے کہ اہل اصطفا میں سے اس میں مرتبہ والہم میں کہ خود پر کویدہ اپنے سایہ عاطفت سے دوسروں کو انوار رحمت و قبولیت میں لانے والے ہیں دے
 ملبوس بالوارق صفات و مشرف بالانوار ذات ہیں ان کے میں وہم تمام جو دیت میں متفرق ہیں اور ان کی جان و دل کمال شوق و محبت میں ڈوبے ہوئے ہیں
 اور احادیث صحیحہ و متفقہ میں بھی کہ اس کے اعمال داخل جنت نہ کریں گے اور نہ جہنم لہذا اللہ تعالیٰ نے جو کہ اپنی رحمت میں داخل کرے پس اللہ تعالیٰ نے
 خاص بندوں کو اپنی رحمت میں کر لیا ہے ان کی ارواح خاص ہوئی ہیں اور اُن کے سراسر الغیب میں دامن حفظ و عصمت میں حی القیوم کی
 غیبی غیب میں محفوظ و محفوظ ہیں وہ اللہ جل جلالہ کو کون چیز ہے کہ اپنے قابو پاوے جبکہ اللہ کے پیدا کرنے والے و معبود کرنے والے قاصر و عاجل نے اُن کو رحمت سے
 سرفراز فرمایا ہے اللہ کو معراج ان سے مایوس کر کے صاف فرما دیا کہ میرے سراسر حکمت و قدرت سے تجھ کو اسی قدر دیا گیا کہ تو ایسے لوگوں پر مسلط ہو
 جو تیری طرح غاوی کمرہ جاہل مقہور ہیں اسے غافل ذرا گوش ہوش سے سن لے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے مخلص بندوں کی یہ تعریف بتلائی کہ دے اپنے
 نور اخلاص سے اللہ کے انوار سے معصوم ہوں گے اور یہی نور توحید ہے اور یہ نور توحید چھٹی ملتا ہے کہ وحدہ لا شریک سے پاوے پس جب یہ کشف
 پایا تو جب ملبوس اللہ اپنا وسواس لانا ہے تو انھیں انھیں خاص تاکہ قابو نہیں پاتا اور خاص انھیں کے پاس سے نور بھرتا ہے اور خاص بندے و عام
 مومنین کے دونوں میں جب کفر و شرک دور یا کرے وسواس لاتا ہے تو نور توحید کی طرف اُن کی دائمی توبہ و استغفار اور اپنے رب کی طرف توجہ ہے نور توحید
 سے نار اللہ بچھ کر خود ہو جاتی ہے اور وہی نور غالب و باقی رہ جاتا ہے اور غلبہ اللہ ان سے منقطع ہو جاتا ہے کیونکہ یہ لوگ توحید پر است و رعایت ان کی
 کے خطرات قبول کرنے سے محفوظ ہیں اور مملکت خطرہ کوئی ان میں نہیں رہ سکتا ہے ایک شخص نے حضرت سحی بن معاذ راہی سے سوال کیا کہ اللہ تعالیٰ
 نے کس چیز سے اپنے مخلص بندوں کو اکرام فرمایا ہے جواب دیا کہ دے غیب پر ایمان لاتے ہیں اور شاہدہ پاس میں مقرر جسم کہتا ہے کہ اہل زمین بند

اپنے رب تبارک و تعالیٰ کے برسی دلائل قدرت اور صدیق رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لاتا ہے اور جو کچھ سرور عالم فخر آدم رسول حبیب کرم
 محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے کتاب الہی سے اور احادیث سے تعلیم فرمایا اس پر دلی جزم و یقین کرتا ہے جب اس راہ پر گیا تو ہر قدم پر انوار ہی انوار ہیں کیونکہ ا
 وہ تاریکی سے نور کی راہ پر گیا تھا پس سب مشاہدہ و معائنہ ہو جاتا ہے واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم شیخ ذوالنون مصری رحمہ اللہ فرمایا کہ تمام بول و
 ہن سوائے علماء کے اور علماء بھی سب سونے میں سوائے ان عالموں کے جو عمل کرتے ہیں اور عمل کرنے والے بھی سب مغرور و فریب کھائے ہیں سوائے
 اُن کے جو اخلاص سے عمل کرتے ہیں اور جو اخلاص پر عمل رکھتے ہیں دسے بڑے خطرہ میں ہیں شیخ نصر آبادی رحمہ اللہ نے کہا کہ جو اخلاص پر آتا ہے وہ
 بڑے خطرہ میں ہے کیونکہ اخلاص اُس کا دروازہ ہے اور جو غلط ہو گیا وہ خطرہ کی حد سے گزر گیا اور پھر وہ اخلاص سے بھی خطرہ کرنا ہے کیونکہ اخلاص
 بھی خطرہ ہے مگر جسم کہتا ہے کہ شیخ ذوالنون رحمہ اللہ فقرہ حضرت سیدنا علی کرم اللہ وجہہ کے کلام سے ماخوذ ہے کہ فرمایا: الناس موتی ذابل
 العلم اجبار یعنی لوگ سب مردے ہیں اور علم والے زندہ ہیں پھر آنحضرت رضی اللہ عنہ کا قول بھی کلام الہی سبحانہ تعالیٰ سے ماخوذ ہے لیکن عوام کو یہ بات فقط
 مثال معلوم ہوتی ہے اور ادراک نہیں کر سکتے ہیں حالانکہ درحقیقت یہی بات واقعی ہے اور ظاہر میں جاکتا ہے جو سوتا نہ جانتا کہ اہل العلم اسکے برعکس
 جانتے ہیں اور یہ بھی مفہوم شکل ہے پھر علم وہ جسم معرفت ہے جو علوم دینی ظاہری کے بعد حاصل ہوتی ہے اور وہ غیر تفسیر و حدیث و فقہ کے ممکن نہیں ہے
 اور جس نے فقط فقہ پر غلو کیا اور باقیوں سے رکھا حالانکہ فقہ سے اُس کی مراد یہی معروف مسائل ہیج و شرار و طلاق و نکاح و نکاح و حیض و نفاس ہیں
 تو اُس نے غلطی کی وہ خود نا سمجھ ہے بلکہ لادبی و فرض واجبی ہے کہ ساتھ ہی قرآن و حدیث سے واقفیت حاصل کرے اگرچہ ظاہری اعمال جو اہل کسے
 مسائل میں ائمہ فقہ پر اعتماد کر لے اور انھیں اعمال کی احادیث میں جھگڑے میں نہ پڑے کیونکہ اصلی مقصود تو یقین و اخلاص حاصل کرنا ہے تاکہ اللہ تعالیٰ کے
 بندگان مخلصین بن سکیں اللہ تعالیٰ کے فضل سے شمار کر لیا جاوے فافہم واللہ اعلم شیخ نے کہا کہ بعض نے مخلصین کے بیان میں کہا کہ ایسے بندے ہیں جن کو قرب
 میں بلا کلفت و مشقت داخل کر لیا اور بشری اوصاف سے ان کو فانی کر کے اوصاف حق سے آراستہ کیا یعنی وہ مرتبہ جو قرب النوافل کا حدیث صحیح میں آیا ہے
 کہ چلنا و پھرنا و حملہ افعال و اخلاق و عادات میں قدرت و قوت از جانب حق تعالیٰ اس طرح ہوتی ہے کہ خود بندہ میں اپنی ارادت نہیں رہتی ہے ہی مٹنے
 ان کے فانی ہونے کے ہیں پس وہ ظاہری صورت و ڈھانچہ سے مخلوق کے ساتھ ہیں اور ارواح و سرار سے حق سبحانہ تعالیٰ کی حضور میں ہیں اُن پر
 خلق کا کچھ اثر نہیں اور جس حال میں خلق کے ساتھ ہیں اُن کو خود خبر ہے بلکہ سرور و شہج عیش باقی میں ہیں وہی اللہ تعالیٰ کے سچے بندے ہیں اُن کا کچھ
 بھی نہیں سوائے حق تعالیٰ کے اور نہ اُن کا کسی طرف مریع ہے سوائے اس کے بلکہ وہ موجود حق ہے وہ حق قدیم ہے اور وہ عدم میں دے فانی
 ہیں اور وہی باقی ہے قال تعالیٰ کل شیء بالکتاب الا وجہ لہ الحکم والبیہر جون۔ قال سبقی وجہ ربک ذوالجلال والاکرام حضرت جعفر صادق سے
 روایت ہے کہ فرماتے تھے کہ تمام مخلوقات باعتبار اس کے کہ اُس نے اُن کو پیدا کیا ہے سب عباد الرحمن و بندگان خدا ہیں اور عبادی میں خاص بندے
 پیدا کر کے معرفت و دون طرح میں یعنی اپنی طرف تخصیص کی تو ظاہر میں کسی نادان کو شہرہ ہونا کہ شاید مخلصین کے سوائے باقی لوگ سوائے اللہ تعالیٰ کے
 کسی دوسرے کے بندے ہیں تو آپ نے اس کے معنی بیان کر دیے کہ تمام مخلوق کوئی ہو سب کا خالق وہی اللہ تعالیٰ ہے اور اُس نے بندوں میں سے
 دو قسم فرمائی ہیں ایک کو اپنی محبت دی اور اپنی معرفت سے اُن کو منور کیا تو انھیں کو اپنا خاص بندہ کیا اور آیت میں عبادی سے ایسے ہی بندے
 مراد ہیں اور باقیوں کو پکار کے دوسے زمین کی ردیف و آبادی و طرح طرح کے مذاہب و اقسام اقسام کے خیالات ان میں دیے سوائے اپنی معرفت
 و معرفت کے پس ایسی مخلوقات الہی کی مخلوقات ہیں گراں کی بندگی کے یہ نہیں ہیں تو ایسی مخلوقات ہیں سے جو لوگ زمین کو آدمیوں سے آباد کرنا چاہیں اور
 زمین کی آبادی و تجارت و زراعت و تن پروری کے سامان اور عیش کے وسائل ہم پر پہنچانے میں اپنے جنس سے فائق ہوں اکثر وہی اس دنیا میں سرور
 کر دیے جاوے گئے تاکہ دوسے زمین آباد رہے اور فرمایا اللہ تعالیٰ نے ولما ركبکم لامن من فی الارض کلکم صیغۃ لکم رب چاہتا تو دوسے زمین
 پر جو لوگ ہیں سب ایمان لاتے یعنی اُن کی پیدائش و خصلت و ان میں مادے و قوتیں دینا اپنی حکمت پر رکھی ہیں اور فرمایا اذا ولی فی الارض نبی

فیما ذہبک احمرث ولسل ولسل لا یحب الفسادی بنی ایک قسم کے آدمی کی مذمت میں کہا کہ جب تیرے پاس سے لوٹ کر روانہ ہوا تو بستی میں پھرانا کہ انہیں
خراہی پھیلاوے اور برابر کرے کھیتی اور جائداروں کی نسل کاٹے اور اللہ تعالیٰ تو فساد کو پسند نہیں رکھتا ہے۔ اس سے ظاہر ہے کہ جو کوئی ایسی خصلت رکھتا
ہو وہ بادشاہی کے قابل نہیں ہے اور جب کوئی ظالم بادشاہ ہوا تو وہ اپنی بدبختی کی سزا لگائے گا اور اگر اس وقت کے لوگ بھی بد کردار ہوتے تو ان کی سزا
دینے کو ہوا ہے فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ ابن عطاء رحمہ نے کہا کہ غلط وہ بندہ ہے جو خلاص یا گیا ہو اپنی ذات پر نظر کرنے سے اور اپنے افعال کی
خوبی دیکھنے سے بلکہ ہر حال میں اللہ تعالیٰ کے ساتھ اس کا معاملہ ٹھیک ہو پس نہ آگے بڑھے مگر اسی کے حکم و رضا مندی کے لیے اور نہ پیچھے ہٹے مگر اسی واسطے
شیخ جعفر نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں اپنے غلط بندوں پر احسان عظیم ظاہر فرمایا کہ ان کی نیکی و اخلاص اسی کے فضل سے ہے کہ اُسے شیطان کو
اُنپر قابو نہیں دیا اور غلط بندوں کے کئی درجہ ہیں ایک یہ کہ افعال میں اخلاص ہو دوم قلب میں اخلاص ہو سوم اس کے ظاہر و باطن دونوں میں اخلاص ہو
اور چہارم اعلیٰ مرتبہ اخلاص کا یہ ہے کہ روح اپنے لائق کردار سے پاک اور خالص اللہ تعالیٰ سے ہی کے واسطے ہو جاوے تو اس حالت میں اُس کو اللہ
تعالیٰ کے ساتھ مرتبہ استقامت اور اُس کے قریب تک رسائی ہوتی ہے لیکن جیسے انبیاء کو قریب نبوت ہے روحانی غلط بندوں کو بھی اپنے پیغمبر و حق کی
اتباع میں حاصل ہوتی ہے۔ شیخ اُستاد رحمہ نے فرمایا کہ جس بندے کو اللہ تعالیٰ حقانی توحید کا شاہدہ نصیب فرماتا ہے اور وہ تمام عالم کو قبضہ و تقدیر
میں پانا ہے یعنی جس طرح حکم الہی اُتری ہو چکا ہے تمام عالم میں تدبیر کرنے والوں کی تدبیر سے بلکہ خود تدبیر بھی اُن سے اسی طور پر جاری ہوتی اور وہی نتیجہ دیتی ہے
جو حق تعالیٰ نے چاہا اور مقرر فرمایا ہے بلکہ خود کچھ نہیں ہے الا افعال حق سبحانہ تعالیٰ کے کہ وہ ہر شے پر قاسم اور شاہد و محیط ہے تب ایسے بندے پر سوائے
حق کے کسی غیر کا تصرف ہونا کچھ معنی نہیں رکھتا ہے اور کہاں سے غیر کا گزیر ہو گا کہ سب اعتقاد میں حق ہے اسی میں جن میں بن مقصور کے اشعار کا مضمون
ہے۔ سے کفر میرا بھی تیری پاکی ہے عقل کی میری ہوسا کی ہے آدمی کون کہہ رہے ہیں اکون قادر میری ہے باکی ہے پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے جن بندوں کو
اخلاص کے درجات عالیہ اور حفظ از قہر و از شر الہیں کے ساتھ متاد فرمایا انکے عالی درجات آخرت و حصول بھوات علیہ سے آگاہ فرمایا بقولہ تعالیٰ شانہ
إِنَّ اللَّهَ يُفَتِّحُ فِي جَنَّتِ وَعَبِيدُ ۝ اَدْخُلُوا هَٰذَا بِسَلَامٍ ۝ وَفَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ

بہرہ برکات ہیں باغ میں ہیں اور بندوں میں جادو میں سلامتی سے خاطر جمع اور محال ڈالی پھنے جوان کے جیون میں بھی غل

اِخْوَانًا عَلٰی سُرٍّ مُّقْبِلِينَ ۝ لَا يَمَسُّهُمْ فِيْهَا نَصَبٌ ۝ وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ۝ نَبِيٌّ عِبَادِ ۝

بھائی ہو گئے سخنوخدر سامنے نہ ہو پگھل انکو دان کچھ تکلیف اور نہ انکو وہاں سے کوئی نکالے خبر نہادے بہرے بندوں کو

اِنِّ اَنَا الْغَفُوْرُ الرَّحِيْمُ ۝ وَاَنْ عَنَّا اِنِّ هُوَ الْعَنَابُ الْاَلِيْمُ ۝

کہ میں ہوں اصل بخشنے والا مہربان اور یہ بلا کبیری مار دھماکہ کی

اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اول آگاہ فرمایا کہ بندگان حق تعالیٰ شیطان کے تسلط سے محفوظ و مکرم با کرام الہی سبحانہ میں اور اُن کا ادنیٰ مرتبہ یہ ہے کہ اپنے
آپ کو اللہ تعالیٰ کا بندہ قرار دین اور یہ جب ہو گا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رب کو چاہیں اور جب چاہیں گے کہ یقین کریں کہ وہی خالق دی مالک وہی رازق وہی علم
وہی حکیم ہے وہی اللہ لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک ہے اسی نے اپنے بندہ خاص محمد مصطفیٰ علیہ السلام کو ہماری ہدایت کے لیے اپنا رسول فرمایا پس جو کچھ
محمد علیہ السلام نے علیٰ جمیع الانبیاء و آل و اصحابہ اجمعین نے تم کو معرفت سکھائی وہی معرفت الہی ہے وہی اعتقاد دل سے یقین کرے اور وہی راہ اختیار کرے
اور یہ نواہی بات ہے کہ اُس سے انکار بالکل بجا ہے اللہ تعالیٰ نے دنیا کی زندگی بسر کرنے کی لذت و ہدایت کسی سے منع نہیں فرمایا بلکہ پاکیزہ عقلی حدود
البتہ قدر کہ دین میں تو کسی شخص کو ایسے رب غفور رحیم کی بے انتہا نعمتوں سے مایوس نہ ہونا چاہیے اور جب وہ کچھ نہ بخا تو اُس کو دنیاوی لذات سے بھی انکار ہی
نہی باوجودیکہ پرست میں پورا سچہ بلکہ دایہ کی گوشت میں اچھا بڑا ہوا گیا تھا اسی طرح اب آخرت سے انکار کرنا اُس کی نادانی ہے پس آخرت کے مقابلہ میں منور و طفل سلم
یا سچہ شیر خوار ہے اُس کو لازم ہے کہ شیطان سے جس نے صریح عداوت کی اُس کو بالکل چھوڑے اور شرم کرے کہ وہ رب تبارک و تعالیٰ کے سوا کسی دوسرے سے

سایہ میں آنا چاہیے کہ ہرگز نہ پاوے گا بلکہ رب عزوجل کو رب جانے کے شرک و کفر سے متقی ہو اور رب تبارک و تعالیٰ نے متقیوں کے لیے دنیاوی عیش کے سوا آخرت کے عیش وہ بہا فرمائے ہیں کہ جو خیال و قیاس سے باہر ہیں لیکن سمجھدار آدمی بیان سے مقصود سمجھ لیتا ہے اگرچہ مزہ و کیفیت نہ جانے اسبطح دنیاوی چیزیں جو اسی جہان کی ہیں ان کے نظائر سمجھ کر آخرت کا دیدہ پر یقین کرتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اِنَّ الْمُتَّقِينَ - البتہ بیشک سچ ہے کہ جن لوگوں نے تقویٰ کیا وہ ہیں۔ فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ۔ باغوں و نہروں میں ان کا ٹھکانا ایسے پاکیزہ مقامات میں۔ اَدْخُلُوْهَا لَسَلَامٍ اَمِيْنٍ۔ ان سے کہا جائے گا کہ داخل ہو ان میں ہر طرح کی سلامتی کے ساتھ بالکل بخوف پس ان کو وہاں اللہ تعالیٰ کا سلام ملے گا کہ تم کی تحسنت ہو چکے گی اور ہمیشہ سالم رہینگے اور ہر بار وہ سے بخوف اور زوال و نناء سے بخوف ہوں گے جتنا چاہیے کہ متقین سے کون مراد ہیں اعلیٰ درجہ متقین کا وہ ہے جو قولہ تعالیٰ پس البراۃ تو لو اذوکم قبل المشرق والمغرب تا قولہ تعالیٰ او لکناکم ہم المتقین میں مذکور ہے اور اس میں ہر قسم کے نیک اعمال میں لوگن جبکہ یہ اعلیٰ درجہ تقویٰ کا ہے تو ان کے واسطے اعلیٰ درجہ جنت کا ہو گا و بیان کلام جنت کے اول درجہ سے ہے لہذا صحیح یہ ہے کہ بیان متقی وہ ہے جسے شرک سے تقویٰ کیا کیونکہ جہنم کی ابتداء شرک سے ہے پھر جو شرک کہ دنیا میں لوگوں پر ظلم کرے اور حرافضی و چوری و زنا کاری وغیرہ کرے اس کے واسطے انتہائی درجہ جہنم کا ہے اسی طرح جو شرک سے بچا وہ ابتداء اسی جنت میں ہے پھر جب مصالح اعمال کیے تو اعلیٰ درجات میں اور یہی تفسیر بیان ہو رہی ہے مروجی ہے یہاں ایک عالمانہ نکتہ معلوم کرنا چاہیے کہ متقی کا وصف صادق ہونے کے لیے شرک سے پرہیز ضروری ہے کیونکہ استکبار کا جہاں ہے کہ شرک جہنم میں ہے اور جنت میں داخل ہونے کے لیے شرک سے پرہیز شرط ہے مگر اس کے ساتھ متقی ہونے کے لیے یہ بھی ضرور نہیں کہ تمام انواع تقویٰ کا جامع ہو بلکہ ایک فرد سے تقویٰ رکھنے سے متقی ہو جائے گا جیسے ظالم ہونیکے لیے ضرور نہیں کہ دنیا میں جہد و اقسام و افراد ظلم کے میں سب ہی کرے بلکہ ایک قسم کا ظلم کرے وہ بھی ظالم ہے اور قاتل نے اگر ایک مرتبہ بھی کسی کو قتل کیا وہ قاتل ہو گیا اسی مقام سے لے کر کیا کہ مصلی و صائم اور جن چیزوں کا حکم کیا گیا ہے وہ حکم ایک مرتبہ ادا کرنے سے پورا ہوتا ہے پھر اگر ہر بار جدید حکم ہوتا ہو جیسے جب نماز نظر کرنا یا عصر کا پانچون وقت کا وقت آتا ہے تب ہی حکم توجہ ہوتا ہے حافظہ اعلیٰ الصلوات مگر حج میں یہ بات نہیں ہے۔ بالکل یہاں متقی وہ ہے جس نے شرک سے تاموت پرہیز کیا۔ جنات و عیون۔ ظاہر ان سب کے لیے ہیں پس اعلیٰ متقی اعلیٰ درجہ میں اور ادنیٰ متقی ادنیٰ درجہ میں اور شاید کہ ہر ایک کے لیے کئی جنت ہوں مانند قولہ تعالیٰ دین خاف مقام ربہ جنتان۔ مگر یہ ضرور ہے ہر واحد کو جنت و نہر ضرور ہوگی۔ امام لاری نے کہیں میں کہا کہ عیون جمع ہے شاید کہ قولہ تعالیٰ فیہا انہار من ما غیر اس آلا یہ کے انہار ہوں یا نہر میں تمام منبع و نہروں کا شامل ہوں۔ یہ حکم کہ دلو باسلام۔ اس کے یہ معنی ہیں کہ متقین داخل ہوں گے جنات و عیون میں درحالیہ ان سے کہا جائیگا اللہ تعالیٰ کی طرف سے بواسطہ ملائکہ کے یا اللہ تعالیٰ رحمت سے خود کلام فرماو کہ ان میں اسلام داخل ہو۔ اور بعض نے کہا کہ پہلی جنت میں داخل ہو کر جب ایک سے دوسری میں جانا چاہینگے تو حکم ہو گا کہ ان داخل ہو اسلام۔ شاید یہ تکلف اس وجہ سے کیا کہ جب وہ جنات و عیون میں ہوں گے تو پھر ان سے داخل ہونے کو کیونکر کہا جائیگا۔ صحا کہ ۷ سے مروی ہے کہ آئین ہونگے موت سے کبھی نہیں مریں گے نہ بڑھے ہوں گے نہ بیمار اور نہ تنگے چوکے بغیر جمع آفات و مکررات سے سلامتی کا مقام ہے واضح ہو کہ روایت میں آیا ہے کہ اہل ایمان جو دنیا ازراہ ایمان کے باہم بھائی تھے لیکن جیسے بھائی کو کبھی بھائی سے ملال ہو جاتا ہے اس طرح سے اہل جو ان کے دونوں میں ہیں ہو گئے تھے جب جنت کا حکم دیا جائیگا تو جنت کے دروازہ پر ان سے یہ مظالم نصا کر لیے جائیں گے پھر ان کو جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائیگا۔ اور بعض آثار میں ہے کہ اہل جنت پہلے دروازہ جنت پر ایک نہر میں نہلائے جائیں گے پس ان کے دونوں سے حق و سبب جاتا ہے اور یہی لڑتوی ہے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: وَتَرَعْنَ اَقْدَانِیْ جَنَّتِہُمْ وَرَہْنَہُمْ عِلٰی۔ اور کھا کر باہر کر دینگے ہم جو کچھ ان کے دونوں میں داخل سے بل لست میں کہنے و عداوت اور ناگوار سی دشمنی و حسد وغیرہ لیکن یہاں عداوت کہنے اور نہر میں شاید یہ اور یہ امر تو متقین کے واسطے لازم ہے کہ وہ ایمان کی وجہ سے موت کو عداوت نہ کرے اور اس کے ساتھ کہنے نہ کرے درندہ گافرو کا پس ظاہر ایشری طلبہ یا دنیاوی معصیت سے اس کے صانع کہنے ہو۔ مگر اسے درجہ اور اونچے طبقہ والوں میں تو غل فتنہ ناگوار سی وسیل ہو سکتا ہے جیسے آدمی کو اپنے فرزند یا باپ سے باوجود کہ ان سے محبت صادقہ رکھتا ہے کبھی کبھی ہوتا یا رہتا ہے پس مستعد رہیں اللہ تعالیٰ ان خمدین میں نہیں رکھیں گا

بلکہ پاک صاف کرنے داخل کرے گا۔ انھو اثناعلیٰ علیہ السلام نے درحالیہ کہ وہ بندے بھائی بھائی ہون گئے جنت میں آئیں اسے بخون پر بیٹھے ہوئے
تخت کی صفت میں آیا ہے کہ جیسے صغاریں سے شام تک مکمل بیافوت و جواہر ہوں گئے جن پر ہے کہ جو کچھ انسان قیاس کرے اس کی حد تک ہے اور اشد
نے اس عالم آخرت پر عام اطلاع نہیں دی اور خاص اطلاع والے ان عوام کو سمجھانے کے لئے کہ وہ کچھ شان کبرائی جو کہ آدمی کے دل پر بھی خطور نہیں کر سکتی جو
عجاہد رح نے کہا کہ آئے سائے کہ ایک دوسرے کی قضا نہیں دیکھیں گے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے زیادہ مروی ہے کہ بخون پر ملاقات کریں جب پھر نیچے تخت
خود گھوم جاویں گے اور یہ مقابل رہیں گے اور یہ نہایت درجہ کا انس و اکرام ہے زید بن ابی ادنیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں پر نکل آئے اور یہ آیت
پڑھی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے باہم محبت کرنے والے جنت میں آئیں دوسرے سے نظر فرمادیں گے۔ رواہ ابن ابی حاتم والبخاری فی تفسیرہما والطبرانی فی معجمہ
قال الامام ابن کثیر فی تفسیرہ بسید بن منصور نے اپنی تفسیر میں کہا کہ ہم سے حدیث بیان کی ابن فضال نے لقمان سے اُس نے ابو امامہ رضی اللہ عنہ سے کہ جنت میں کوئی
ہو من داخل نہ ہو گا بھانسی کہ اللہ تعالیٰ اُس کے سینے سے غل کو نکال دے یہاں تک کہ اُس کے سینے میں سے دوزخ حملہ کرنے والے کے مثل نکالے گا۔ شیخ نے کہا
کہ یہ روایت موافق ہے اُس کے جو صحیح بن ابی سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ دوزخ سے مومن خلاص پاک جنت و دوزخ کے
درمیان ایک پل ہو گا جس پر جو گئے کسی شخص کا دل بعض سے ان نکلے گا یا جائے گا جو ان میں دنیا میں پھر گئے تھے یہاں تک کہ جب پاک ہو جاویں گے تو ان کو
جنت میں داخل ہونے کا حکم دیا جائے گا۔ اور لکھا کہ نوری نے ہذا واسطے ابو صالح تلمیذی سے روایت کی کہ اخوانا علی سر الکثیر من صحابہ رضی اللہ عنہم و عثمان
رضی اللہ عنہ و زید بن عبد الرحمن و ابو عبیدہ و سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید اور کبار ہوں عبد اللہ بن عمرو بن ابی بنیہ صاحب اول مصداق اس آیت کے ہیں اور
لکھا کہ معقل بن جعید نے ہذا سند و حضرت علی رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ اللہ یہ آیت ہمارے اہل بدعت کے حق میں نازل ہوئی ہے ورنہ مافی صدر و رحم الایہ۔ اور لکھا
کہ ابن جریر نے کہا حدیثنا الحسن حدیثنا زید بن ہارون اخبارنا ہذا صحیح بن سیرین قال استاذنا الاشرع علی رضی اللہ عنہ کہ یہ اسناد حید ہے اور یہ ہیں
کہ محمد بن سیرین نے کہا کہ اشتر بن مالک اشتر بنی نے اجازت چاہی حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے حاضر ہونے کی اور اس وقت آپ کے پاس طلحہ بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ کا
ایک بیٹا بیٹھا تھا آپ نے مالک اشتر کو حکم دیا کہ کھڑا رہے پھر آپ کے اجازت دی تو مالک نے حاضر ہو کر کہا کہ مجھے گمان ہے کہ آپ نے مجھے اسی شخص کی
وجہ سے روک رکھا آپ نے فرمایا کہ ان پھر اُس نے عرض کیا کہ اگر آپ کے پاس عثمان کا کوئی لڑکا ہوتا تو بھی آپ مجھے روکتے فرمایا کہ ہاں اور میں امیر رکھتا ہوں
کہ میں اور عثمان ان دونوں میں ہونگا جنت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ورنہ مافی صدر و رحم من غل اخوانا الایہ پھر ابن جریر نے ہذا سند صحیح ابو جعید مولای
طلحہ سے روایت کی کہ جب علی کرم اللہ وجہہ محتاجہ جل سے فارغ ہو چکے تو طلحہ کے بیٹے عمران حضرت علی رضی اللہ عنہ کے پاس آئے پس آپ نے عمران کو مرجع لکھ کر بٹھا یا
اور فرمایا کہ مجھے امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مجھے اور میرے باپ کو ان بن و ن من سے کر دے جنت کے واسطے فرمایا ورنہ مافی صدر و رحم من غل اخوانا علی سر تقابلین
پھر ابن جریر نے ہذا سند صحیح اسی روایت کو بیان تک سے زائد روایت کیا یعنی ابو جعید نے کہا کہ جب علی کرم اللہ وجہہ نے مرجع لکھ کر عمران سے یہ فرمایا تو
و شخص جو ایک طرف چھوڑنے پر بیٹھے تھے بولے کہ کل تو آپ سے ان سے مقابلہ ہوا اور دس لڑائی میں مارے گئے اور اب تم سب کو بھائی بھائی کر کے اللہ تعالیٰ
تخون پر بٹھلا دے گا اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ عادل ہے پس حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے فرمایا کہ یہ قوم بڑی دور کی زمین پر پڑی ہیں پس خود اسی میں ہیں
اے اگر تم لوگ اس آیت کے مصداق نہیں ہوں گے تو اور کون لوگ ہوں گے۔ و کچھ نے اسناد حید کے ساتھ ایسی ہی روایت حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے
فرمائی ہے اور اس روایت میں ہے کہ قبیلہ ہمدان کا ایک شخص کھڑا ہو کر کہنے لگا کہ اے امیر المؤمنین اللہ تعالیٰ کا عدل اس سے زیادہ ہے پس آنحضرت نے
اس قدر سخت شدید آواز سے اُس کو ڈانٹا کہ مجھے خوف ہے کہ چھت نہ دہل جاوے اور فرمایا کہ اے اگر تم لوگ اس آیت کے مصداق نہ ہوں تو اور کون دیکھ
سعید بن مسروق نے بن ابی طلحہ کی اسناد سے روایت کی اور اس میں ہے کہ حادثہ اس وقت ہوا کہ ایسا کلمہ کہہا تو آنحضرت کرم اللہ وجہہ نے اٹھ کر ایک
کڑی سے جو آپ کے ہاتھ میں تھی اُس کے سر پر مارا اور فرمایا کہ تو بتا دو کون لوگ ہیں اوکا نے اگر تم لوگ نہیں بنیں تو رسی جو ہے اسے بند صحیح روایت کی
شیخ ابوبکر رحمہ اللہ نے ابن جریر سے حضرت زید بن العوام رضی اللہ عنہ کو شہید کیا تھا اُس نے کہا کہ اجازت چاہی تو آنحضرت رضی اللہ عنہ نے اُس کو بہت دیر تک اپنے

نہایت غور سے دیکھا کہ اس شخص کی حالت کتنی عجیب تھی کہ وہ اپنے آپ کو اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں ہتھیار کر رہا تھا۔

پاس حاضر ہونے کی اجازت نہ دی پھر اس کو اجازت دی تو اس نے اگر کہا کہ جو لوگ امتحان کے وقت کام آتے ہیں انھیں برآپ جفا کرتے ہیں تو آپ نے فرمایا کہ میرے بھائی خاک اور مجھے تو امید ہے کہ میں اولیٰ و وزیر ہوں ان بدرون میں ہوں جنکے واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور عنان فی صدر و رحم میں غل اخوانا الکیہ۔ ایسا ہی ٹوری رہے امام محمد باقر کی روایت سے امام زین العابدین سے روایت کی ہے مترجم کہتا ہے کہ ظاہر اسی مقام پر وہ واقع ہوا جو صحیح روایت سے ثابت ہوا ہے کہ جس نے وزیر کو ٹھیک کیا جب وہ آنحضرت کے پاس آیا اور اس نے بیان کیا تو آپ نے کہا کہ میں نے آنحضرت صلعم سے سنا ہے کہ ہر پیغمبر کے لیے جو اسی میں اور میرا حواری وزیر بن العوام ہے اور اس کا قتل کرنے والا دوزخی ہے یہ منکر و شخص بہت غصہ ہوا اور یہ وہ کہنے لگا کہ پھر تو آپ اس امت کے لیے بلا رہے ہو کہ جو تمہاری مدد نہ کرے وہ برباد اور مرد کرے وہ برباد اور اسی غصہ میں اس نے خنجر نکالا اپنے پیٹ میں مار لیا اور مر گیا پس آپ نے تکبیر کی اور فرمایا کہ رسول صلعم نے سچ فرمایا تھا شیخ ابن کثیر نے لکھا کہ کثیر نے کچھ کہہ کر کہا کہ میں امام ابو جعفر محمد بن علی یعنی امام باقر فرزند امام زین العابدین علیہم السلام کے پاس گیا اور میں نے کہا کہ تمہارا دوست میرا دوست تم سے سالم میرا سالم اور تمہارا دشمن میرا دشمن اور تم سے لڑنے والا مجھ سے لڑنے والا ہے میں تم سے اللہ تعالیٰ کے واسطے سے سوال کرتا ہوں کہ تم صاف بتلاؤ کہ بھلا تم میرا کونسا دوست ہو جو بکر و عمر سے ہے پس فرمایا کہ اسے کثیر بن اللہ تعالیٰ سے بنا ہا نگتا ہوں ان کی تبرا سے اگر میں ایسا ہوں تو میں گمراہ ہوا اور میں گمراہیت ہانے والوں سے نہیں ہوں گا اسے کثیر تو ان دونوں سے محبت رکھ کر اس میں سمجھنے کوئی برائی پہونچے تو وہ میری اس گردن پر ہے پھر یہی آیت پڑھی و عزنا فی صدر و رحم میں غل اخوانا الکیہ اور کہا کہ ابو بکر و عمر علی رضی اللہ عنہم ابھین لینے اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا مترجم کہتا ہے کہ امام الفتح راجع فیہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت ہے کہ میں حضرت امام محمد بن علی علیہما السلام کے پاس حاضر ہوا تو آپ نے پوچھا کہ کہاں کا ہے میں نے عرض کیا کہ کوفہ کا ہوں فرمایا کہ جا اور میرے پاس رہتے ہو میں نے سنا جزی کی اور ٹھیک گیا پھر میں نے عرض کیا کہ آپ کا قول دوبارہ ابو بکر و عمر رضی اللہ عنہما کیا ہے اور میں قسم سے کہتا ہوں کہ میں آپ کا دوست ہوں فرمایا کہ اسے وہ وہ دونوں آنحضرت صلعم سے روایت ہے وزیر اور اللہ تعالیٰ و رسول ان سے راضی ہیں اور میں اگر ان سے بدگمانی کروں تو میں گمراہ ہوں نہایت پرہیزگار ہوں میں نے عرض کیا کہ اہل عراق تو آپ کی نسبت ان سے تبرا کا لگنا کرتے ہیں اور آپ ہی کی طرف سے سبزی کی روایتیں کرتے ہیں آپ نے فرمایا کہ بالکل کذاب و جھوٹے ہیں تو میں نے کہا کہ آپ ان کو کچھ بھیجیں فرمایا کہ اسے شخص وہ لوگ میرے کہنا نہ مانیں گے تو نہیں دیکھتا کہ میں نے تم سے کہا کہ میرے پاس نہ بیٹھو اور تو نے نہ مانا کہ لڑائی خازن اللہ و غیرہ لایہ شہدۃ فیہا نصیب نہ چھو جائیگا ان کو جنت میں نصب یعنی شقت و اذیت و جو چیز ناگوار ہو۔ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا چنانچہ صحیحین میں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے حکم دیا کہ میں خدیجہ رضی اللہ عنہا کو بشارت دوں جنت میں ایک ایسے مکان کی جس میں نہ صخب نہ غصہ یعنی کوئی ناگوار کام یا فعل یا چیز وہاں نہ ہو کی مضامین وغیرہ میں ہے کہ جنت میں کوئی ایسی چیز نہیں ہے جس کے ذریعہ سے پرہیزگوں اور اللہ تعالیٰ نے اس کی نعمت کو لذت محض و غلصہ کر دیا ہے امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے ظاہر ہے کہ وہ عالم اس دنیا کے بلکس ہے کہ وہاں ظہور و عالم روحانی کا ہے اور جسم اس کے تابع ہے مترجم کہتا ہے کہ وہ اس کے واسطے کلام آئی الہیہ الآخرۃ لہی اھیوان ہے یعنی دار آخرت وہ زندہ ہے پس اس میں ظہور و روحانی ہے اسی واسطے جہنم کو یہاں کی آگ سے کڑھے پر قیاس نہیں ہو سکتا اگرچہ جہنم ریہان قیاس میں آتا ہے یہ تو اس میں غصہ و ہنگام اسی واسطے جنت کو جس انتہا کے خوبی پر قیاس کر دیا اس سے کہیں بہتر ہے لہذا اس کی نعمتیں کا بیان ہوا ہے و ما ہذا و ہذا و ہذا و ہذا۔ اور وہ اس میں سے کبھی نکالے نہ جاویں گے یہ تصریح ہے کہ جنت دار الخلد و دیوان ہمیشگی ہے اور دیگر آیات و احادیث شاہد ہیں کہ نعمتیں کا ترانہ و ترغیبی ہوگی اور قدرت الہیہ انتہا ہے شیخ حافظ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت سے جو ظاہر ہے وہ حدیث میں تصریح آیا ہے کہ کہا جائیگا کہ اہل جہنم کفار سے ہیں کہ تندرست رہو کبھی مرلوں نہ ہو اور یہ کہ زندہ رہو کبھی نہ مریں۔ اور یہ کہ عالم شاہ میں رہو کبھی بوڑھے نہ ہو اور یہ کہ ہمیشہ اس میں مقیم رہو کبھی چل نہ سکے کچھ کہے باہر نہ کیے جاوے۔ اللہ تعالیٰ نے بھی دوسری آیت میں تصریح فرمائی کہ انہوں نے عنان الہی یعنی اہل جنت کبھی جنت سے تھوڑے تھوڑے بدل نہ جائیں گے۔ اس سے ایک بات یہ بھی نکلی کہ جیسے عالم اجسام میں کوئی ایک ہی جگہ سے لگا کر سفر چاہتا ہو وہاں ایسا پیش ہے کہ دنیا و ہوا و شاہ تو کبھی فقیر ہی کی کیفیت دیکھنے کو تھوڑے تھوڑے بدل جائے گا کبھی اس سے تھوڑے تھوڑے بدل جائیں گے پھر حق تعالیٰ نے بندوں کو اس میں

ثبت نہیں فرمایا یعنی اناس میں نہیں ہے دوسرے نہیں فرمایا کہ انی انا العذاب العذاب الالبیم پس اپنے آپ کو عذاب کرنے والا نہیں فرمایا بلکہ
 خبر دیدی کہ میرا عذاب ایسا سخت ہے اس سے ظاہر ہوا کہ رحمت کا پلہ بہت بھاری ہے اور جو عذاب اللہ تعالیٰ کے بندوں پر ہو وہ مقصود نہیں ہو سکتا
 کہا گیا کہ دوزخ کافروں کے لیے اصلی ٹھکانا ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے دوزخ کی نسبت فرمایا کہ عذاب لکافریں وہ خاص کر کافروں کے لیے عذاب
 کسی ہے حالانکہ بعض گنہگاروں میں بھی اس میں جاوین گئے تو ان کے واسطے خاص نہیں ہے بلکہ ان کا خاص ٹھکانا جنت ہے ایک لطیف یہ کہ حضرت
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ میرے بندوں کو خبر داکر دے تو کو اہی کر دے کہ اللہ تعالیٰ نے مغفرت و رحمت اپنے فضل پر لازم کر دی ہے اور یہ بھی
 ظاہر کر دیا کہ خاص بندے اس راہ امید و بیم کے وہی میرے بندے ہیں جو رسول کے مطیع ہیں اور اس کی بشارت پر یقین کرتے ہیں اور واضح ہو کہ جو شخص
 ذرا غور سے نظر کرے وہ جانتا ہے کہ اسی میں دعوت و قطعی دلیل دونوں موجود ہیں کیونکہ کمال اعلیٰ شان کسی ہے پس جب سب سے اعلیٰ وہی اللہ تعالیٰ ہے
 تو قدرت و رزق دینے و پیدا کرنے و علم رحمت و غیرہ سب میں بے انتہا کمال جبکہ وہی ایک اللہ تعالیٰ ہے تو اس کا کوئی شریک نہ ہے نہ سب اس کا کفر
 و شرک کے عینہ سے مذہب مٹ گئے اور فقط دین توحید سچا و صحیح رہا جسکو محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بنایا پس وہی اللہ تعالیٰ کے سچے رسول ہیں اسی رب
 الرحیم الرحمن مجھے سچے ایمان و مغفرت پر وفات دیکھو آمین و الحمد للہ رب العالمین ف واضح ہو کہ اوپر بیان ہوا تھا کہ تقویٰ کے مراتب بہت ہیں اور اس نے
 درجہ برہان مراد ہے اور اعلیٰ درجہ تک دریاں میں مراتب ہیں پھر ان مراتب اللہ سے کہ لیے ہر درجہ میں خاص آثار ہیں چنانچہ ایک اس درجہ کا ایمان والا
 ایک عالم باعمل کے مقابل میں اپنے آپ کو برابر نہیں کر سکتا ہے اور ہر ایک عمل صالح یہاں تو اب جنت کا عمل ہے لہذا ان میں لکھا کہ قولہ ان المتقین
 فی جنات و عین الالبہ متقی وہ ہیں جنہوں نے اپنی چشم اسرار کو دونوں جہان و کون و مکان سے اٹھا کر رکھ لیا اور حضرت الرحمن جل شانہ پر مقصور کیا یعنی ہر
 چیز جو عالم میں ہے سب سے مشاہدہ صفت و ظہور قدرت حق سبحانہ تعالیٰ نے ان کو نظر آتا ہے اور وہ جنات مشاہدہ ذات و صفات میں ہیں چہما سے محبت
 و معرفت سے سیراب ہیں ان کو بشارت پہنچتی ہے کہ یہاں تم کو خوف فراق نہیں ہے اور نہ ابلین کے مانند طعون ہو گئے کا خوف ہے یہ مشاہدہ مستقیم وصال ہے
 مسترجعہ کہ کتاب کے سوا سے وہی انبیاء علیہم السلام کے مومنوں کو بھی بشارت ملتی ہے کہ قولہ تعالیٰ ان الذین آمنوا و عملوا الصالحات ان لا تخافوا
 ولا تحزنوا لایسے جو ایمان لائے ہو نہ کہ ان کے اعمال پر غم ہو سکے تو پھر لاکھ آیتیں ہیں کہ تم کو خوف نہ کرو اور غم نہ ہو کہ آیت تک۔ شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 لکھا کہ بعض بزرگوں کا قول ہے کہ جو کوئی شرک سے بچا وہ جنت کے باغوں و نہروں میں ہے اور جس نے اعلیٰ درجہ کا تقویٰ پایا اس کو حضرت باری تعالیٰ
 کے قرب منزلت اعلیٰ کا مقام حاصل ہے جبے قولہ تعالیٰ فی مقصد صدق عند ذیک مقتدر شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ جس نے ثواب کے
 واسطے تقویٰ کیا اس کو وہ ثواب دیا جائے گا جس کی امید کرتا تھا اور عذاب سے خوف کر دیا جائے گا اور جس نے نیک اعمال کو اس نیت سے نہیں کیا
 بلکہ خاص اللہ تعالیٰ کے واسطے کیا تو حق تعالیٰ عز و جل ہی اس کا عوض ہے مسترجعہ کہ کتاب ہے کہ جس کا عوض حق تعالیٰ جل شانہ ہے اسی کے لیے
 سب کچھ ہے اور واضح ہو کہ جو کچھ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے یہ بالکل حریف شریف کا مضمون ہے کہ قیامت میں اہل جنت کے تین گروہ ہونگے
 ایک جنہوں نے جنت کی خواہش میں اعمال کیے دوم جنہوں نے جہنم کے خوف سے اعمال کیے سوم جنہوں نے رضاء الہی عز و جل کے واسطے اعمال خاص
 کیے اور ثواب کی اسی طرح تقسیم نہ کر رہے جہل و غفلت شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ کے کلام سے ظاہر ہوئی اور یہ حدیث سابقین کی پارہ میں گزری ہوئی ہے نہ کہ
 شیخ استمداد رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ متقی وہ ہے جس کو اللہ تعالیٰ نے اپنے فضل سے تقویٰ دیا یعنی شرک و بر اعمال سے بچا لیا اور وہ نہیں ہو جو بناوٹ
 سے متقی بنائے نہیں بلکہ اپنے بنائے متقی بن نہیں سکتا جب تک اللہ تعالیٰ اس کو اپنے فضل سے نہ بچا دے اور جنات کے درجات میں بعض اپنے اور
 بعض نیچے ہیں اور ہر درجہ کی نعمت متفاوت ہے اسی طرح ہر متقی کے لیے یہاں درجات ہیں بعض لوگوں کی طاعت و طاعت پائے میں اور بعض بڑے
 راحت میں بعض لوگ امید و رغبت میں اور بعض افسوس و غم میں ہر ایک کے لیے ایک مشرب خاص ہے جس کا کچ یہاں ہے وہ دیکھا ہی کل
 وہاں ہو گا۔ اور قولہ از خلو باہن شیخ استمداد رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ بیان کیا کہ اس میں نہیں فرمایا کہ ان سے کون کیسا کہ جنات میں داخل ہو تو اس کی یہ وجہ ہے کہ جنات

لیا کہ کھینکے کر اخلو با۔ اور بعضیوں سے حق تعالیٰ فرمادے گا اور کہتے ہیں کہ شاید ملا کہ کھینکے سے دسے لوگ داخل نہ ہوں کیونکہ محبوب کے ہاتھ سے شرف کا
 مشتاق غیر کے خلعت پر کیا خوش ہو اگرچہ تمام دنیا کی بادشاہت بخشا ہے۔ قولہ و نزعنا فی صدور ہم من غل الالبہ اس آیت میں بیان ہے کہ صدیقین و متقین
 کے دلوں میں میل نہیں رہنے پاتا کیونکہ دسے جمال الرحمن کے واسطے مخصوص ہیں اور حکم قولہ علیہ السلام القلوب بین سبعین من اصحاب الرحمن ایسی ہیث ان کو اللہ
 تعالیٰ اپنی مشیت و حکمت کے موافق لوٹ پوٹ فرماتا ہے۔ واضح ہو کہ روح اصل میں دریا سے وحدت میں غرق اور قدم میں تسبیح کرتی تھیں وہاں دنیا
 کے غبار اور شیطانی ہوا جس کو دخل نہ تھا لیکن جب حق تعالیٰ نے ان کا امتحان چاہا تو اجسام کو پیدا کر کے ان میں شہوات کے بڑے بڑے حیل اور ہزاروں
 قسم کے غار پیدا کر دیے اور قلوب کو رکھنا ان ارواح بنایا اور ارواح کو رکھنا ان عقول کو رکھنا ان اسرار کو مقامات لطائف معرفت
 و حکمت کو دیا اور یہی مواضع تجلی جالی و جلالی ہیں پھر سب کو مواضع فطرت اجسام میں رکھا جس سے لیکر ان اجسام میں آیا اور متواتر اس پر تجلی حق ہوئی تو سینوں
 کو ان کی وراثت سے جو بقضائے بشریت ہیں صفائی ہوئی اور شیطانی دروازے ان پر بند ہو گئے پس بیاری و بد خلقی وہاں نہ رہی اور وسوسے کو دخل نہ رہا
 دسے بوجہ تقویٰ مقصد ہو کر متقی ہوئے تو انھیں کے واسطے نصرت کر دی کہ ان کے سینوں سے غل کو خارج کر دیا قبل اس کے کہ وہ جنات میں داخل ہوں
 پہلے خود ان کے دلوں سے غل و خش کو در کر دیا پھر اپنے کم سے ان کو جنات مشاہدہ میں داخل فرمایا اور قرب منزلت میں جبکہ دیکھا کہ ایک دوسرے کو
 نظر مجرب سے دیکھتے ہیں ہر ایک دوسرے کے چہرے سے آثار ظہور الوہیت کو مشاہدہ کرنا ہے اور اگر یہ میل ان کے دلوں میں معاذ اللہ رہتا تو کیا برا حال ہوتا کہ
 ان کے دلوں میں ایسی برسی چیز موجود ہوتی معاذ اللہ معاذ اللہ حاشا ہم اللہ تعالیٰ کے مجھے ہرگز یہ گمان ان کی نسبت روا نہیں ہو سکتا اور حال یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ
 نے ان کی ارواح کو ان کے اجسام میں ڈالنے سے پہلے اپنی قدرت سے ان عقول کے واسطے ان کے دلوں میں جل نہیں رکھی تھی اور یہ کیونکر ہو سکتا ہے کہ جو مقام
 واسطے محبت الہی و انس و تسبیح و تقدیس حق کے ممتاز ہو وہ منوش بغل طبعیت ہو حالانکہ یہ اوصاف اہل ہوا سے ہے ان کو کون کی شان نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ
 کے واسطے باہم الفت و محبت رکھتے ہیں تو نہیں دیکھتا کہ ان کی تھیں آخرت کے لیے فرمائی ہے ان قدرت الہی سے یہ بعد نہیں کہ بعض اولیاء کے دلوں میں کچھ
 عقل واسطے امتحان کے رکھے تاکہ ولی اس کے دفع میں اور اپنے اسرار کے پاک کر لیں اور حق تعالیٰ سے پہناہ مانگے میں مشغول ہو اور اس میں اسکے واسطے درجات
 رتبہ ہوں کہ اس نے نفس سے خارج ہو اور شیطانی سے مدافعت کیا اور اس کے حق میں نقص نہیں بلکہ کمال ہے تو نہیں دیکھتا کہ قول اسد اللہ علی بن ابی طالب
 کرم اللہ وجہہ کا کہ آپ نے اس آیت میں فرمایا کہ مجھے ایسے ہے کہ میں اور عثمان اور طلحہ و زبیر انھیں بندوں میں سے ہوں۔ شیخ ابو جعفر علیہ السلام نے کہا کہ کیسے غل
 ان دونوں میں باقی رہے گا جن کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ باہم الفت ہو گئی اور اسی کی محبت پر دونوں نے اتفاق کیا اور اسی کی محبت پر باہم دوست ہوئے اور اسی
 کے ذکر سے باہم مانوس ہوئے کوئی شبہ نہیں کہ ہر دل باہم صاف ہوں گے ہوا سے نفس سے و طبعیت کی تاریکیوں سے پاکہ نور و فائق سے ان کو سرسہ دیا گیا تو باہم
 ایک دوسرے کو بھائی بھائی دیکھتے ہیں شیخ اس مستند و رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل علیہ السلام کو بنا سے کہہ کا حکم دیا اور کہا
 کہ اس کو پاک رکھے اور جبریل علیہ السلام کو حکم دیا کہ قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو پاک کیا اور بذات خود اپنے بندوں متقین کے دلوں کی تطہیر فرمائی
 جیسا کہ اس آیت میں مذکور ہے اور یہ انبیاء علیہم السلام پر ان کو مقدم نہیں کیا بلکہ ان ضعیفوں کی تطہیر دوسروں سے مشکل تھی پس خود ہی تطہیر فرمائی اور اللہ
 تعالیٰ بھی ضعیف کے حال پر ایسا رحم فرماتا ہے کہ قوی اس سے محبوب میں آتا ہے اور شیخ استاذ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ عزوجل نے
 صدور کا کلہ اس آیت میں فرمایا اور قلب نہیں فرمایا کیونکہ قلوب اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں جس طرح چاہتا ہے منقلب فرماتا ہے قولہ لا یسئم فیہا نصب
 رہا ہم عنہا بخیر جن۔ ان کو انوار بھاریں و شاد بر جالی میں جگہ دیکر سلطان کبریاء سے محروس کر دیا کیونکہ اگر سطوت قدیم کا فخر و انہر بھی ہو تو تمام لذت بلکہ تمام
 جنوں سیت ان کو فنا کر دے کیونکہ حادث اگر قدیم سے سطوت عظمت کے ساتھ مقترن ہو تو ایک لمحہ میں زائل و فانی ہو جاوے اسی وجہ سے جب قیامت
 کے روز ظہور جلال ہوگا تو سب فنا ہو کر پھر حکم آپد ہوں گے پس اگر ان بندوں کو نور بقا سے لباس نہ ہوتا تو فنا ہو جاتے اور یہ بھی ہے کہ اگر فناء و جنت کا
 نظریہ تمام ان ہوتا تو موت جلال و عظمت کے سطوات میں فنا ہو جاتے اور ہیبت سے زائل ہوتے پھر جس ہم کتاب ہے کہ معنی وغیرہ کی حد ہائیں ہیں

کہ امین القوم و بین ان فی نظر والے رحم الارواح کبریا علی وجہ فی جنت عدن حدیث صحیح ہوا در معنی یہ کہ کوئی چیز حاصل نہ ہوگی در میان قوم کے لئے اہل جنت کے اور در میان دیدار اپنے رب تبارک و تعالیٰ کے کہ چار کبریا کی انکے رب پر جنت عدن میں۔ یعنی جنت عدن مقام اعلیٰ ہے اور وہاں کے جنتی بندوں کو دیدار رب تبارک و تعالیٰ سے کوئی چیز مانع نہیں پیرا دیکھ رہا کہ کبریا کی بہت سی رحمت اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس کے یہ معنی ہیں کہ وہ اسے کبریا سے کسی سے یہ لوگ اس کو نہیں دیکھ سکیں اور جو وقت دیدار نصیب ہوگا اس وقت یہ پردہ اٹھا دیا جائیگا پس یہ پردہ اس قوم پر خائل ہے مسترحسہ کہتا ہے کہ معنی نہیں ہیں کہ قوم پر ہیبت و عظمت کبریا کی کا نظور ہوگا ورنہ سب غنا ہو جائیں اور یہ بھی معلوم ہوا کہ دیدار کے واسطے اپنے طور پر کمال رحمت سے ہوگا اور ہیبت و عظمت سے نہ ہوگا قولہ اہم عننا بخیرین۔ معنی یہ کہ وہاں مقام امتحان و تربیت نہیں ہے اور جہاں امتحان تھا یعنی دنیا میں تو وہاں اس بندے نے حالت غضب الہی میں رضا و تسلیم رکھی اب سر اس رحمت ہے۔ نصرا بادی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کوئی تکلیف اس کو نہیں ہے جو کارگاہ امتحان میں اللہ تعالیٰ سے منافق ہو یعنی تربیت سے محروم ہے اور کوئی راحت اس کو ہے جو بیدار ہو شیاء ہے کہ قدم سے حدیث کے امتحان میں فقط تنبیہ و ہلاک ہے یعنی جو مالک ہو اوہ باقی ہے اور بقا و صفت قدیم عزوجل ہے اس کو فنا نہیں ہے پھر حق تعالیٰ عزوجل نے محل امتحان کی طرف بندوں کو ارشاد کیا کہ مقامات درجات حاصل کریں اس میں مریدوں کو ترغیب اور سالکوں کو خوف عذاب سے ترغیب ہے بقولہ تعالیٰ بنی عبادی انی انا الغفور الرحیم وان عذابی الکاہل جب عارف مواضع خطر میں پہنچتا ہو وہی اپنے فضل سے اس کی مغفرت فرماتا ہے وہی ان کی تفسیح اوقات پر نہایت کا تدارک فرماتا ہے وہی ان کے اسرار کو انواع ذکر صفائی سے متور فرماتا ہے اور یہ رحمت مزید ہے کہ انواع کشف و مشاہدات سے سرور اور عذاب فراق و حجاب سے دور کر دیتا ہے واضح ہو کہ ان اسرار کی خبر شاید کہ قولہ لایسم فیہا نصب میں ہو کیونکہ ان کے واسطے خاص رحمت یہ تھی کہ بلالغ بشری سے نکال کر ان کو باطن رحمت و بقا پہنچا کہ بلا زوال باقی ہوئے اور اگر بون ہی چھوڑے جاتے تو غضب کبریا کی میں سوختہ ہو جاتے پس ان کو حجاب فراق سے دور کر کے رحمت میں مستغرق کرنے کا ذکر کر دیا کہ یہی غفران حقیقی ہے۔ دو وصف بیان فرمائے اور وصف مغفرت و رحمت صفات حقیقہ قدیم میں سے ہیں اور رہا عذاب تو یہ صفت فعلی ہے اور جب صفت کو فعل سے منفرد کر دیا جاوے تو فعل اس صفت میں زائل ہو جاتا ہے چھٹی تو مقام امید کو مقام خوف پر غلبہ ہے کیونکہ امید شاخ اُنس و لبط ہے اور وہ بندہ کے ساتھ ہمیشہ باقی رہے گی کیونکہ اسی صفت حقیقہ کا یہ اثر ہے اور خوف کبھی زائل ہو جاتا ہے کیا تو نہیں دیکھتا کہ قرب رب العالمین میں خوف زائل ہوگا بدلیل قولہ تعالیٰ لا خوف علیہم ولا ہم یحزنون اسی سبب سے کہ عذاب زائل ہوگا اور صفت میں فعل گم ہوگا۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مراد وہاں یہ ہے کہ بندوں کو خوف و امید میں رکھا جاوے گا کہ راۃ ایمان پر مستقیم رہیں کیونکہ جہر امید غالب ہو وہ بیکار ہو جاتا ہے اور جس پر خوف غالب ہو وہ مایوس ہو جاتا ہے شیخ حنفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا کہ ان بندوں کے واسطے آگاہی پہلے سے دیدی جب دنیا میں موجود ہیں کہ آخرت میں مجتمع کیے جاوے گئے اسی واسطے تو ان کو شکوہ نہ ہوگا اور بلالو حنا میں کمزور نہ ہونگے بلکہ اُس کو خوشی سے اٹھائیں گے پس وہ ہر حال میں خوشی کے ساتھ بسر کرتے ہیں اس وجہ سے کہ ان کا علم اپنے رب کے ساتھ وسیع ہو گیا اور اللہ تعالیٰ کے وعدوں پر ان کو سکون ہے تو اس کی طرف سے احکام پر واداشت کرنے میں اور جو بات غیروں پر پوشیدہ ہے ان کو ظاہر ہے اور جو اللہ تعالیٰ کے واسطے انہر ہے اور جو ان کے لیے اللہ تعالیٰ نے مقرر کیا ہے سب جانتے ہیں مسترحسہ کہتا ہے کہ حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا حق بندوں پر یہ ہے کہ اُس کے ساتھ شکر نہ کریں اور اللہ تعالیٰ نے بندوں کے لیے اپنے فضل سے لازم کیا کہ وہ ایمان نہ کریں تو ان کو عذاب نہ فرماوے واضح ہو کہ مسترحسہ نے اس حدیث کی تفسیر میں اتل کیا لیکن تنبیہ یہ ہے کہ جہاں تک بندہ سے ہو سکے شکر کو پہچانے پھر اُس کو ترک کرنے کی فکر کرے اور اکابر اولیاء اللہ تو یہ بھی شکر جانتے ہیں کہ زید نے مجھے ناحیہ مارا اور علی نے میرا وزینہ چھین دیا اور فلان شخص کے پاس جاتے تو ذکر می ملجائی تو نے بہت بڑا کیا پھر جو باطنی شکر ہیں ان کا ترک کرنا تو ایمان کے واسطے ضرور ہے فافہم واللہ تعالیٰ ہو الغفور الرحیم۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی پاک شان و فضل و عدل سے وصف فرمایا اور جس بندے کو اُس کا فضل پہنچا وہ تو ہر بار سے نجات پا گیا اور جس پر اُس نے اپنا عدل رکھا وہ ہلاک ہوا دیکھو ابلیس نے عزور کیا کہ اُس کی اس قدر طویل عبادت اُس کی نجات و تقریب کے واسطے کافی ہے جب عدل میں لایا گیا تو بطرود اور بلعون کر کے کھا لیا اور جیسے کہ لیے اسکو

حوار کیا اور دیکھو اپنا فضل اس نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے مقابل ساحر و کپوٹ کیا جو عمر بھر سے کاموں میں گرفتار رہے اور فرعون کی عورت کی فرما
کھاتے تھے پس دم بھر میں ان کو ساحت فتنہ سے اپنے فضل سے نکال لیا اور اعلیٰ منزلت اہل سعادت پر پہنچا دیا ان کے گناہ اور کفر سب جاتے رہے۔
ان قصوں کو عبرت سے دیکھو ہذا اللہ تعالیٰ جتنا نے اگلوں کے واقعات بیان کیے بقولہ کہ

وَنَبِّئُهُمْ عَنْ صَمِيعٍ رَجُلٍ هَيْمٍ ۚ اِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا ۖ قَالَ اِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ ۚ قَالُوا

اور احوال سناؤ ابرہہ کے ہاتھوں کا جب چلے آئے اسکے گھر میں اور بولے سلام وہ بولام کو تم سے ڈرتا ہے بولے

اَلَا تَوْجَلُ اِنَّا نَبِّشُرُكَ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ ۚ قَالَ اَبَشَّرْتُمُوْنِي عَلٰی اَنْ مَّسَّنِيَ الْكِبَرُ فَمَا تُبَشِّرُوْنِ ۚ

ڈرت تم مجھ کو خوشی سناتے ہیں ایک بونبار لڑکے کی بولام خوشی سناتے ہو مجھ کو جب ہوئے مجھ کا بڑھاپا اب کا ہے پر خوشی سناتے ہو

قَالُوا بَشِّرْنَا بِاَخِيٍّ فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفٰطِيْنِ ۚ قَالَ وَمَنْ يَقْنَطُ مِنْ رَّحْمَةِ رَبِّهِ اِلَّا الْفٰطِيْنُونَ ۚ

بولے تم مجھ کو خوشی سناؤ تعین سو مت ہو امیدوں میں بولا اور کون آس نہ رہے اپنے رب کا مہر ہے مگر چراہ بھولے میں

قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ اَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ ۚ قَالُوا اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلَىٰ قَوْمٍ مُّجْرِمِيْنَ ۚ اِلَّا اَلْاِلٰهَ اِلٰهًا مُّشْرِكُهُ

بولا کہہ دو کیا تم نے تمہاری اے اللہ کے بھیجے ہم بھولے میں ایک قوم گنہگار پر مگر لڑکے گھرواے ہم ان کو بچا لینگے

اَجْمَعِيْنَ ۚ اِلَّا امْرَاَتَهُ قَدَرْنَا اِنَّهَا لَمِنَ الْغٰیْبِيْنَ ۚ فَلَمَّا جَاءَ الْاِلٰهَ اِلٰهًا مُّشْرِكُونَ ۚ قَالَ

سب کو مگر ایک اس کی عورت ہم نے گھرا لیا وہ ہے رہ جانے والوں میں پھر جب ہوئے لڑکے گھرواے بھیجے ہوئے بولا

اِنَّا نَكْفُرُ بِمَا تَكْفُرُونَ ۚ قَالُوا اَبَلْ جُنَّتْ بِمَا كَانُوا فِيْهِ يَسْتَفْهِمُونَ ۚ وَاتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَانَّا

تم لوگ بگے اور ہی بولے میں پر ہم لائے ہیں تمہیں پاس جہنم وہ جھگڑتے تھے اور ہم لائے ہیں تمہیں پاس مقررات اور ہم

لَصٰبِقُونَ ۚ فَاسْرِبْ اِهْلٰكَ يَفْطَحُ مِنَ الْاَيْلِ وَاقْبَعْ اَذْبَارَهُمْ وَلَا يَكْتَفِيْكَ مِنْكُمْ اَحَدٌ وَّامْضُوْ

سچ کہتے ہیں سولے کل اپنے گھر والوں کو رات رہے سے اور پہلے ان کے چچے اور مکر نہ دیکھے تم میں کوئی اور چلے جاؤ

حَيْثُ تَوْمَرُونَ ۚ وَقَضَيْنَا اِلَيْهِ ذٰلِكَ الْاَمْرَانَ دَابِرَ هٰؤُلَاءِ مَقْطُوْعٌ مُّصْبِحِيْنَ وَجَاءَ اَهْلُ

جہان تم کو حکم ہے اور چکا دیا ہم نے انکو وہ کام کہ انکی بڑ سٹی ہے صبح ہوتے اور آئے شہر کے

الْمَدِيْنَةِ يَسْتَفْهِمُونَ ۚ قَالَ اِنَّ هٰؤُلَاءِ ضٰعِفُوْنَ ۚ وَالْقَوَالُ اللّٰهَ وَلَا تَحْزَنُوْنَ ۚ قَالُوا اَوَلَا

لوگ خوشان کرنے بولا کہہ لوگ میرے ہاتھ میں سر بھر سواست کرو اور ڈرو اللہ سے اور میری موت کھو بولے ہمیں مجھ

فَنَهَكَ عَنْ الْعٰلَمِيْنَ ۚ قَالَ هٰؤُلَاءِ بَنِيَّ اِنْ كُنْتُمْ فَعٰدِيْنَ ۚ لَعَنْرُكَ اِنَّهُمْ لَفِيْ سَكْرَتِهِمْ

میں نہیں کیا جہان کی حمایت سے بولا یہ جاہلین بری بیٹیاں اگر تم کو کراتا ہے قسم ہے میری جان کی کہ انہیں مسمیٰ میں

يَعْمَهُوْنَ ۚ فَاَخَذَتْهُمْ الصَّيْحَةُ مُشْرِقِيْنَ ۚ فَجَعَلْنٰهَا سَاۡفِلٰهَا وَاَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَّجَازِلَ

میں ہوش میں پھر پڑا انکو چنگھاڑنے سورج نکلے پھر کڑالی ہم نے وہ سٹی اوپر تلے اور برسائے انہیں پھر

مِّنْ يَّجْبِلٍ ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ لِّلْمُتَوَسِّمِيْنَ ۚ وَاَلَيْهَا يُسْبِلُ مُقِيْمِيْهَا ۚ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيٰتٍ

کھنکھ کے بیشک اس میں ہے میں وہاں کرنے والوں کو اور وہ سٹی ہے سیدھی راہ پر البتہ اس میں نشانی ہے

لِّلْمُؤْمِنِيْنَ ۚ

میں کرنے والوں کو

ان صحیح واقعات میں جو بیان فرمائے ہیں عجائب عبرت و علوم میں غور سے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کا فضل باطنی اس دنیا میں کس طرح اپنے بندوں پر عطا فرماتا ہے اور کبھی ان پر خوف بھی آتا ہے اور انجام اس کا فضل و بشارت ہے اور جو لوگ محض نڈر و خوف ہوتے ہیں ان کا انجام عذاب و خوارگی ہے اور کس طرح اہل تقویٰ کو امتحان میں مبتلا کیا جاتا ہے اور آخر انھیں کس لیے ہوتی ہے اور اہل تقویٰ کو فرست نور الہی و عقل و دانائی ہوتی ہے اور اللہ تعالیٰ بڑا مہربان و رحیم ہے اور جب اس کا عذاب آتا ہے تو پھر عذاب رحمت ہے اس سے چھٹکارا بہت دشوار ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام کے بھتیجے لوط علیہ السلام دونوں ایک وقت میں مغیرہ تھے مگر ابراہیم مقدم تھے ان پر ایمان لاکر لوط بھی براعت کی گئی تھی۔ واضح ہو کہ حضرت خلیل اللہ علیہ نبی و علیہ الصلوٰۃ والسلام کا دستور تھا کہ سافر و غیرہ کی ہمائی بہت خوشی سے چاہا کرتے ایک روز اتفاق سے بارہ خواجہ نور شریف ان کے پاس آئے یہاں آئے جنکو انھوں نے جان بھجھ کر خوشی سے لیا یہی اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ وَبَشِّرْهُمْ عَنْ ضَرِيفٍ اِنْزِ اِھِمْ اور آگاہ کر دے ان کو یعنی سب بندوں کو ایمان ابراہیم سے جو کہ عظیم دراصل ہے لہذا جمع کرنا ضرور تھا ورنہ مروی ہے کہ بارہ یاس یافین تھے جن میں جبریل بھی بصورت الفال غلبہ صورت تھے پس فرمایا۔ اِنْزِ اِھِمْ اَعْلَیْکُمْ فَقَالُوْا سَلٰطٰطٌ یٰنَیْے آگاہ کر دے وہ ماجر اجب و سے داخل ہو گئے ابراہیم پاس تو انھوں نے سلام کیا جیسے سنت طریقہ ہے اگرچہ اسی زبان میں سلام کیا پس ابراہیم نے انکو سلام کا جواب دیا چنانچہ سورہ ہود میں آیا ہے پھر ان پر غور نہ کیا اور دین نہیں لگا کی جاکر ایک بوٹا نازہ بچھڑا کچھ لکے بھون کر لائے اور جانوں کے آگے رکھا اور ان کی بی بی سارہ یا معاجرہ کے خدمت کو کھڑی ہو گئیں مگر انھوں نے اُس میں ہاتھ نہیں ڈالا تب غور سے دیکھ کر فرست سے کچھ پہچانا۔ قَالَ اِنَّا بَشِّرْکُمْ وَجَلَدٌ کَمَا کہ ہم لوگ تم سے ڈرے ہوئے ہیں۔ ظاہر فرست سے ان میں مشابہہ کیا کہ عذاب کرنا بھی اُن سے چھٹتا ہے اگرچہ خوشی بھی ملی ہوئی ہے اور وحل کی کیفیت بھی ایسی ہی ہوتی ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے خالص مومنوں کو جو اللہ تعالیٰ سے اشت محبت کرتے ہیں وحل سے قولہ انذا کر اللہ وحلت قلوبہم بن موصوف فرمایا ہے پس ایسا خون از جانب حق تو اے ہوتا ہے اور ظاہر میں اُن سے کہہ دیا کہ ہم کو تم سے خوف ہے قَالُوْا لَا تَوْحَلْ بولے کہ کچھ خوف مت کرو یعنی ہم اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتے میں ہماری غذا پر نہیں ہے اس سبب سے ہم نہیں کھاتے اِنَّا نَبَشِّرْکَ بِفُلْجٍ عَلَیْکَ ہم تجھے بشارت دیتے ہیں ایک لڑکے علم والے کی یہ بشارت سختی کی تھی۔ قَالَ اَبَشِّرْکَ نُوْنِیْ عَلٰی اَنْ تَمْسٰی اَلِیْکَ یَوْمَ تَمُوتُ بولے کہ کیا کہ یا تم بشارت دیتے ہو مجھے اس حال پر کہ مجھے بڑھا پا پونچ گیا ہے سو کس چیز کے ساتھ بشارت دیتے ہو۔ اور دوسرے مقام پر یہ بھی کہا کہ میری جو رہا مجھ سے اور شاید یہ ہو کہ یہ غلام اعلیٰم حضرت اسماعیل ہوں پھر سارہ رضہ خدمت کر کے کو کھڑی تھیں وہ نہیں تو انکو بشارت دی سختی کی دلیل صحیح ہی ہے کہ یہ بشارت حضرت سارہ رضہ کو دینے آئے تھے اور انھوں نے کہہ کر کہ میں تو بوڑھی ہوں اور میرا شوہر بھی بوڑھا ہو اور ابراہیم نے بھی ایسا ہی کہا اس پر انھوں نے اُن کی زندگی میں وجہ استقرار بیان کی جو سورہ ہود میں مذکور ہے کہ سارہ رضہ کو بشارت دی سختی کی پھر سنان کی کہ بعد یعقوب کی یعنی بیٹے کا بیٹا بھی دیکھو گی۔ اور سارہ رضہ کو کہا کہ یا تم تعجب کرتی ہو اس اہل بیت نبوت اللہ تعالیٰ کی قدرت سے کہ اللہ تعالیٰ کی تم پر رحمت و برکت ہے۔ ابراہیم و اُن کی بی بی کا تعجب بوجہ قدرت کے نہ تھا بلکہ بطریق عادت تھا لہذا جب۔ قَالُوْا اَنَشْرَبْکَ مَا یُحٰی ذٰلَا فَکُنْ مِنَ الْقٰطِطِیْنَ۔ بولے کہ کہنے لگے کہ ہم نے جھک کر بشارت پہنچائی ہو تو شاید ہولے والوں میں سے مست ہو جو پیٹنے اللہ تعالیٰ کی قدرت سے جو بغیر ان وہاں کے ہو کہ ایتا ہے جھک کر تعجب و بالوی نہ ہو تو۔ قَالَ وَمَنْ یَقْطَطُ مِنْ تَحْتِہٖ رِیْسَہٗ اِلَّا اَنْصَابُوْنَ۔ ابراہیم نے کہہ کہ قدرت و رحمت سے مایوسی نہیں ہے اور کون شخص اپنے رب کی رحمت سے مایوس ہو گا سو اسے کفر ہوں گے ایسے اللہ تعالیٰ کی رحمت سے وہی مایوس ہیں جو اس سے منکر ہیں اور کفر و کسر کہہ تے ہیں لہذا معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت سے مایوسی بھی کفر ہے یہاں تک کہ ابراہیم کی دھمکی ہوئی بلکہ ان کو بی خوف کے ایسی دھمکی جو شخص ہی اللہ تعالیٰ کی طرف سے پہنچی اس ان کو یقین ہو گیا کہ یہ فرشتہ میں اور یہ تو ظاہر تھا کہ ابراہیم کی ہمائی میں نہیں بلکہ ان کو بشارت دینے آئے تھے۔ اب انھوں نے مطمئن ہو کر ارا کہ سے پوچھا شروع کیا۔ قَالَ فَمَا خَطْبُکُمْ اَیُّہَا الْمُرْسَلُوْنَ۔ پوچھا کہ پھر تمہارا برا کلام کیا ہے اسے

اللہ تعالیٰ کے بھیجے ہوئے فرشتوں انھوں نے فرست سے ان میں دیکھا تھا کہ عذاب و عسرت ملی ہوئی رکھتے ہیں۔ قَالُوا اِنَّا اُرْسِلْنَا اِلٰی قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ۔
 بولے کہ ہم لوگ بھیجے گئے ہیں قَوْمِ بَدکار کی طرف جب یہ معلوم کیا تو جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا فلا ذہب عن ابراہیم الذرع وجارہ البشریٰ سجاد لنا فی قوم لوط
 کہ جب ابراہیم سے خوف جاتا رہا اور اس کو بشارت پہنچی تو اس نے شروع کیا ہم سے جھگڑا کرنا دوسرا قوم لوط کے۔ روایت ہے کہ کہا گیا ہم ایسے کافروں کو
 ہلاک کر دو گئے جس میں اتنے مسلمان ہوں کہ ان میں تو پھر اگر اس میں اتنے ہوں بولے کہ نہیں تو کہا کہ اگر ایک طہر ہو تو بولے کہ نہیں تب کہا کہ پھر میں تو لوط
 سے بولے کہ تم جانتے ہیں جو اس میں ہے اور اسے ابراہیم اس میں زیادہ جوت بیکار ہے تیرے رب کا حکم آچکا اور اس مجرم قوم کو ضرور عذاب پہونچے گا
 تو کہا کہ یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ تم لوط کو ہلاک کرو انھوں نے کہا۔ اِلَّا اَلْاُولٰٓئِکَ مَجْزُوۡۃٌ لِّمَا کُنتُمْ تَعْمَلُوۡۤا۔ اِلَّا اَمْرًاۤ اَقْبَلًا فَذَرْنَا اَنْتَہَا
 بَعِیۡتَ الْعٰلَمِیۡنَ۔ سو اسے آل لوط کے کہ مجرم نہیں ہیں اور ہم ان سب کو نجات دینے والے ٹھہرائے گئے ہیں سو اسے اُس کی بی بی کے کہ ہم نے مقدر کر دیا
 ہے کہ وہ کافروں میں رہ کر گناہوں والوں کے ساتھ رہا کر ہوگی۔ اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا کہ لا انا کہ نے اس ملک کو تمام تلاش کیا کہ وہاں کون
 ہوں میں سو کوئی نہ ملا اسے ایک گھر سلیمان کے پوتے باجوہ واسقہ و عظ و نصیحت و دوسرے پیغمبروں کے صرف حضرت لوط اپنے پیغمبر کا گھر مسلمان تھا
 باقی سب بدکار فاجر تھے۔ فَلَمَّا تَجَآءَاۤ اِلَیۡہِمْ سَاۡکُوۡنَ۔ پھر جب ملا کہ ابراہیم سے پاس سے روانہ ہو کر لوط پاس پہونچے۔ پس نہایت
 خوبصورت اطفال کی شکل میں تھے۔ اُن کو دیکھ کر دل نکلی سے سلام و جواب ہوا اور حضرت لوط ڈرے کہ یہ لوگ میرے ہاں بنتے ہیں اور یہ قوم لوط کون غوث
 سے اعلام کرنے میں مشہور اور نہایت عزت و حریم ہیں اور مجھ میں قدرت ظاہری نہیں کہ اُن کو دفع کروں خواہ مجھ کو نصیحت ہونا پڑا اور یہ بھی نہیں معلوم
 کہ ایسے خوبصورت شکل و جمال کے اس شان سے کس قبیلہ و قوم کی ہیں۔ قَالِ اِنَّکُمْ قَوْمٌ مُّکَذِّبُوۡنَ۔ کہا کہ تم ایک جماعت انجان ہوں تم کو پہچانتا
 نہیں ہوں یا شاید میرا دھوکہ تم سے مجھے خوف ہے کہ وہ دغا و بات تمھاری طرف سے پہونچی اور یہ بھی ہو کہ کسی نفرین تھا۔ اور قصہ میں ہے کہ لوط علیہ السلام
 نے اُن سے معذرت کی کہ یہ قوم سخت بدکار و عیب ناہنجار ہے تم شاید بیان سے واقف نہ تھے ادا فی بن بنیر جانے بہان چلے آئے ہو۔ قَالُوۡۤا اِنَّا جَآءُۤا
 بِحَاقِیۡقٍ مِّمَّا کَاۡفُرُوۡۤا بِہٖ۔ کہتے تھے کہ تو اُن سے کہہ دے کہ وہ لگے ہیں تیرے پاس حق وہ چیز جس میں وہ سے شک کرتے تھے۔ یہاں درمیان میں قوم کو
 انا و شورش اٹھانا وغیرہ بیان میں سوخا کر دیا اور ملا کہ نے چھپا اپنے آپ کو لوط کی نشانی کے لیے ظاہر کر دیا کہ ہمارا آنا کسی برائی کے ساتھ تیرے حق میں نہیں
 ہے یا کہ تم آدمی نہیں ہیں بلکہ بھیجے ہوئے رسول ہیں کہ تیرے پاس حکم حق لائے ہیں۔ وَ اَتٰیۡنَاکَ بِالْحَقِّ اور لائے ہیں ہم تیرے پاس حق کو۔ یعنی
 یقینی عذاب اس قوم بدکار کا لائے ہیں جس میں کچھ شک نہیں ہے۔ وَ اِنَّا لَصٰدِقُوۡنَ۔ اور ہم اس خبر دینے میں بالکل سچے ہیں۔ ظاہر ادر بیان میں قوم
 کے شورش کا جو حال آگے آتا ہے وہ سب واقع ہوئے تک ملا کہ نے ظاہر نہیں کیا تاکہ اس قوم بدکار کی بے حیائی اور بھی زیادہ اسپر ہال ہو اور لوط
 جیسے انبیاء و مرجم ہوتے ہیں اُن کی یہود کیوں اور جو کون سے نہایت دل تنگ ہو جاوین اور خود اُن کو ذواب عظیم لجاوے اور قوم کی طرف سے
 نالان ہو جاوین آگے جیسا کہ آتا ہے اس کے بعد ملا کہ نے اپنے آپ کو ظاہر کر دیا کہ ہم عذاب لائے اور ہم بالکل سچے کہتے ہیں ہماری ظاہری صورت پرست جاؤ
 یہ سب سچ ہے۔ فَاسْمِعُوا ہٰذَا بِقِطْعٍ مِّنَ الْکِبٰی۔ سو تم روانہ ہو جاؤ تھوڑی رات کے قریب طبعی رح نے بھکا کہ لوط دُاُن کی روزوں بیٹیاں نکلیں اور
 ملا کہ کے کہنے کے موافق کہ۔ وَ اَتٰیۡنَاکَ اَدۡبَآءَہُمْ۔ اور تو پیچھے ہو جانا اپنے لوگوں کے ان کو پاگئے چلنا کہ لوگ تیرے کہنے کے موافق چلیں۔ وَ کَاۡیِۡنَہُمَا
 مَسْکُوۡۡرَہُمَا۔ اور تم میں سے کوئی مڑ کر نہ دیکھے۔ ظاہر اسی واسطے اُن کو خود پیچھے رہنے کا حکم دیا تھا۔ با عدم التفات سے مراد یہ کہ ایسے جلد رو دانا
 ہونا کہ کوئی مڑ کر بھی نہ دیکھنا۔ وَ اَمۡضُوۡۤا حٰیثُ تُوۡفَرُوۡۤنَ۔ اور چلے جانا جادہ تم کو حکم دیدیا گیا کہ کیا کہ ملک شام کی طرف حکم تھا۔ بعض نے
 کہا کہ مصر کا۔ کہا گیا کہ اسی قوم لوط کے بعض کا کون اطران کا۔ کہا گیا کہ حضرت خلیل اللہ کے پاس چلے جانے کا قریبی رح نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے لوط
 کے واسطے زمین کو لپیٹ دیا کہ ایسے جلدی سے دے قوم ظالم کے شہروں سے باہر ہو گئے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام تاک پہونچ گئے۔ وَ قَضٰیۡنَا اِلَیۡہِ
 ذٰلِکَ الْاَمۡرَ۔ اور وحی کر دیا کہ لوط کو یہ حکم کہ۔ اِنَّ ذٰلِکَ لَہُوۡۤا اَیۡۡۤیَۡۃٌ مُّفَصَّلٰۃٌ لِّقَوْمٍ یَّذٰکُرُ۔ آخر تک یہ قوم بدکار قلع کر دیا گئے کی ضرورت تھی چنانچہ جب یہ لوگ

دورانہ کو ہے اور عیون از عہد پہ اور یہ دلی بینا کی زائل ہو گئے کہ کتبہ میں اور علی ظاہری اندھا بن ہے پس عہد زیادہ سخت ہے کہ فرمایا کہ لا تعنی الابصار
والکفر تعنی القلوب یعنی نگاہیں ظاہری اندھ بن ہوئی ہیں لیکن دل کی آنکھیں اندھی ہو جاتی ہیں۔ شیخ امام ابن کثیر و ایک جماعت مفسرین نے اپنی
تفسیر میں بیان کیا ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تمام عالم و جملہ مخلوق قانت ہے اخصیائیت پر تہمتیں فرمائی ہے چنانچہ قاضی عیاض رحمہ اللہ قائل
ہے کہ اگر اہل تفسیر اپنے صحابہ و تابعین و سلف و خلف نے اور علماء و ائمہ نے اجماع کیا ہے کہ یہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے مدت حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم
کی قسم کھائی ہے کہ اگر کبھی کبھی نہ ہو کہ بہت بڑا مرتبہ و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے اور پورا کون سا لے ابن عباس رحمہ اللہ سے روایت کی کہ نہیں پیدا کیا
اللہ تعالیٰ نے کسی جان کو اپنے ان زیادہ بزرگ سے پہلے نہ ہو کہ بہت بڑا مرتبہ و کمال بزرگی و کمال رفعت ہے اور پورا کون سا لے ابن عباس رحمہ اللہ سے روایت کی کہ نہیں پیدا کیا
یہ بقول ہر ایک الیہ رواہ ابن جریر علی بن ابی طلحہ رحمہ اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی ہے کہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم کھائی ہے کہ اگر کبھی
شیخ ابن جریر ابن العریبی نے کہا کہ مفسرین نے اجماع کیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس کلام میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی جماعت کی قسم کھائی ہے کہ اگر کبھی کبھی نہ ہو کہ بہت بڑا
کے لیے یا فرمائی ہے۔ ابن عباس رحمہ اللہ نے کہا کہ ہر ایک الیہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ قسم تیری حیات کی اسے محمد تیری عمر کی اور دنیا میں تیری بقا و عیش
کی۔ ابن جریر نے ابن عباس سے یہ روایت مرفوعہ اسناد کی کہ اللہ تعالیٰ نے کسی کی جماعت کی قسم نہیں کھائی سوائے حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے فی قول ہر ایک الیہ
شیخ ابوبکر طبری رحمہ اللہ نے اسی طرح در ثورین ذکر کیا ہے۔ شیخ ابن جریر نے کہا کہ کون چیز اللہ تعالیٰ کو مانع ہے کہ وہ جماعت کو طاعت کی قسم
کھاوے اور بقدر حیا ہے اپنے قدرت کی شہادت فرمادے اور جو کچھ فضل اللہ تعالیٰ کو عام کو عطا فرماوے اس کا کوئی ٹوٹہ نہ ہو کہ عطا فرماوے۔ شیخ ابوبکر
محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قدرت کی شہادت فرمادے اور جو کچھ فضل اللہ تعالیٰ کو عام کو عطا فرماوے اس کا کوئی ٹوٹہ نہ ہو کہ عطا فرماوے۔ شیخ ابوبکر
اور ہر قسم کو عیب کہ لے اللہ تعالیٰ فرمایا پس جب اللہ تعالیٰ جماعت کو طاعت کی قسم کھاوے تو حیات محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم اس سے زیادہ ارفع ہے۔ قرطبی رحمہ اللہ کہ یہ
قول خود ہے مستخرج من کتبہم کہ بیان بعض مفسرین کو خود غلط ہو کہ قصہ لوط میں جماعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم جامعہ حضرت ہے پس شاید کہ قسم حیات لوط کی ہو تو
ابن العریبی نے کہا کہ اس سے بھی ظاہر ہو کہ جماعت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قسم بدرجہ اولیٰ اس سے زیادہ ارفع ہے اور میں کہتا ہوں کہ نہ تو کم کچھ نہیں ہے بلکہ قصہ لوط اور
خوارج کی قسم کا ایسا عیب ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تعجب دلانے کو محمد صلی اللہ علیہ وسلم اپنے جمیع کو مخاطب کر کے قسم لوط کی شدت سے کہ بیان فرمادیا اور میں سے تجھے عوام
ہو کہ جو بعض مفسرین نے کہا کہ اگر قسم ہر قسم میں مخاطب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ہو تو انہم کی تفسیر غائب راجع بجماعہ قریش ہے یہ وہ کم کچھ نہیں ہے اس واسطے کہ
بیان ہو چکا کہ شدت ناچاری و کفر ای قوم لوط پر متنبہ کر دیا۔ اگر کوئی کہے کہ اللہ تعالیٰ نے دالین و الزیون اور العصر و الليل والضحیٰ اور الشمس و غیرہ
اقسام کی قسم یاد فرمائی ہے اس میں کچھ شرف نہیں ہے تو جواب یہ ہے کہ ہرگز نہیں بلکہ جس قسم کی قسم کھائی ہے وہ چیز اپنی اوسمیت شرف ہے پس آنحضرت
صلی اللہ علیہ وسلم اس نوع انبیاء و اولیاء کے میں شرف میں علاوہ دین پر وہم و غلظت اجماع مفسرین و اہل بلاغت ہے وہ مخالف قول ترجمان القرآن ابن عباس جبر اللہ
بلکہ ساری اہل تفسیر حدیث ابن مردودہ ہے اور جس شخص نے یہ قسم کیا کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے دوسرے کی قسم کروہ ہے لہذا ہر قسم میں مضامین محذوف ہے
مثلاً الشمس یعنی دھاتی اٹھنے یعنی قسم ہے پیدا کرنے والے آفتاب کی یہ قسم نہایت دور اور پاکل و اہی ہے اس واسطے کہ بنو دن کو دانی بن ہے کہ وہ
شہادت آئی کہ غلام نہ کریں اور اللہ تعالیٰ ہے کہ کوئی شہادت و بندگی و تابعداری نہیں ہے وہ پاک و معبود جل شانہ ہے جو وہ چاہے کہ اس کی و گاہ کہ برائی
کسی و اہی مخلوق کے اعتراض کے لائق نہیں ہے۔ ابجملہ قسم یاد فرمائی حضرت کبریا عزوجل نے اپنے حبیب محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے عیش حیات کی کہ قوم لوط جو اس طرح
مست بادہ شہوت تھا اور اس قدر اللہ تعالیٰ سے بے خوف و اس قدر اس کے غیر لوط کو تنگ دل کرنے والی تھی اندھی ہو رہی تھی کہ انکو اپنی حد و جہ کی برکازی
نہیں سمجھتی تھی۔ فَاسْخَانَ قُلُوبَهُمُ الصَّيْفَةُ مُشْرِقَةٌ پس آگاہ ان کو پکڑ لیا کہ سخت آواز نے سورج نکلتے۔ علماء نے کہا ہے کہ خبر کے وقت لوط کا گھر
کھیر کر اندر کودے تھے اور آگ لگی شہید القیدی دومرہ کی طرف ہاتھ بڑھا تاچا کہ حضرت جبریل نے بفرمان قرسلطان العزیز جل شانہ کے سخت آواز سے
انکے پرواہ سے گوش پھاڑ لیا۔ رَجَعْنَا عَائِلَتَهَا سَائِلَةً اِیْسَ کہ دیا ہم نے اس قریش کے اونچے کو نیچا۔ وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِّنْ سَحَابٍ اور ہر سادے

تو سم سے چنانچہ میں اور اسی کو ابو بکر البزاز رحمہ اللہ تھا۔ نے بھی روایت کیا ہے۔ واضح ہو کہ اکابر اولیاء سے منقول ہے کہ دس آدمیوں کی صورت باطنی بچاؤ
لیتے ہیں اور بات یہ ہے کہ حدیث میں وارد ہے کہ اس امت میں بھی خفت و سنج ہے یعنی ان کی صورتیں بدل جاوین گی تو علماء سے ظاہر ہے کہ شاید یہ آخر
زمانہ میں ہی وقت واقع ہوگا اور اولیاء نے کہا بلکہ یہ واقع ہو گیا ہے اللہ تعالیٰ نے کافروں و بدکاروں کی نسبت تصریح فرمائی ہے کہ دس چار سو سے بدتر ہیں
سب باطنی صورت میں ہر ایک اپنی خصلت کے موافق اسی خصلت کے جانور پر مہجنا ہے جسے کہ کافر ظالم بے رحم قاتل برہر دست بہورست کرگاہ اور جریس
اور اجاف و غیب طائفل خود کہہ رہا ہے کہ وہی وغیرہ کی صورتوں پر مہجنا ہے اگر ظالمین ان کو نہیں دیکھتا مگر یہی جو بدترین میں سے ہے۔ یعنی تو سم رکھتا ہے
وہستہ فی العرش قولہ قال البشر فی شفا انہی الکبر الایہ اس میں اشارت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسی حالت میں الیاد فرستے تو انبیاء و صلوات اللہ علیہم
اسی وقت سے مدد فرماتا ہے تو ان کو بھی مرقا سے تدارک اور علو سے غیب میں ملامت ہوئے ہیں چنانچہ خلیل علیہ السلام سے یہی اور روح انسانی بقیہ
مخفی رہی جسے کہ بطریق عادت اپنے بڑے پاپوں کو لکھ کر کے اس کو بیدار کیا اور اگر بدہ قدیر سے اس غیب پر ان کو مرقا سے تدارک فرمائی تو یہی بات نہ کہتے اور تو جہالت
و کفر کا ان کو کوفت ان میں شک تھا بلکہ یہ تو ان کی بات ہے کہ اس بات کے وقوع کی اطلاع نہ ہوئی تھی مگر جب وہ سم کہتا ہو کہ ظہر
اس کی قصہ حضرت زکریا علیہ السلام کا ہے کہ فرمایا جانا کہ دعا کر یا رہے قال رب ہب لی ذریۃ ذکرت فیہ انک سمیع العالی غار پہلے تو فرزند پاکیزہ نہ ہوا
اور جب اس کی بشارت دئی گئی تو اس نے کہا کہ کیا قال رب انی کون لی غلام وقفہ یعنی اکبر و بزرگائی کا قرائد ہے۔ یعنی اسے رب میرے فروغ نہ کرنا کہتے ہوگا اس سے
مال میں کہ مجھے بڑھا پاؤں نہ کہ گیا اور میری ذرہ باندھ ہے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام باللیل حضرت زکریا علیہ السلام سے افضل ہیں اور خلیل علیہ السلام
نے کہا کہ مجھے بڑھا پاؤں نہ کہ گیا ہے پس شک ہے کہ وہ بدترین نہ تھا کہ کفر ہے بلکہ عادت کے اوضاع میں تھا تاہم شیخ نے اس میں ایک دوسرا اشارہ کیا کہ
حضرت خلیل علیہ السلام اس نامہ میری میری بکریا و شوق و شامہ میں غرق ہو کر احکام وصال و انتقال کے لیے تھے تو وقت تیرے فرزند و جنگ
آ کر کہ تیرے فرزند میرے فرزند تھا تو اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بڑھا پکھ کا زمانہ دنیا و دنیا میں تا اس وقت کہ اللہ تعالیٰ نے یہ پھر دسا کرنے کی خواہش کا ہے
اسی واسطہ سے جب اللہ تعالیٰ نے حضرت خلیل علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ سے کی طرف سے بشارت دی تو اللہ تعالیٰ نے پران کی قوی کا بھر دسا کیا اور پورے سے
خوش ہوئے۔ تو اللہ تعالیٰ نے ان کو ہمہ جہت سے لیتے تھے تیری بیعت و روح کی جو عدم ہے چلی قدم پر پا کر کہ اپنے شاہد و غیب میں رکھا دئی میرے نام تجھی
اور دوسرے نکات کہ بھی نہ تھا اور اس کے زمانہ احصاء کا بھی نہ تھا کہ یہی ہو سکتا کہ کفر و کفر کا کچھ نہ تھا اور اس میں دیگر تصور راستہ و قیاس سے بھی مثال
میں انہی شاہد کا نور صفات و صفات کے اور و نازل فرمادہ تھا جہالت حتی کہ حضرت آدم علیہ السلام کو اسی ظہور سے یہاں سے دئی گئی پس تو کہ تیری
جہالت و دور رسد کا یہ کہ اگر وہی والد ہی رہا اس میں بڑے ترنہ بعضی نے کہا کہ عمر یعنی عمارت تیرے سر اعلیٰ کی کہ اپنے شاہد سے زندہ اور تمام باہر اسے
سے نجات کر دیا ہے۔ تو زکریا علیہ السلام نے کہا کہ تیری جہالت کی قسم جس سے تو ہی تمام مخلوق میں سے غیب میں کیا گیا ہے پس مخلوق اسے بار و اس
زندہ کے لئے کہ میں اور تو کو میری بشارت سے بغیر حاصل ہے۔ شیخ ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اسے محمد تیری جہالت کی قسم کہ سب اللہ تعالیٰ نے دور
ایں میں واسطہ اس کے جس کا تو وہی ہو گیا کہ فرشتے سے اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جہالت محمد علیہ السلام کو قسم لکھا کی کہ نہ کہ جہالت محمدی
جہالت کہ عروجل غیور اور وہ قبضہ حق و رب اور قرب میں مشرک ہیں تیری جہالت کی قسم کہ سب فرشتے و ملائکہ و ملائکہ کے لئے یہاں سے یہاں سے تیرے
کہ تو نے سارا ایک شہر کیا جسے کہ ہم نے تیرے سے الی سے پہلے اجاں سے فرمائی پس تیری جہالت کی یہ جہالت ہے جس کے لئے سائنس کی زبردستی ہے تو تیری ظہور
دنیا و سب سے پہلے کی مخلوق اور تیرے بعد کی مخلوق ہو گیا کہ اصل جہالت جو کہ جہالت الہی القیوم ہے اس کا لہجہ ہو چکا ہے شیخ شریک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا
کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے غیب سے علیہ السلام کو علم کا عہدہ اس مخلوق کے واسطے کیا پھر اس کو ظاہر سے تو فرمایا۔ قولہ قال ان فی ذلک لآیات
المتہینا حتی یبھارن قلوبہ فیستفرستہ کو مردوں کا شاہد آیا ہے و شواہد فرمایا چنانچہ دوسرے مقام پر قولہ تیرے بیاہم کہا ہے اور یہ اور حدیث فرست
کہ وہ اس کے لئے الیٰ جنہ الامنہ میں جہالت کا علما سے پر نظر کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اور اصل فرست یہ ہے کہ ٹھیک ہے ہوجانا نظر روح کا

مقدورات غیب پر بلا علامت کے اور بدون علت و سبب کے بلکہ یہ فرست متعلق ہوتی ہے باکشاف اس چیز کے جو غیب سے ظاہر ہو جو غیب سے غور و
 و خبیات ضار و مکنونات سرانہ پس یہ روح باطنی و سابع اور غیب و شاد حق ہوتی ہے پس نور حق سے بد موصوفی بصنات حق کے حکمت حق کے
 واسطے دیکھتی ہے پس جو نظر حق دیکھے اور لہجہ حق سنے اور کلام حق منکلم ہو اس پر غیبی کچھ نہ ہو گا کہ جو قدر اللہ تعالیٰ چاہے کہ وہ کہ جہت کو نکل قدم کسی
 حال میں نہیں ہے۔ قول اسی وجہ سے حضرت یعقوب علیہ السلام پر بوسنت کا چاہا کہ ان میں ہونا پوشیدہ رہا اور عرصہ سے بوسہ پر ان سو گئے تھے انی
 شیخ نے کہا کہ جاننا چاہیے کہ فرست یہ دین مرتبہ میں از انجاء بعض فرست ششم ظاہر حاصل ہوتی ہے اس طرح کہ مقلبات آیات و اذلال کو عالم صوریات میں
 دیکھتا ہے اور یہ تصرف حق بتمام آیات ہے تاکہ جو خلق کی نظر سے پوشیدہ فرمایا ہے وہ اس کو ظاہر ہو اور یہ تصرف فرست ظاہر ہے مقرر و علم عقل و قلب و
 روح و نفس و سر و سر اس پر قول یعنی ان چیزوں کی معرفت حاصل ہوتا ہے ظاہر میں جو افعال و تغیرات واقع ہوتے ہیں اور ان پر وہ امتحان و حجاب ہوتا
 ہے جس سے مخلوق اس کو منوط باسباب وغیرہ دیکھتی ہے اہل حق اس کے مکنون سری سے واقف ہوتا ہے۔ دروم بسع ظاہر کے عارفوں کے کان سنتے
 ہیں عام کی حرکات کو اور جو لاکہ بزبان خلق بولتے ہیں اور یہ پوش ظاہر سے اور یہ فرست متعلق باساع ظاہر ہے اور وہ بھی فرست ہے جو گوش باطن
 و قواسم باطنیہ سنتے ہیں۔ قسم سوم فرست سے وہ ہے جو متفرس کی صورت میں اشکال تصرف حق سے ظاہر ہوتے ہیں مثلاً اس کی زبان کے کوئی بات
 سکا لی جتنے کہ مختلف زبانوں سے اس کے بدن کے تمام بال براہ تصرف حق بولتے ہیں پس وہ اپنے نفس سے دیکھتا و سنتا ہے ظاہر میں دلائل ان امور کے
 جو غیب سے واقع ہونگے اور یہ قسم بھی متعلق بہ بنیائی و سماعت و حرکت و فطرت باطنی و اتصال اثر بلطاہر ہے چہاں قسم نہ ہے جو جو اس باطن حاصل
 ہوتی ہے جہاں کہ اس کی لطافت سے غائب چیزوں کے و اہل علامات بدلائل واضحہ لائح ہوتے ہیں چہاں قسم نہ کہ نفس امارہ کی طرف سے حاصل
 ہوتے ہیں اس طرح کہ اس میں تنا و جنبش ظاہر ہوتی ہے اور یہ ایک سر عجیب ہے کہ جب اللہ تعالیٰ باب الغیب کا افتتاح چاہتا ہے تو اگلے ہی آئی
 آثار کو نفس امارہ میں ڈال دیتا ہے خواہ محبوب کر کے کہ وہ فنا کرنے لگتا ہے اور خواہ مکروہ کر کے کہ اس کو کھراست ظاہر ہوتی ہے مگر یہ کوئی ہجرت نہیں مگر
 وہی جو رہائی لینے بندہ حتیٰ ہو کہ اعمال شریعہ ظاہر پر اور علم و علم و رضا و تسلیم وغیرہ اعمال باطنیہ پر مستقیم اور اپنی خواہشات کا منہ بند ہو۔ قسم ششم وہ
 ہے جو قلب کو حاصل ہوتی ہے خواہ اس طرح کہ الامام سے اس نے شن لیا اور خواہ بطریق فعل کہ اس میں جو واقع ہو گا اس کی ٹھنک ظاہر ہونے لگی
 اور یا بطور کشف کے کہ دیکھ کر جان لیتا ہے ششم قسم وہ ہے کہ عقل کو حاصل ہوتی ہے اور یہ اس طرح ہے کہ دلی ظہری کا جو اس برطاری ہوتا ہے پس
 وجود دلی و الامام سے اس کو جان لیتا ہے جو حق عزوجل کا تصرف عقرب واقع ہونے والا ہے اور یہ بھی اس کو ازراہ سمع و بصر حاصل ہوتا ہے۔ قسم
 ششم وہ ہے کہ روح کو فرست حاصل ہوتی ہے کیونکہ وہ اپنے اندر تصرف حق تعالیٰ کو دیکھتی ہے اور جو غیب سے ظاہر کیا جاوے اس کو خاص نظر سے
 دیکھتی اور حق تعالیٰ سے مستی ہے خواہ بطریق واسطہ یا بلا واسطہ۔ قسم وہ ہے کہ چشم سرباطن و سابع سرباطن ہوتی ہے کہ سرباطن تصرف حضرت کو دیکھتا
 ہے اور حالت کو تصرف میں ہونے کی علامت معائنہ کرتا ہے۔ دہم وہ ہے کہ سر اس میں اس کا حصول ہوتا ہے اور وہ ظہور قدر تہا سے غیب کا با اشکال
 رہبانیر و حائید ہے پس دیکھتا ہے تصرف ذات صفات میں اور مکنات صفات کو بصفت حایت و خطاب از ذات بل واسطہ اور اسی حد پر غیب کی
 انتہا ہے اور فرست حقیقہ جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے خلق کو ڈرایا ہے اس کلام سے کہ اتقوا فرستہ الدین فانہ ینظر بنور اللہ یعنی درویش کی
 فرست سے کہ وہ اللہ تعالیٰ کے نور سے دیکھتا ہے وہ یہی فرست ہے اور جب ایسی فرست سے خوف واجب ہو جو بنور حق دیکھتا ہے تو کیونکر ایسے شخص
 کی فرست سے خوف نہ ہو گا جو حق دیکھتا ہے بغیر حق۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سر کرتا ہے میں اور اپنے حظوظ کے ساتھ تین اپنی اوقات سے
 چھیرے ہوئے ہیں ان کا صدق اپنی جنبش میں اس پر زیادہ ظاہر ہے نسبت اس کے حدیث کے اپنے تعدد میں اور سر کرتا ہے ہمیشہ بطریق فرست ظاہر ہوتی ہے
 ایسی چیز کہ تجھے اس پر واقف نہ کر دے بطریق غیب پس متفرس اپنی ہر کران کی اوقات میں فرست سے واقف ہو جاتا ہے۔ قال انشر جسم اس
 کلام کے معنی ہوتا ہے کہ مجھے ظاہر ہوتا ہے میں کہ سر کرتا ہے اپنے قبضہ اختیار و قدرت میں نہیں ہیں بلکہ یہ صرف بصنات آہرہ ہو کر اپنے نظروں میں مشغول اور

اپنے ذاتی اوقات سے بھرے ہوئے ہیں اور ان کی حرکت چونکہ بعض قدرت الہیہ ہے تو ان کی تبدیلی حرکت سے اس میں زیادہ صدمہ قی ہے کیونکہ شاید
تبدیلی حرکت میں خود اسرار کا حفظ و خلاف اس حرکت کے پھر ان سرائے سے غیر اختیاری طریقہ سے یعنی اللہ تعالیٰ سے عروج و جہل کے اختیار سے ہمیشہ ایسی
بات ظاہر ہوتی ہے کہ کبھی بطریق زمانہ از حاجت و جو اہل تہذیب کو وقف ہوتا ہے کہ متفرس لمحاظ ان کی اوقات کے اپنے مطلع ہو کر معلوم کر لیتا ہے پھر
شیخ واسطی کا تہمید کا کام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ان فذلک آیات للتوہین واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تو سمیہن و سہین جو تہمید سے
تفرس حاصل کرنے میں بعض نے کہا کہ مراد متفرس بن سہین جن کو فرست عطا ہوتی ہے اور سہین قسم کے ہیں فرست بنظر و بساعت و عقل اور اسے
بڑھ کر محال کشف و مشاہدہ ہے بشرطیکہ جس کو یہ دونوں عطا ہوئے ہوں کہ اُس کی فرست غائب و حاضر دونوں میں صحیح ہوتی ہے۔ قال المتسرجم
مخلوقات الہی دو قسم کی ہیں اول وہ جو ظہور میں محسوس یا غیر محسوس موجود ہیں اور دوم جو پردہ غیب میں ہیں پھر ظہور کے غیر محسوس کی بھی فرست بعقل
کلی ہے اور محسوس کی فرست بعقل جزئی ہو سکتی ہے اور اسی قسم کو گوگوں نے عوام کی سمجھ کے موافق بیان کیا ہے اور بعض نے بھی علوم کے پابندی کی کسی کو فرست
سمجھتے ہیں اور واضح ہو کہ اس میں بھی دو صورتیں واقع ہوتی ہیں ایک یہ کہ عقل جزئی کو پہچانتا ہو اور دوم یہ کہ نہیں اور عدم معرفت سے یہ مراد ہے کہ کثرت
سے اس زمانہ میں عوام کو عقل جزئی اس کو سمجھتے ہیں جو اس ظاہر و باطن کے متعلق کرنے سے ایک کیفیت بطور مزاج کے انکشاف پیدا ہو جاتی ہے اور
یہ حقیقت جو اس میں ان کو عقل کے کچھ تعلق نہیں ہے اور بعض حکماء سے اس امر پر تہذیب ماننے والے شیخ شہاب الدین مفتول کے ہمارے قول بعینہ اکتا بر کے جن کا
بیان نفحات و تہذیب میں ہے تصریح کرتے تھے کہ اُس نے نادانی سے فلاسفہ کی اتباع میں غلو کیا اور وہ عالم عقل جزئی کو پہچانتا اور وہیں توقف کر گیا
اور منور عالم عقل کلی دور ہے تو عالم روحانی کا ذکر کیا ہے واللہ تعالیٰ اعلم بعبادہ ہوا علیم انجیر بعض نے کہا کہ متوہم وہ ہے جو سرائے کا متفرس ہو پس اگر
تجھے چاہیے کہ تھے اہتقہ بواطن سے واقف ہو تو ان کی گردش اختراق اور موافقت کو معائنہ کر کے معلوم کرے۔ شیخ محمد بن اکھینف رحمہ اللہ تعالیٰ نے
کہا کہ فرست کی تین قسم ہیں اول دریافت کر لینا ایسی بات کا جو آفات سے محفوظ اور نفوس میں پوشیدہ قائم ہے اور وہ احوال عوام خلقت سے بالکل مخفی ہیں
اور یہ قسم مخصوص بانبیاء و رسل ہے جیسا کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے عیسیٰ بن مریم کے حق میں کہا تھا کہ اس عورت کا حکم ظاہر ہے اگر اللہ تعالیٰ کا حکم نہ ہوتا
مترجم جسم کہتا ہے کہ شاید نقل میں سہو ہوا ہے واللہ اعلم کیونکہ یہ مترجم کہ بن سحار کے طفل کے حق میں فرمایا تھا کہ اُس کی ایسی صورت ہو تو اسی کا ہے اور
ایسا ہی ہوا تو فرمایا کہ لہا حکم الہی ہو چکا ورنہ میں اُس کو سزا دیتا مافی الصحاح واللہ تعالیٰ اعلم۔ دوم نقلی اُن احکام خفیہ کی جو نفوس میں اللہ تعالیٰ نے
دولت رکھے ہیں جن کو وہ جانتا ہے اور یہ کشف بعضے خاصان حق کو صلیقین و اولیاء میں سے بھی بعد انبیا کے ہو سکتا ہے جیسے ابوبکر الصديق رضی اللہ عنہ
نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کو فرمایا تھا کہ یہ دونوں تیرا بھائی و بہن ہیں مترجم کہتا ہے کہ ظاہر قصہ زمانے نظری جس کو حضرت عثمان
رضی اللہ عنہ نے بیان فرمادیا تھا وہ تیسری قسم میں سے ہو نیم سوم اطلاع قلوب وقت کشف کے اگرچہ بعد ہو اور یہ معقول بالہام الہی تعالیٰ ہے جیسے
عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے ساریہ اہل اہل فرمایا تھا۔ مترجم کہتا ہے کہ یہ قصہ بنا صحیح اس طرح مرقوم و مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ
عنہ اپنے زمانہ خلافت میں جمعہ کے روز خبر پر مدینہ من خطبہ پڑھتے تھے اور جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نماز میں حاضر تھے کہ ناگاہ آپ نے بلند آواز سے
یہ کنا شروع کیا کہ اے ساریہ چماڑ کو دیکھ پھاڑ دیکھ اپنے پھاڑ سے ڈرا یا۔ پھر خطبہ بدستور پڑھنے لگے اور یہ ساریہ ایک شخص کا نام ہے جو سارا وند میں
آپ کی طرف سے ایک لشکر کے سردار تھے جو وہاں کفار پر جہاد کرتا تھا اور واقعہ یہ ہوا تھا کہ کافروں نے پھاڑ پر کین کی تھی جس سے غفلت ہو گئی تھی
تمام لشکر ہلاک ہو جاتا تھا پس آپ کی یہ آواز وہاں ساریہ رضی اللہ عنہ کو اور تمام لشکر کو بیدار ہو چکی اور وہ کافر دشمن سے بچ گئے پھر ان کو یہ معلوم
نہ ہوا کہ آواز دینے والا کون تھا یہاں تک کہ بعد فتح کے جب غنیمت کا حصہ بیت المال کے کرالچی آیا تو اُس نے یہاں قصہ بیان کیا تو معلوم ہوا کہ
حضرت امیر المومنین علیہ السلام خلیفۃ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم اجمعین کی آواز تھی فافہم شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ سے فرست کو دریافت کیا گیا
تو فرمایا کہ فرست آیات ربانہ میں ہے پروردگار عزوجل کی طرف سے علامات بزرگی میں عارفوں کی پیشانی و چہروں پر پس ان کی زبانیں موافق ان

آیات کے کلام کرتی ہیں اور وہ بھی پڑتی ہیں۔ حسین رحمہ اللہ تالی سے جب پوچھا گیا تو کہا کہ فرستہ نظر حق ہے کہ بندہ اسی کی نظر سے دیکھتا ہے کہ حقیقت حال سے جو خبر دینا ہے وہی ہوتا ہے جب اللہ تعالیٰ نے قوم حضرت موط علیہ السلام کا حال بیان کر دیا کہ بستی تہذیب الکرسی اور جو اس قوم کے کسی مقام خارجی میں تھے وہ پھروں کی مارتے تھے تو حضرت شعیب علیہ السلام کی قوم کا مختصر حال بیان فرمایا جن کا مالک سرسبز گھنٹاں درختوں کی وجہ سے ایک لہرا تھا اور باوجود فراخی کے یہ لوگ مال کے واسطے فاجرو فاسق کا فرقہ بنا کر ناپ تول میں ڈنڈی مارتے اور وہاں سے خرید و بیع میں ان کو دھوکا دیتے اور موقع پاتے تو راستہ میں لوٹ کر لیتے غرض کہ نہایت دنی و کدہ بیوقوف تھے ہر چند حضرت شعیب علیہ السلام نے ان کی نصیحت کی کسی طرح نہ مانے ایسے ہی اصحاب حجر کی ہر کار بیان و دنیاوی شہوت کے پیچھے تھے وہ بھی ایک کدہ بن گئے قال اللہ تعالیٰ

وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَنَارًا خَالِينَ ۖ فَانْتَفَعْنَا مِنْهُم مَّا نَحْنُ بِمَسْرِينَ ۚ وَلَقَدْ كَانَ

اور تھے اگر والے پے شبہ ظلم کرنے والے لوگ سیرم نے اپنے سر کا بد لایا اور دونوں شہر کھلے راستہ پر ہیں اور ضرر پہنچایا تھا

أَصْحَابُ الْجِبْرِالِ مُسْلِينَ ۚ وَأَخَذْنَاهُمْ آيَاتِنَا فَكَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ ۚ وَكَانُوا يَتَحَدَّوْنَ وَرَأَى الْيَسْبَلِ

جبرائیل نے رسولوں کو اور ہم نے ان کو آیتیں اپنی نشانیاں سورہ ان ناریوں سے کھینچ کر لیں اور تھے کہ تڑپتے تھے ہمارے ان سے اپنے

بُيُوتًا أَمْشِينَ ۚ فَآخَذْنَا لَهُمُ الصَّيْحَةَ مُصْبِحِينَ ۚ وَمَا أَهْنَىٰ عَنْهُمْ مَتَافِكُ أَيُّكُسِيُونَ ۚ وَمَا مَنَعَنَا

ان سے بڑے گھر سے ان کو پکڑ کر آج کے صبح کے وقت سو کچھ فائدہ نہ رہا ان کو جو کچھ وہ کہتے تھے اور چھین چکے تھے

السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِأَحْقَبِ ۚ وَرَأَى السَّاعَةَ لَا تَمْنَهُ فَاخْصَفُوا الصُّفُوفَ الْحَمِيلِ ۚ وَإِنْ رَأَيْتَ

آسمانوں و زمین کو اور جو کچھ دونوں کے چہرے پر گرجے ساتھ اور قیامت ضرور آنی ہو سوا ہی طرح اُنے تھوڑے بجک برابر

هُوَ الْخَلْقُ الْعَلِيمُ ۚ وَلَقَدْ أَتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَلِينَ ۚ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ ۚ لَا تَمْنُنَ كَ تَحْمِلُكَ

وہی پیدا کرنے والا دان ہے اور ہم نے تجھے عطا فرمائی سب سے بڑی شان اور قرآن بزرگ ست دروازہ اپنی آنکھیں

إِلَىٰ مَا مَتَّعْنَاهُ ۚ أَرْوَاهُ مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ۚ وَخَفَضْنَا حَتَّىٰ لَمَّا تَمْنُنَ ۚ وَفَلِإِنِّي أَنَا

اس چیز کی طرف چھٹا کو متاع دی جو میں نے ان کو اور تیرے پر غم کھائو اور بہت رکھو اپنا بازو مومن کہے ہے اور کہہ کہ میں بیک

الَّذِينَ يُرِ الْمُسْلِمِينَ ۚ كَمَا أَنزَلْنَا عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ۚ الَّذِينَ جَعَلُوا الشِّرْكَانَ عَصَائِرَ ۚ فَوَرَّيْنَا عَنْ أَنفُسِنَا

کھلا ڈرنالے والا ہوں مثل عذاب کے جو تم پر اپنے اہل کتاب پر جنھوں نے کدیا کتاب کو چھوڑے تھے تو ہم نے ہر ایک کا اور چھوڑ دیا

أَجْمَعِينَ ۚ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ۚ فَاصْدَعْ بِمَا تُؤْمَرُ وَأَعْرِضْ عَنِ الْمُشْرِكِينَ ۚ إِنَّمَا أَكْفُرُ بِالنَّاسِ

ان سب سے جو دے کرتے تھے سونے کا بھروسہ حکم ہوا اور تمھوڑے مشرکوں سے ہم نے کفر کر دیا انھیں

الْمُسْتَوْرِزِينَ ۚ الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ ۚ وَلَقَدْ لَعَنَّكَ آخِثَ يَضْمَانِ

ٹھٹھا کرنے والوں سے جو نہایت ہیں اللہ کے ساتھ دوسرا خدا سوزد یک دھان پنگے اور ہم نے شک جانے میں کہتے

صَدْرُكَ إِنَّمَا يُفْقَهُونَ ۚ فَسَيَرْجِعُ رَبُّكَ وَكُن مِّنَ السَّاجِدِينَ ۚ وَأَعْبَادُ رَبِّكَ يُنَادُّونَ الْمُؤْمِنِينَ ۚ

سینہ بچھتا ہے اس سے جو دے کہتے ہیں سو بیچ پڑھ اپنے رب کی حمد کے ساتھ اور وہ سجدہ کرنے والوں میں سے اور عبادت کرنے کی ہر ایک کی دے تجھے یقین دینے موت

وَإِنْ كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ لَكُمُ الْيَوْمَ ۚ ظَالِمٌ لَّكُم ۚ وَقَدْ كَانَ

و غیرہ کے کہ کہ ایک درخت گھنٹاں کو کہتے ہیں اور ظالم ان کو یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ سے شکر کرتے اور ہر مہر کی کرتے اور ناپ تول میں لگے کہ کدرا

فی تفسیر الشیخ اور شعیب علیہ السلام کی تفسیر کے اس ظلم کو قابل عذاب دینا دی کر دیا اور ان کا قصہ سابق میں لکھا ہے اور ان میں سے

اس حدیث نے الصحاح ظاہر ہے کہ نذر و خوف ہونے کو بتانے کی غیر علیہ السلام نے اُن کو ڈرایا۔ فَاحَذَرْتُمْ الصَّيْحَةَ پس اُن کو کچھ اذیت
 آواز نے بڑھائی۔ جب دسے صبح کے وقت میں تھے اور سابق میں رحمہ مذکور ہوا ہے ظاہر اُن کے پیچھے ملے ہوئے دونوں واقع ہوئے اور بات
 یہ ہوئی کہ اوٹنی پیدا ہونے پر جب باقی ایمان نہ لائے تو حضرت صحاح نے افسوس کیا اور تاکید کی کہ اچھا اس اوٹنی کو کچھ ایذا نہ دینا شاید عذاب
 سے بچ جائے عرصہ تک وہ اوٹنی جاڑوں میں وادی کے اوپر رُخ میں دھوپ میں جرتی تو اُس کی درازی جسم و خوفناک ہدایت کلاں سے اُنکے
 جانور بھاگ کر وادی کے اندر رُخ میں ہو جاتے اور سردی کھاتے پھر گرمیوں میں وہ اندر رُخ میں آجاتی تو اُنکے جانور بھاگ کر وادی کے اوپر رُخ
 میں جاتے اور پانی بطور چشمہ کے وسیع تالاب میں جمع ہوتا۔ سردی سے روز اوٹنی مع بچہ کے سب پانی میں جاتی تو دوسرے روز کافی قوم کو ملتا آخر نذر و خوف
 اور اپنے لوگوں میں سے شقی بدتر کو آمادہ کیا کہ اوٹنی کو قتل کر دے۔ حدیث میں ہے کہ یہ اشقی شخص ایسا تھا کہ لوگ اُس کی عزت کرنے اور اُس کے کہنے پر
 چلتے اور کسی کا صدمہ اُس کو نہیں پہنچ سکتا تھا جیسے قریش میں عبداللہ بن زبیر یا فریاد یا جیسے ولید بن اُس شقی نے اوٹنی کی راہ میں موقع پا کر اُس کی پھلی
 ٹانگوں پر تلوار مار دی کہ وہ آسانی سے زمین پر گری اور لوگوں نے جمع ہو کر دیکھا کہ عذاب تو نہیں آیا پس دلیر ہو گئے اور صحاح علیہ السلام میں کفر لگے اور دیکھ کر
 رونے اور قوم سے کہا کہ تم میرا روز کم کو مہلت ہے جو تھے روز ہلاک کیے جاؤ گے اور تھارے سے خط سرخ درود سیاہ ہوتے جاؤ گے جب دوسرے روز
 سے یہ شروع ہوا تو کھیر کر صحاح سے دعا چاہی اُنھوں نے کہا کہ قبول نہ ہوگی مگر اس طرح کہ تم اُس کے بچہ کو لا کر اُس کی خدمت کے دروازے پر اوٹنی مار دے
 گئی پھر اُسی وقت بھاگ کر پہاڑ پر چلا گیا اور مروی ہے کہ وہ شخص جس نے ایسا کیا تھا وہ اُس کی تلاش میں پھر آکر ثابت ہو کہ جو وقت ماری گئی وہ
 بچہ پہاڑ پر چلا گیا اور وہاں وہ کسی آواز سے اپنی ماں کو پکارا پھر ہر اُمت میں ہوا اور وہ اس میں سگایا جب نہ ملا تو صحاح علیہ السلام نے فرمایا کہ تین روز
 تک عیش کرو جو تھے روز عذاب پہنچا پس اپنے چہرہ کا بگڑنا دیکھ کر یقین کر لیا اور شام کے کفن پہن کر بیٹھے اور وادیا کے تہے تھے یہاں تک کہ صبح ہو گئی اور
 عذاب نہ آیا تو کچھ مطمئن ہوئے اور دیکھا کہ صحاح علیہ السلام کی طرف سے نہیں بلکہ اوٹنی کے گوشت کی تاثیر ہے جو فی اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیدا
 ہونا کہ سچا ایک زبردست سخت آیا کہ سب کھیر کر کھنڈن کے تل گم گئے اور ساتھ ہی ایک سخت دل بھارنے والی آواز نے سب کو ہلاک کر دیا اور یہ
 عین قدرت آئینہ ہے کہ صحاح علیہ السلام مع مومنین کے اس عذاب سے محفوظ رہے اور کافروں کا کنڈان و بستی علیہ تھی اور مومنین کا کنڈان اور
 بستی علیہ تھی جیسا کہ ہمیشہ صحاح میں غرور و غرور ہو کر جاتے ہوئے صحاح رضی اللہ عنہم کو سرور عالم علیہ السلام نے دکھلایا اور اُن بچوں
 نے متواتر اس کو دیکھا ہے۔ واضح ہو کہ جب اپنی ہمت سے کافروں نے اوٹنی مانگی اور دیے جانے پر ایمان نہ لائے تو بعض کے ایمان سے عذاب رُخ
 ہوا تھا مگر یہ سرکار دی تھی کہ ناقص کو کوئی نہ سنانا اور اُس کا پانی نہ روکنا ان لوگوں نے باوجود اس راحت و منفعت کے کہ جو اوٹنی سے بچتی تھی
 کہ سب دروازے بھاگ گئے تھے اور وہ وہ غیہ کثرت سے ملتا تھا ان کافروں نے ٹھوڑی تکلیف بھی گوارا نہ کی اور چند روز کے بعد بالکل بھول گئے
 اس کو قتل کر لیا اور قاتل کو اللہ تعالیٰ نے اشقی یعنی سب سے زیادہ بدبخت فرمایا ہے حالانکہ وہ اوٹنی ایک عجیب معجزہ تھا جس کا باقی رکھنا عین فرشتہ
 لیکن لوگوں نے دنیاوی مال مناس و شہوات پر ضرور ہمارا اُس کو قتل کیا۔ فَتَمَّا آخِذْنِي سَنَدًا مَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ۔ سو کچھ بھی دفع نہ کیا اُن پر سے اس
 چیز سے جس کو کاتے تھے یعنی قوت و مال پہاڑوں کے مکان اور سب سامان و بدکاری کے افعال جن پر ضرور تھے کوئی کام نہ پاؤں ان کے آسانی
 خراؤں نے اُن پر سے عذاب کچھ دفع نہ کیا بلکہ جب گرفتار ہوئے تو افسوس ہے کہ برابر دینی عذاب میں پڑ گئے اور اس وقت اُن کی آنکھ کھلی جب دوبارہ
 بند نہیں ہو سکتے اور نہ کچھ تر کر کے کر سکتے ہیں۔ اور واجب ہے کہ آدمی ان کی عبرتناک حالت کو دیکھ کر خوف الہی سے قہراوے۔ کیونکہ ہر شخص کچھ نہ کچھ
 نظامی میں ہے اور ہم لوگ تو سرسبز خطا دار ہیں اور کوئی شخص ہے کہ حضرت رب العزہ جل شانہ کی معرفت اُس کے لائق اور اس کی عبادت اُس کی
 شان کے لائق کر سکتا ہے اسی واسطے حدیث ابن مردودہ رحمہ اللہ تو اے میں حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم غرور و غرور ہو کر جاتے تھے چہرہ میں قریب مکانات ٹوڑے اترے پس لوگوں نے ان کنوؤں سے پانی لیا جن سے ٹوڑیا کرتے تھے اسی پانی

سے اٹھ کر دھا اور انڈیا پر چھائیں رجب آپ بھیجے رہا ہونے تو یہ دیکھ کر ان کو حکم دیا کہ ہندیاں بہادور آنا انھوں کو کھلا اور دعا لکھ کر
 میں بہت تنگی و تنگدستی تھی پھر وہاں سے کوچ کر کے اس کنوین برپا کر دیا جس سے نافرمانی بننا تھا اور صحابہ رضی اللہ عنہم کو منع کر دیا کہ نوکر کے مکان سے
 میں مت جاؤ جو قوم عذاب کی لہی ہے کہ مجھے خوف ہے کہ ایسا نہ ہو کہ تم کو ویسا ہی ہو چکے جو ان کو پہنچا سو تم ان کے وہاں مت جاؤ و مگر جس
 کہتا ہے کہ یہ کمالی شفقت تھی اور اس میں بعض اسرار ہیں فافهم اور صحیح بخاری میں حضرت ابن عمر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم نے جبرائیل کے حق میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو فرمایا کہ تم اس قوم کے وہاں مت جاؤ مگر اس صورت سے کہ روئے ہوئے ہو اور اگر ایسے نہ ہو تو ان کا
 وہاں مت جاؤ ایسا نہ ہو کہ تم کو وہی پہنچے جو ان کو پہنچا ہے مگر جس کہتا ہے کہ سورہ ہود میں یہ قصہ فصل احادیث سے گزر کر کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم موافق عادت شریعت کے لشکر کے بھیجے چلتے اور لڑائی کے وقت آگے ہوتے تھے پس جب تک آپ پہنچیں کچھ لشکر پہلے پہنچ گیا
 اور بعضے کو گت مقرر ہو کر کام میں مشغول ہوئے اور بعضے کو گت قوم نوکر کے کندھوں میں دیکھنے گئے تھے جب آپ پہنچے تو ان سب کو بلوایا اور یہی
 ارشاد فرمایا انہو بر وفکر پھر اللہ تعالیٰ نے عقول سلیمہ و اپنے بندوں کو ارشاد فرمایا کہ وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا
 إِلَّا لِيَحْشُرَ۔ اور زمین پیدا کیا تم نے آسمان اور زمین کو اور جو کچھ ان دونوں کے بیچ میں ہے مگر حق کے ساتھ یعنی یہ سب مخلوقات باطل نہیں
 ہے بلکہ انتہائی حکمت پر ہے اور سب کے نتائج و فوائد ہیں۔ اسی حکمت کا اقتضا تھا کہ ایسی قوم جیسے مذہب و آلہ و لہجہ یا ہجو والے تھے ایک قوم
 عذاب سے ہلاک کیے جا دیں کہ ان کے افعال و کلمات کی تمام زمین پر پھیلین بلکہ ان کا فساد و فحشاء سے اور ان کی غیر نیک حالت سے
 دوسروں کی اصلاح ہو اور یقین ہو کہ ہر امر واقع و ثابت ہے۔ وَإِنَّ السَّاعَةَ لَآتِيَةٌ۔ اور ضرور قیامت آنے والی ہے پس اگر دنیا
 سے کسی پر عذاب شروع نہ ہوا تو ضرور قیامت میں اس کو سزا ملے گی اور یہ بالکل باطل خیال ہے کہ ہم خاک ہو جاؤ گے یا دوسرا جہنم ہو گا بلکہ جہنم
 پیدا کیا وہ ان کو جس طرح چاہے رکھے اور جس طرح جتنے ہر چاہے پیدا کرے تو جب اس نے مقرر کر دیا کہ قیامت میں عذاب مقرر ہے تو باقی خیالات
 خفا ہیں پس وہ کافروں سے انتقام لے کر عذاب فرما دے گا اور نیکو کاروں پر رحمت و فضل و احسان فرما دے گا۔ واضح ہو کہ جو شخص مرا کسی قیامت
 کو گئی کیونکہ اس پر ناز عذاب یا ثواب مترتب ہو جائے تو اس کے لیے کوئی موقع ایمان کا نہیں رہا اور دنیا کی چند روزہ زندگی
 غنیمت ہے جبکہ اللہ تعالیٰ ایمان و توفیق خیر عطا فرما دے اور نیکو کار چند روز تک ہر حال سے نیک طرز زندگی بسر کرتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو آپ کی قوم قریش و غیرہ کی طرف سے ایذا پہنچی تو اللہ تعالیٰ نے تسلی دی کہ فَاصْبِرْ صَبْرًا جَسَدًا جَسَدًا۔ اور اگر وہاں سے درگزر کر لو
 نیک طرز سے ان سے انوائض کر لینے ان پر عذاب کی خواہش میں جلدی سے کہ اگر ایسا ہوتا تو کہیں با وقار حکم درگزر فرماتا ہے جو ہر جہد اللہ
 تعالیٰ نے کیا ہے حکم اس وقت تک کہ اسے یہ تھا کہ ہمارا حکم نہیں دیا تھا۔ اور ایسا ہی حکم اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور دیگر علماء نے کہا کہ اس
 امت میں تو نیک خلق کے ساتھ بڑا کاک حکم ہے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم حکم قول تعالیٰ انک علی خلق عظیم کمال درجہ خلق نیک پر تھے اور جہاد
 کو ایک طاعت عظیم ہے وہ خلق نیک سے منافقین ہیں بلکہ مراد یہ کہ ہر نیک و بد کے ساتھ اپنا برتاؤ موافق رضائے حق تعالیٰ کے ہو اور ہر ایک
 جس چال چلن پر ہے اس پر اس کے واسطے بھلائی چاہئے اور باقی حال کو اللہ تعالیٰ کی مشیت پر چھوڑ دے۔ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَظِيمٍ۔
 تیرا رب وہی اچھا پیارا کرنے والا اور خوب جاننے والا ہے۔ اس مقام پر کمال معرفت ہے کہ حق تعالیٰ خالق ہے اور خالق اپنی مخلوق کے پیدا کرنے
 میں ہر طرح قادر ہے اور اس کی قدرت و عظمت و حقیقت سے اور جس لائق وہ ہے اور جو اس سے ہو گا سب جانتا ہے تو اس نے اپنی قدرت و انبیا
 سے باوجود حکم قدیم کے ہر ایک کو پیدا کیا ہے اور چونکہ اس کی بے انتہا وسیع سلطنت میں تمام زمین بلکہ جو کچھ نظر آتا ہے ذرہ سے بھی کم ہے کیونکہ کسی
 عدد کو بے انتہا کے ساتھ ذرہ برابر نہیں ہے تو اس ذرہ سے بڑی زمین آدمی کا وجود تو ذرہ کا کسی کو درو ان حصہ بلکہ کم سے پیدا ہوا اس کا
 یہ طاقت نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی بے انتہا حکمت بالغہ کا بھید دریافت کر لے کہ یہ کیا شان ہے ہر امر ہر حالت اس کی جو حق کو نہ اے اور اپنی

دخیال میں سرگردان ہو کر آخر خوار و ذلت سے شرمسار و لاچار ہوا اور البتہ عادت الہی بجا نہ لگا اکثریت کے جاری ہے کہ جو لوگ آخرت کو اختیار کریں ان کو وہ بخوبی و خود دشنامی دنیا میں ہو چو آخرت سے منکرون اور دنیا کے لینے والوں کو ہو فلہذا دنیا والوں سے تجاوز و اعراض کرنا اور انہیں حسم کہ ناصر و مددگار ہے لیکن اس قدر دیکھنا ضرور ہے کہ یہ امر خیر ہے اور یہ بات بدتر ہے اور ہر بشر قضہ تقدیر میں اپنے اپنے حال پر ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو اس نعمت کی طرف توجہ دلائی جو ان کو عطا فرمائی اور ان کے ظہیل میں ہم سب مسلمانوں کو عطا فرمائی الہی نعمت ہم پر کامل کر دیجیو کہ ہم ایمان پر وفات پاویں اور وہ یہ ہے۔ وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ اور البتہ ہم نے تجھے دسی سبع از مثنائی اور قرآن عظیم۔ لَا تَمْنَنَّ تَعْبُدُكَ اِلٰهًا مَّا تَمْتَعْنَا بِهٖ اَزْوَاجًا مِّنْهُنَّ مِتْ دُورًا اِنِّیْ اَنْتَ کَیْنِ اس چیز کی طرف جو ہم نے یوگون کو اس میں سے متعے دیا ہے اقام مال سے جوڑی جوڑی جلائے کہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب کر کے آپ کے امتی بندوں کو جو ایمان کے نور سے سرفراز ہو گئے ہیں توجہ دلائی کہ ہم نے سبع مثنائی و قرآن عظیم سی نعمت تجھے دیدی اب تو ہرگز دنیاوی اموال جو چند روزہ متاع ان کو دسی ہے اس طرف توجہ نہ کرنا اپنے ہر ایک کو دیکھ کہ کافرون کو جو کچھ دیا وہ محض اسچ پوچ ہے اور جو کچھ کو دیا ہے وہ بے انتہا نعمت ہے شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ قول تعالیٰ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِ وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ میں دو قول ہم کو پہونچے ہیں اول یہ کہ حضرت عبداللہ بن مسعود و عبداللہ بن عمر اور عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہم اور جابر و سعید بن جبیر و ضحاک و غیر ہم تابعین رحمہم اللہ نے کہا کہ سبع طویل مراد ہیں یعنی سبع مثنائی طویل ہیں اور بانی قرآن عظیم یا سب قرآن عظیم میں سے سبع مثنائی طویل ہیں اور مراد سبع طویل سے سورہ بقرہ آل عمران و سورہ نساء و مائدہ و انعام و اعراف و یونس ہیں اور ابن عباس و سعید بن جبیر نے سیرۃ یونس کو صریح بیان کر دیا ہے اور شعبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ان سورتوں میں فرائض و حدود اور قصص و احکام کر بیان فرمائے ہیں اور ابن عباس نے کہا کہ ان میں امثال و اخبار و عبرت کو مل کر فرمایا ہے اور ابن ابی حاتم نے روایت کی کہ سفیان رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مثنائی وہ دو صدی سورتیں ہیں بقرہ و آل عمران و نساء و مائدہ و انعام و اعراف اور ایک سورہ انفال و براءۃ ملا کہ ابن ابی حاتم نے کہا کہ سوائے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے سب مجموعہ کسی اور پیغمبر کو نہیں دی گئیں اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو صرف دو ان میں سے دی گئیں یہ روایت سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے نقل کی ہے اور ایک روایت میں ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو چھ ان میں سے عطا ہوئیں تھیں جب انھوں نے الواح کو ڈال دیا تو چار اٹھالی گئیں اور دو باقی رہیں۔ قَالَ الْمَلٰٓئِکَةُ جَسَمٌ بَعْضٌ رَّأٰیوْنَ سَہْمٌ ذُوْکَ اَکْثَہُوْنَ نَے دواٹھائی اور چار باقی روایت کہ ان مقصود ابن عباس رضی اللہ عنہ کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل عظیم عطا فرمایا کہ ہم نے تجھے ساتوں مثنائی و دیرین لینے اور کسی کو جلیلہ ہفت نہیں دیں اور مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سبع مثنائی یہ سبع طویل ہیں اور کہا جاتا ہے کہ یہی قرآن عظیم ہیں۔ مفسر حسم کہتا ہے کہ حاصل معنی یہ ہوئے کہ عظیم قرآن جو سبع طویل میں ہم نے سب تجھے عطا فرمایا اور مفسر حسم کا کہنا ہے کہ یہی قول ارجح و اصح ہے اگرچہ ایک جماعت علماء شافعیہ نے قول دوم کو ترجیح دی ہے چنانچہ شیخ امام نے بھی نقل کیا کہ قول دوم یہ ہے کہ سبع مثنائی وہ سورتیں ہیں جو آیت وہ سات آیات ہیں اور یہ قول بھی حضرت علی کرم اللہ وجہہ و حضرت عمر و ابن مسعود و ابن عباس رضی اللہ عنہم سے مروی ہے اور ساتوں آیت بسم اللہ ہے اور اللہ تعالیٰ نے یونس کو اس سے محفوظ فرمایا ہے اور یہی ابراہیم خنی و عبداللہ بن عمر و ابن ابی حاتم و شہر بن حوشب و جن بصری و مجاہد کا قول ہے اور قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہم سے بیان کیا گیا کہ سبع مثنائی وہ فاتحہ کتاب ہے اور وہ سات آیات ہر رکعت میں پڑھنا میں کر اور ہر نفل میں کر رکھائی ہیں۔ مفسر حسم کہتا ہے کہ بلاشبہ اس بارہ میں احادیث کثیرہ ہیں کہ سورہ اسحق و ابن کثیر رحمہم اللہ ایک آیت ہے اسی واسطے ایک جماعت علماء حنفیہ میں سے اس طرف کسی ہے کہ ہم اللہ سورہ فاتحہ کا جزو ہے اگرچہ وہ ایک آیت نہ تھا اتنی ہی اور مقصود اس سے فصل در بیان سورتوں کے تھا کہ وہ بالاتفاق ایک آیت قرآن سے ہے تو اس میں مضافہ نہیں کہ وہ سورہ الفاتحہ سے جو کوئی

کسی اور احادیث اس بارہ میں بھی صریح ہیں کہ سورۃ الفاتحہ کی قرأت نوافل کی رکعت میں ضرور ہے اگرچہ معروف متون فقہ میں فرض قرأت فقط اول دو رکعت میں یا بطریق اعتبار اول دو رکعت یا آخر دو رکعت میں مذکور ہے اور باقی میں نہیں اور فاتحہ تمام کی قرأت واجب کہتے ہیں سورہ بھی فقط دو رکعت میں لیکن مقتضائے دلیل یہی ہے کہ قرأت فاتحہ ہر رکعت میں واجب ہے خواہ حقیقہ یا تقدیراً اور جس نے ترک کیا اس کی نماز بدیانت واجب الاعادہ ہو واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔

باجملہ قول دوم یہ لکھا کہ مراد سورۃ الفاتحہ ہے پھر شیخ نے کہا کہ اسی کو ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا اور حجت ان احادیث سے لا یا جو سورۃ الفاتحہ کے فضائل میں ہم نے اول میں نقل کر دی ہیں اور بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر دو حدیثیں بھی ہیں اول ابو سعید بن اعلیٰ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میری طرف گزرتے دین نماز میں تھا پس آپ نے بلایا تو میں نہ آیا یہاں تک کہ نماز پڑھ لی پھر آیا تو فرمایا کہ تجھے کون چیز مانع ہوئی میرے پاس آنے میں تو میں نے عرض کیا کہ میں نماز پڑھتا تھا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے نہیں فرمایا ہے کہ یا ایہا الذین آمنوا استجبوا للرب والرسول اذا دعاکم۔ پھر فرمایا کہ میں تجھے نہ بتلاؤں ایک سب سے بڑی سورۃ قرآن میں قبل اس کے کہ مسجد سے نکلوں (میں نے عرض کیا کہ جی ہاں ضرور فرمائیے) پھر آپ باہر جانے لگے تو میں نے یاد دلایا پس فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہی سبب شانی و قرآن عظیم ہے جو میں دیا گیا ہوں۔ دوم ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ام القرآن وہی سبب شانی و قرآن عظیم ہے پس یہ تفسیریں سب سے کہ سورۃ الفاتحہ ہی سبب شانی و قرآن عظیم ہے لیکن اگر یہی وصف سبب طوال وغیرہ کا بھی ہو تو کچھ متافی نہیں ہے لہذا قال تعالیٰ اللہ نزل احسن السورۃ کتابا تشابہا متافی جیسے کہ قولہ تعالیٰ لیسجد لکم علی التقریٰ الا یہ کا شان نزول مجد قہار ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی مسجد شریف کی طرف اشارہ کیا انتہی کلام مترجما اور مترجم جسم کہتا ہے کہ یہ جو ہم تفسیریں محل تامل ہے اس واسطے کہ جب اکابر صحابہ مثل حضرت علی و حضرت عمر رضی اللہ عنہما سے دونوں قول مردی ہیں تو انہیں سے قول ثانی کو حقیقت اور اول کو مجاز قرار دینا باللیل فضائل سورۃ الفاتحہ کے بعد جو کچھ حقیقت میں سبب طوال اس کی مصداق ہیں اور سورۃ فاتحہ پر اطلاق بطریق فضیلت ہے اور کیوں نہیں کہا جاتا کہ آیت میں مراد سبب طوال ہیں اور جو جسے اشتراک فضیلت کے فاتحہ کو اس سے موسوم فرمایا اور تحقیق میرے نزدیک یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جو محل نے قرآن پاک کی تفصیل کو سورۃ فاتحہ میں محل فرمایا اور سورۃ فاتحہ کو آیہ بسم اللہ میں جیسا کہ جن بصری وغیرہ سے تفسیر سورۃ فاتحہ میں مذکور ہو پس جیسے قولہ تعالیٰ ہوالذی انزل علیک الکتاب منہ آیات محکمات من ام الکتاب میں ام الکتاب سے سورۃ فاتحہ مخصوص نہیں ہے بلکہ حکامات آیات جہد میں سورۃ سے تشابہات کے سبب ام الکتاب میں لیکن سورۃ الفاتحہ کے فضائل سے ثابت ہوا کہ وہ ان ام الکتاب آیات کی جو تفصیل آئی ہیں اجمالاً جامع ہے پس اس سورۃ کو ام الکتاب کہا گیا پس فرق باجمال و تفصیل ہے اسی طرح سبب شانی و قرآن عظیم بھی سبب طوال ہیں جیسا کہ اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم سے مروی ہے یعنی تفصیل سبب شانی یہ سبب طوال ہیں اور انہیں کا اجمال یہ سورۃ الفاتحہ ہے پس خلاصہ یہ کہ آیت کریمہ میں تخصیص کرنا کہ مراد سورۃ الفاتحہ ہے بعد ہے اور حق یہ ہے کہ سبب شانی و قرآن عظیم بطریق تفصیل تو وہ قول اول یعنی سبب طوال ہیں اور بطریق اجمال سورۃ فاتحہ ہے اور روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے آئی ہے کہ متافی سے مراد کل قرآن ہے بدلیل قولہ کتابا متافی نقشر الا یہ اور یہی قول جنحاک و طائوس و ابوالکاک کا ہے پس ان اکابر رضی اللہ عنہم کے قول میں تحالف و تسامح مجاز نہیں ہے کیونکہ اگر تخصیص مراد سبب شانی سے فاتحہ لیتے ہو تو بطریق صدق الوصف کے سبب طوال کو انھوں نے سبب شانی کہا اور یہ مجاز ہو گا پس اگر مجمع یہ ہو کہ دونوں قول ان کے متفق و صحیح ہیں اور فرق باجمال و تفصیل ہے اور جو احادیث درباره فضیلت سورۃ الفاتحہ کے وارد ہیں اور جن میں یہ وہم ہونا ہے کہ یہی سبب شانی ہے تو اس سے یہ منہ لیتا کہ سبب طوال مراد نہیں بلکہ بطریق صدق الوصف داخل ہیں بعد ہے اور حق یہ ہے کہ محل و فصل میں سے جب کی نسبت کہو کہ یہ وہی ہے صحیح ہے فافہم و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے جو بعض نے جستہ کی کہ یہ سورہ کئی ہے اور سبب طوال اکثر متافی میں تو ہنوز دیدنیہا بصیرتہ اضنی نہ ہو پس مراد فاتحہ ہے تو جواب یہ ہے کہ سورۃ فاتحہ بھی مدنیہ ہے بقول مجاہد ابو جودیکہ انھوں نے سبب طوال سے تفسیر کی ہے علاوہ برین تو علم اسی میں مقدم تھی فافہم پھر قولہ لا تمدن علیہ نیک۔ اس میں ابن عباس نے کہا کہ آدمی کہہ کر منع کیا گیا ہے کہ دوسرے کے ال کی طرف نظر ڈالے

مترجم کہتا ہے کہ اشارہ ہے کہ خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور مقصود اوست و اسے میں کہیں کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ان زمین اور تمام
بادشاہت پیش کی گئی اور آپ نے منظور نہ کی اسی واسطے سفیان بن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا کہ جبکہ قرآن دیا گیا پھر اس نے کسی
ایسی چیز پر نظر ڈالی جس کی تفسیر قرآن میں مذکور ہے تو اس نے قرآن کی مخالفت کی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے فرمایا ہے کہ کہ قرآن لا حول ولا قیوم
الایہ کے معنی یہ ہیں کہ تو قرآن عظیم کی نفی جلیلہ لے کر بالکل بے پروا ہو جاؤ اس چیز سے جو متاع دنیا و اصناف اموال لوگوں کو دے دے گئے ہیں اور واضح
ہو کہ حدیث میں آیا ہے کہ میں نے قرآن ہم میں سے نہیں جس نے قرآن پاک کے ساتھ نفی نہیں کی۔ شیخ ابن عیینہ رحمہ اللہ تعالیٰ
نے کہا کہ استغفار نہ کیا اپنے قرآن مجید کے ساتھ باقی ہر چیز سے استغفار دے دے پروا کی ہو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت کی دلیل سے یہ معنی
حدیث کے صحیح ہیں لیکن یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ معنی مراد ہیں۔ پھر اس کا شان نزول اس طرح ہے کہ ابن ابی حاتم نے اپنی اسناد سے روایت کیا
ایا کہ ابی ارفع صحابی رضی اللہ عنہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہاں آئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پاس اتنا دیا تھا کہ اگرچہ اصلاح حال
کو نہیں پس آپ نے اس سے پاس بھیجا کہ حضور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کتاب ہے کہ مجھے ان افریقہ میں دے دو۔ بعد از چھ روز وہ لوگ واپس آئے کہ اس نے کہا
کہ نہیں کر رہی کہ ساتھ دو گنا پاس ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پاس واپس آیا پس آپ نے فرمایا کہ یہ تو قطعی ہے کہ میں ان کا جو کچھ میں ہے
اور اس کا جو زمین میں ہے آپ ان دونوں اور اگر اس نے عرض دیا تو میں اس کو ضرور دے دوں گا۔ پھر یہ کہ اس نے کہا کہ پاس دے دوں گا۔ اس نے کہا کہ
اسی وقت یہ آیت نازل ہوئی لا حول ولا قیوم لعلہ ما یستعین بہ من دونه الا اللہ تعالیٰ نے اسے اپنے حبیب علیہ السلام کو دیا۔ اس وقت کہ ابی ارفع صحابی رضی اللہ
تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے ان حدیث سے روایت کی کہ آدمی کو منع کیا گیا کہ دوسرے کی مال کی تمنا کرے اور چاہے کہ اللہ تعالیٰ نے اسے ازواج و
انکادہ اغنیاء دیں۔ پھر اللہ تعالیٰ نے بھیجے ان کے اموال سے اراضی کا حکم دیا۔ یہی ان کی ذات سے انوار علی اور عدم الثبات کا حکم ہے یا بقولہ
و لا یغنون علیہ۔ اور ان کافروں پر عین مستعد۔ یعنی جس طرح یہ لوگ کفر و عناد پر عزم مضبوط کر چکے ہیں ان کو تو میں ان کے ایمان کا ہے
بقولہ لعلہ ما یستعین بہ من دونه الا اللہ تعالیٰ کہ اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر کوئی اور معبود نہیں ہے۔ سب کو دکھلا دے کہ وہ سب کو دکھلا دے کہ اللہ تعالیٰ راہ ہر راہ مستعد
بجانب ان کے کہ انہیں نہیں ہے۔ ان اقوام کو دیا۔ یہ وہاں پہنچا۔ نو اس کی فرستادہ ہوئے۔ چھ گھنٹے میں نہ ہوئے۔ معالجہ التندر و دل میں با سنا خود راہ ہر راہ مستعد
سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو کسی باکرا کو تو نہ کر دے گا۔ خوشی ہو کہ یہ کہ چھ گھنٹے میں معلوم کہ انہی ہوئے۔ کہ ان کو کس چیز سے
لے والے اور اس کے لیے اللہ تعالیٰ کے یہاں ایسی قاتل چیز ہے کہ اس کے ساتھ کبھی مرنے والا ہو گا۔ عرض کیا گیا کہ وہ کیا چیز ہے فرمایا کہ آگ ہے۔
صحیح مسلم میں ہے کہ دیکھو اپنے سے چھ گھنٹے کو اور مست دیکھو اس کو جو تم سے بڑا ہے پس میں ہی اچھا طریقہ ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کا انکار نہ کرو۔ شیخ
عمر شافعی نے کہا کہ ان لوگوں سے یہ حاجت ہے کہ کھانا کھانے کو کسی شخص سے زیادہ ان میں غناک نہ ہو یا تمہاری اپنے سے اچھا ساری کا جانور دیکھنا
اور اپنے سے اچھا کپڑا دیکھنا پس جس میں نے اس حاجت کو سنا تو فقیر و ناکس کے ساتھ نہیں ہو گیا پس مجھے اس سے حاصل ہو گئی۔ و آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
لا یغنون علیہ۔ اور یہ کہ یہ اپنا بازو واسطے ایمان والوں کے۔ یعنی اپنا بازو و شفقت اللہ تعالیٰ کے واسطے نرم کر رکھنا اور ان کے ساتھ
بتراضع پیش آنا۔ اسی سے کہا گیا کہ میں اگرچہ کثیر المال ہو فقیر ہے اس لیے کہ اس نے اپنی جان والی کو اللہ تعالیٰ سے کہہ دیا۔ اللہ تعالیٰ فرود نہ کر دیا۔
اور جو کچھ اس کے پاس ہے سب میں وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امانت ہے۔ وار ہے کہ ہوا فی حکم الہی تعالیٰ کے اپنی ذات پر اور اس و خیال اہل استحقاق
پر خرچ کر دیتا ہے۔ و قل انما الدین یرحہ اللہ تعالیٰ۔ اور کہہ دے کہ میں بس ہمارے ڈرنا لے والا ہوں۔ یعنی اس غفلت کی جگہ میں جگہ
لوگ غلابہ سے ڈرتے ہیں ان کو صحیح سچی حوائف خبر دینا ہوں کہ ان کے بچنے غلابہ ہر ناک ہے اور یہ غلابہ ہر ناک ہے غلابہ ہر ناک ہے جو چاہے
وہی تمام راحت و آرام میں ہے پس ڈرو اس غلابہ سے جو سامنے ہے سرفراز پنہا نفاس کا پروہ حاصل ہے۔ کہنا انزلنا علی الہم کتابہ میں
جس کا غلابہ ہم نے اٹا رہا ہے نہ کرے کہ نہ دوان پر یعنی ڈرو اسے غلابہ سے نہیں اہم نے انتہا مہ و انون پڑتا رہا اور کہنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس

کلام میں مقرر ہے اسے انزلنا ایک کما انزلنا اخرینے ہم نے تجھ پر کتاب اتاری جیسے اگلوں پر اتاری تھی جنھوں نے اُس کے حکم سے کرب لے کر دیے
 بعض باتوں پر ایمان لائے اور بعض سے انکار کیا۔ زخشری کے نزدیک سابق آیتناک سے متعلق ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا
 اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم فرماتا ہے کہ لوگوں سے کہہ دے کہ میں تم کو صاف ڈرسانا ہوں عذاب الیم سے کہ اگر میری تکذیب کر
 تو تم پر ضرور عذاب ہوگا جیسے تم سے اعلیٰ امتوں پر ہو جنھوں نے اپنے اپنے پیغمبروں کو جھٹلایا اور اللہ تعالیٰ کے احکام پر ایمان نہ لائے پس اللہ تعالیٰ
 نے اُن پر عذاب و انتقام اتارا۔ مفسرین وہ لوگ جنھوں نے تم کھائی باہم کہ انبیاء کی مخالفت کریں اور اُن کی تکذیب کریں اور اُن کو ذیت دین جیسے
 قوم صالح کے حال سے آگاہ فرمایا کہ تم سمجھو اللہ نے تم کو اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی کہ راستہ میں جا کر صالح دُاس کے لوگوں کو قتل کر دیں۔ اور
 جہاں جہرہ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی مانند قولہ واقموا بالشرع جہاں جہاں اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی کہ راستہ میں جا کر صالح دُاس کے لوگوں کو قتل کر دیں۔ اور
 نہایت سخت تم کھائی کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی کہ راستہ میں جا کر صالح دُاس کے لوگوں کو قتل کر دیں۔ اور جہاں جہرہ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی
 چیر کا انکار نہ کرے۔ اس پر تم کھاتے تھے تو مقتدین ان کا نام ہوا۔ انتہ۔ اور معاملہ وغیرہ میں قریش وغیرہ کے مقتدین کو کھاکہ جب انھوں
 صلی اللہ علیہ وسلم ظاہر ہوئے اور دعوت کی تو یہ تم جج میں کفار قریش نے باہم جمع ہو کر تم کھائی کہ تم سب ایک بات پر متفق ہو جاؤ دین کہ تم
 دور دور کے عرب کے کفار کے لئے تم کو مختلف نپا دین پس ولید بن العنبر نے تولد دعوں کو بھیجا جو راستوں میں پھرتے تھے کہ وہ تم کو جو
 کرتے اُن سے کہتے کہ تم اس شخص کی بات پر جو ہم میں پیدا ہوا ہے دعو کا نہ کھانا کہ وہ جنھوں نے حالانکہ خود کبھی شاعر و کبھی ساحر و کبھی کاہن کہتے تھے
 حالت پر سب نے متفق ہو کر جنوں کا نام کہہ کر ان کو مختلف نپا دین اور اُن میں کہہ کہ شاعر و ساحر وغیرہ درحقیقت وہ نہیں ہے تو عرب ہم
 جہاں جہرہ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی کہ راستہ میں جا کر صالح دُاس کے لوگوں کو قتل کر دیں۔ اور جہاں جہرہ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی کہ راستہ میں جا کر صالح دُاس کے لوگوں کو قتل کر دیں۔ اور
 اور اس میں تھوڑے کر دسی۔ مفسرین کہتا ہے کہ ان انھوں نے اقتسام اُس کی تحریف و اخفاء امر پر کر لیا تھا یا بعضین کی تفسیر کو شامل ہے
 شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ صحیحین میں ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ
 متعلق اور جس کے ساتھ مجھے اللہ تعالیٰ نے بھیجا ہے اُس کے مثل ایسی ہے جیسے ایک مرد اپنی قوم پاس آیا اور کہا کہ اے قوم میں نے اپنی دوزا
 آنکھوں سے لشکر کرتے دیکھا ہے اور میں نے لکھا ڈرنا ہے والا میں اے قوم خلا صی ڈھونڈ ڈھونڈو خلا صی ڈھونڈ ڈھونڈو پس اُس کی قوم میں سے ایک شخص
 نے اُس کا کہنا مانا پس رات سے اندھیا رہی میں اٹھا کر کوچ کر گئے اور مات کے وقت میں سامان کر کے نجات پا گئے اور دوسرے لوگ بے گناہ
 جہرہ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی کہ راستہ میں جا کر صالح دُاس کے لوگوں کو قتل کر دیں۔ اور جہاں جہرہ اللہ تعالیٰ نے تم کو حکم کھائی کہ راستہ میں جا کر صالح دُاس کے لوگوں کو قتل کر دیں۔ اور
 اور چونکہ ایمان اُس کی پیروی کی اور مثل اُس کی جس نے مجھے جھٹلایا اور جو حق بات لایا ہوں اُس کو جھٹلایا ہے۔ اَلَّذِينَ يَنْجَسُوا الْقُلُوبَ
 عینین۔ مفسرین کی شناخت فرمائی کہ ایسے لوگ ہیں جنھوں نے قرآن کو عینین کر لیا یعنی اپنی بے ایمانی سے اپنے ایمان پر ایسا کر لیا۔ اور
 کہ عینین جمع عینہ اور اصل میں عینہ بحدث و اوٹھا اور عرب بولتے ہیں کہ عینہ الشاة یعنی عضو و عضو پارہ پارہ کر دیا بکرمی کو بعض نے کہا
 اصل میں عینہ تھا بحدث و اوٹھا اور عرب بولتے ہیں کہ عینہ الشاة یعنی عضو و عضو پارہ پارہ کر دیا بکرمی کو بعض نے کہا
 کہ دراصل سسفرہ تھا۔ بحدث و اوٹھا اور عرب بولتے ہیں کہ عینہ الشاة یعنی عضو و عضو پارہ پارہ کر دیا بکرمی کو بعض نے کہا
 کہا گیا ہے اور قرآن سے مراد یہی قرآن پاک ہے یا تو رب و انجیل وغیرہ مراد ہیں کہ وہ بھی قرآن یعنی قرأت کی نئی اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 اتاری تھی۔ مفسرین اس پر ایک معنی پر اُس کی تفسیر یہ ہے کہ عینین یعنی اجزاء و قرآن یعنی قرآن تو مفسرین سے مراد قریش کے کفار جنھوں نے
 قرآن پاک سے کہہ کر دیا اور بعض پر انکار یا یعنی بتان کہ بعض کو شعر و بعض سحر و بعض کہانت و بعض اساطیر الاولین وغیرہ کا
 کسان کی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عینہ کذب و بتان ہے یا یعنی عینہ جو ایک درخت خار دار نہر کہیں ہوتا ہے اور مجروح کرتا ہے یعنی قرآن

مفسرین کہتے ہیں کہ عینین جمع عینہ اور اصل میں عینہ بحدث و اوٹھا اور عرب بولتے ہیں کہ عینہ الشاة یعنی عضو و عضو پارہ پارہ کر دیا بکرمی کو بعض نے کہا

مانند اُس کے سمجھا کہ یون کی مذمت سے کافرون کو ایذا دیتا ہے۔ بعض نے کہا کہ عفتہ زبان قریش جادو ہے اور عورت ساحرہ کو عافیتہ کہتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ ان علیہ السلام لعن العافیتہ ولسعۃ منہ یعنی جادو کرنے والی عورت اور جادو کرنے والی دونوں پر حضرت صلے اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی ہے۔ واضح ہو کہ معانی باہم قریب یا مشترک لیسبب میں خواہ بہتان سے اجرا رہوں یا جادو کی نسبت کرنے سے یا دیگر اسباب سے بہر حال یہ لازم ہے کہ ساحر نہ رکھا تو اسلام سے خارج ہیں۔ اور ظاہر ہے کہ موجودہ لوگوں کو غلاب سے خوف دیا کہ عیسا مذاب آگلوں پر نازل فرمایا تھا جنھوں نے یہ حرکت کی کہ قرآن پاک کو اجڑا کر کذب و بہتان وغیرہ کے ساتھ پارہ پارہ کیا پس مراد اگلے لوگ اور قرآن سے مراد اگلی کتابیں ہیں۔ شیخ امام حافض ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ جلاو القرآن عصفین یعنی کھڑے کھڑے کر دیا ان کتابوں کو جو انہما تارسی گئی تھیں پس بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر و انکار کیا بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ نے عید بن جبیر و ابو بکر بیان سے ابن عباس سے روایت کی کہ وہ اہل کتاب ہیں کہ بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر کیا۔ اور ایک روایت میں اقصین کہا ابن عباس نے کہ بعض پر ایمان لائے اور بعض سے کفر کیا یہود و نصاریٰ ہیں۔ ابن ابی حاتم نے کہا کہ اسی کے انہما جادو حسن و ضحاک و دیگر مسعود بن جبیر و غیرہم سے مروی ہے اور عکرمہ نے ابن عباس سے روایت کی کہ عصفین کہا یعنی سحر اور عکرمہ نے کہا کہ عفتہ زبان قریش میں سحر ہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اُن کو اعضا اعضا کر دیا کہ سحر ہے اور کہا کہ کماست ہے اور کہا اساطیر الایمان ہے اور عوطا نے کہا کہ ساحر و کائنات و جنوں کا بھی عصفین ہے محمد بن اسحق نے عن محمد بن ابی نعیم عن عکرمہ و سعید بن جبیر عن ابن عباس روایت کی کہ ولید بن المغیرہ کے پاس چند قریش جمع ہوئے اور وہ ان میں صاحب شرافت تھا اور موسم حج آگیا تو بولا کہ اسے کہو کہ قریش یہ موسم آگیا اور عرب کے کہو کہ وہ ہمارے یہاں آئے ولسعۃ ہیں اور تم میں اُس شخص کا حال سن چکا ہیں پس تم اُس کے بارہ میں ایک راستہ متفق ہو جاؤ اور اختلاف مت کرو کہ تم میں سے بعض کی بعض تکذیب کا کہیں بولے کہ ان صحیح ہے اور اسے ابو عبیدہ نے تو ہی ہمارے لیے ایک راستہ قائم کر دے بولا کہ میں تم کو اور میں سنوں تو کہنے لگے کہ ہم کہیں گے کہ کاہن ہے بولا کہ وہ تو کاہن ہے نہیں۔ بولے کہ کہیں گے مجھ کو ہے بولا کہ وہ مجھ کو ہے نہیں بولے کہ شاعر کہیں گے بولا کہ وہ شاعر بھی نہیں ہے بولے ساحر بولا کہ یہ بھی نہیں ہے بولے کہ پھر تو بتا کہ تم کیا کہیں گے بولا کہ اللہ اُس کے کلام میں ایسی حلاوت ہے کہ تم اس میں سے کچھ بھی کہو کہ پوچھاں بچائے گی کہ یہ جھوٹ بات کہتے ہو اور اقرب یہ ہے کہ تم اُس کو ساحر بتلاؤ میں پس اسی پر تم کھا کر علیحدہ ہو گئے پس اللہ تعالیٰ نے اُن کے حق میں نازل فرمایا کہ انہما لعن النابین جلاو القرآن عصفین۔ یعنی انہما ہیں تو جلاو قرآن تم پہ سحر ہے رب کی کسبائے کتبہ آجتماعیہ۔ البتہ تم سحر و شمش و غضب کے ساتھ سوال کر چکے ان کافرون مقتدین سے سب کے سب سے یعنی قیامت کے روز عتقا کا لؤا یعنی مائون۔ اُس چیز سے جو کہو و سکر کر تے تھے یعنی دنیا میں جو گمراہیاں و عفتہ و بہتان کہاتے تھے قیامت میں غضب الہی کا اُن پر سوال ہوگا اور حساب میں مانو نہ ہو کہ سزا سے سخت اس کے مستوجب ہوں گے۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ یہی ولید بن المغیرہ و اُس کے ساتھی لوگ جنھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حقین پر کرا تھا چرکہ ان افعال و حرکات میں انھوں نے خود لا آلا اللہ سے انکار کیا اور لوگوں کو بھی اس سے مانع ہوئے کیونکہ اصل مقصود رسالت و قرآن ہی کلمہ توحید اسی تعالیٰ ہے اسی واسطے ابن عمر رضی اللہ عنہ نے کہا کہ لیسعۃ کلمہ توحید لا آلا اللہ سے سوال سب سے ہوگا مصنف عبد الرزاق میں عباد رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہی تفسیر مروی ہے اور امام ترمذی و ابو یعلیٰ الوصلی و ابن المنذر و ابن جریر و ابن ابی حاتم نے انس بن مالک سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فوراً کہ لیسعۃ کلمہ لایہ میں فرمایا کہ لا آلا اللہ سے۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ انس رضی اللہ عنہ یہ موقوف ہے کہ اُن بھی ہے اور ترمذی وغیرہ نے مرفوع روایت کی ہے عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ تم اس کی جگہ بولے کوئی معبود نہیں ہے کہ تم میں سے کوئی نہیں بچے گا کہ انکے اللہ تعالیٰ اُس کے ساتھ تنہائی فرما دیا جائے چودھویں رات کے چاند سے ہر ایک تنہا دیدار پاتا ہے پس فرمایا کہ اُسے ابن آدم کے کس چیز نے مجھ سے دھوکا دیا تھا۔ ابن آدم تو نے کیا عمل کیا جو جانا۔ اسے ابن آدم تو نے رسول کو کیا جواب دیا۔ ابو العالیہ نے کہا قیامت کے

آخر اسناد تک انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے روانہ ہوئے تو ان ٹھٹھا کرنے والوں میں سے بعض نے آپ کو غم کیا پس حضرت جبریل علیہ السلام نے اگر ان بد بختوں کو غم کیا تو یہ ان کے جہنم میں ضرب نیزہ کے انداز کر گیا چنانچہ دسے سب مر گئے اور محمد بن اسحاق نے اپنی اسناد کے ساتھ عروہ بن الزبیر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ پانچ شخص قریش میں سے صاحب شوکت تھے پھر ہر ایک سے ہر ایک کو بیان کیا اور وہی ہیں جن کا ذکر اوپر ہوا ہے اور اسود بن المطلب بھی ابو زہرہ سے ہے جس نے ان لوگوں نے شریک میں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر ٹھٹھا کرنے میں حصہ لیا تھا تو اللہ تعالیٰ نے صاف ظاہر کرنے اور شرکوں سے اعراض کرنے کا حکم دیا اور ان ستر میں کو ہلاک کر دیا۔ پھر محمد بن اسحاق نے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم طواف کرتے تھے کہ جبریل آئے پس کھڑے ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی کھڑے ہوئے پس اسود بن جبریل نے اس کے پیٹ کی طرف اشارہ کیا پس اس کو استغفا ہو گیا اور وہ مر گیا اور ولید بن مغیرہ کو را اس کے پاؤں کے ٹخنہ کے پاس زخم کے اثر کی طرف اشارہ کیا پس پھوٹ نکلا اور اسی میں مر گیا حالانکہ اس سے کئی سال پہلے اس کو یہ زخم اس طرح پہنچا تھا کہ وہ خزاعہ میں سے ایک شخص کی طرف گزرا جو اپنے تیر کا پھل اس کے گانسی میں لگا رہا تھا تو اس کے ازار میں الجھ گیا اور اس مغرور نے جھکنے کو مار بھجا چنانچہ اسی طرح چلا گیا اسی سے خفیت سا زخم ہو گیا اور وہ کچھ نہ تھا اب وہ پھوٹ نکلا اور اسی میں مر گیا اور عاص بن دائل کے شخص قدم کی طرف اشارہ کیا چنانچہ وہ طائف کو جاتے گدھے سے گرا اور اس کے شخص قدم میں کانٹا لڑا جس سے وہ مر گیا اور حارث بن طلحہ کو زائسہ سرکی طرف اشارہ کیا وہ بیپ کی ریت سے مر گیا۔ اور محمد بن اسحاق نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ان سب کا سر دار دیو بن الفیر تھا۔ اور یونانی ہی سعید بن جبیر و عکرمہ نے بھی مانند قول عروہ رضی اللہ عنہ کے روایت کیا لیکن سعید بن جبیر نے حارث بن طلحہ کی جگہ عاص بن عیطلہ کہا اور عکرمہ نے حارث بن قیس کہا ہے امام زہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ انھیں دونوں نے صحیح کہا کیونکہ اس کی ماں کا نام عیطلہ تھا اور اب کا نام قیس تھا بغرض کہ مجاہد و عکرمہ و قتادہ و جہنوں نے پانچ ہی روایت کی ہیں مگر شعبی نے سات بیان کیے و مشور قول اول ہے پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تشفی و تسلی و اپنی طرف توجہ کی تاکید کی بقولہ **وَهَذَا لَكُمْ أَكْبَرُ يُضَيِّقُ صَدْرُكَ بِمَا يَقُولُونَ**۔ اور ہم ضرور جانتے ہیں کہ تیری شان یہ ہے کہ تنگ ہو جاتا ہے تیرا سینہ بوجہ ان کے قول کے۔ یعنی انکار کرنے والے اللہ تعالیٰ سے شریک کرنے اور سحر و جنون و کھانت و کذب وغیرہ کہتے ہیں اس سے تو دلگیر ہوتا ہے۔ اہل تفاسیر نے کہا کہ یہ بقضائے بشریت و جبلت انسانی تھا۔ اور بعض کا خیال ہے کہ یہ کمال شفقت تھی کہ ان لوگوں کی طرف توجہ اور انہیں ترس کھاتے کہ عذاب سخت میں پہلے جاتے ہیں اور ڈرتے کہ جہد رانہا کہ وہ اس قدر زیادہ تکذیب کریں گے تو غضب آگس میں پڑیں گے لیکن نبوت آگس اپنی مخلوق کے حق میں جاری ہے اور وہی خوب جاننے والا ہے لہذا اس میں کو ہلاک کر دینے سے ان کا قصہ طے کر دیا اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ ایمان پر چریں تھے تسلی و تسکین فرمائی کہ غیبت محمدیہ نہ ہوگی پس تسبیح پڑھ اپنے رب کی پاکی کے ساتھ یعنی اللہ تعالیٰ پاک اور بڑا علیم و حکیم ہے اس کے علم و حکمت کے موافق جو واقع ہوتا ہے خوب ہے پس جب اس طرف توجہ ہوئی تو ہر ایک دلگیری رفع ہو گئی اور زیادہ تقرب فرمایا کہ **وَكُنْ مِنَ الشَّعِيدِينَ**۔ اور ساجدین میں سے ہو یعنی اللہ تعالیٰ کی تسبیح و نماز میں شریک ہو کہ وہ اپنی حکمت سے مخلوقات کا انتظام فرماتا ہے اس میں کسی کو دخل نہیں ہے اور نہ علم آگس سے کوئی واقع ہے پس مشرکوں و ان کی بیہودہ کوئی کو خالق عزوجل کی طرف سونپ دے اور تو اللہ تعالیٰ کی تسبیح و نماز پر قائم و کامل ہو اور برابر اسی پر ثابت رہ۔ **وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّىٰ يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ**۔ اور عبادت کرتا رہ اپنے رب کی بہانہ تاک کہ تجھ کو موت آجاوے۔ یہاں سے صریح معلوم ہوا کہ عبادت پروردگار ربوت سے پہلے ساقط نہیں ہوتی ہے اور بعض نے جاہلون نے زعم کیا کہ فقیر عارف سے ساقط ہو جاتی ہے یہ پوری جہالت ہے بلکہ جہد رانہ زیادہ اسی قدر بندگی زیادہ ہوئی ہے ان چکن ہے کہ زیادہ عبادت پر قائم ہو لیکن کسی شخص بے عبادت پر کمال کا گمان فقط وہم و خطرناک ہے اور بے فہم ربوت ہونا اس سے صاف ظاہر ہے بقصود وایت یہ ہے کہ موت سے پہلے کسی وقت میں عبادت سے غافل نہ ہونا چاہیے پس معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کے ذکر و نماز

و دوام عبادت سے دلوں کو لگیں ہوتی ہے وقد قال تعالیٰ فی سورۃ مريم و اوصانی بالصلوٰۃ و الزکوٰۃ ادمت جہا یعنی مجھے وصیت کر دی ہے
 یعنی مجھ پر عہد کر دیا ہے نماز و زکوٰۃ کا جب تک میں زندہ ہوں۔ سید بن منصور و ابن المنذر و تاریخ حاکم اور ابن مردودہ و دیلمی نے مرفوعاً روایت
 کی کہ اللہ تعالیٰ نے مجھے یہ وحی نہیں فرمائی کہ مال جمع کرو اور تاجرین میں سے ہو بلکہ سب سے پہلے شیخ امام نے نماز کے بارہ
 میں منہ احمد کی روایت نقل کی کہ حضرت فرماتے تھے کہ حضرت خالق عزوجل نے فرمایا کہ اے ابن آدم اول روز میں چار رکعت سے عاجز
 رہتے ہوئے آخر روز میں تجھے کفایت کروں گا۔ درود ابو داؤد و النسائی۔ اول اسی کو صلوٰۃ الصبح کہتے ہیں اور حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم
 جب کوئی کام سخت یا گراں ہو جاتا تو نماز پر قائم ہو جائے گا فی الصحاح وغیرہ اور لکھا کہ یقین سے مراد موت ہے بخاری رحمہ اللہ تعالیٰ
 نے کہا کہ سالم بن عبد اللہ بن عمر نے کہا کہ یقین موت ہے اور یہی قول مجاہد حسن وقارہ و عبد الرحمن بن زید کا ہے بدلیل قولہ تعالیٰ و کان
 مکذب یوم الدین حتی اتانا یقین۔ یعنی کافران جنم کیلئے کہ ہم لوگ دنیا میں قیامت کو جھٹلایا کرتے تھے یہاں تک کہ ہم کو موت آگئی۔ اور صحیح میں
 ام العلاء رانہ صاریہ سے مروی ہے کہ جب عثمان بن مظعون نے انتقال کیا تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس کے پاس آئے پس ام العلاء رانہ صاریہ
 نے کہا کہ تجھ پر اللہ تعالیٰ کی رحمت لے اے ابوالسائب پس میری گواہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تجھ کو بزرگی دیدی۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سنا تو فرمایا
 کہ اری تجھے یہ کس نے بتلادیا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کا اکرام کیا ہے میں نے عرض کیا کہ میرے ماں باپ آپ پر فدا ہوں یا رسول اللہ کھڑے ہو کر بزرگی
 کیا جائیگا تو فرمایا کہ ہاں یہ ہے کہ خدا جبارہ یقین یعنی عثمان بن مظعون کی موت آگئی اور میں اس کے لیے ہمتری کی امید کرتا ہوں۔ مگر جسم
 کہتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے دفن بن عثمان کو دفن کر کے اُن کے سرہانے پھر رکھا اور فرمایا کہ میں نے تجھے لوگوں کا امام بنایا اور یہ
 بڑی بزرگی ہو اور مجھے ایک خواب کے جو ان کے بارہ میں دیکھا گیا تھا اس کی تعبیر فرمایا کہ اس کے اعمال صالحہ ہیں بغرض کہ مقصود یہ تھا کہ
 کوئی شخص اپنے قیاس سے مردونہ قطعی علم کے اللہ تعالیٰ کے علم غیب میں جرات نہ کرے اور امید کرنا صحیح ہے۔ شیخ امام ابن کثیر نے لکھا
 کہ اسی آیت کریمہ سے استدلال کیا گیا ہے کہ عبادت مثل نماز وغیرہ کے آدمی پر واجب رہتی ہے جب تک اس کی عقل ثابت ہو پس اپنی حالت
 کے موافق نماز پڑھے چنانچہ صحیح بخاری میں عمران بن حصین رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ نماز پڑھ کر
 ہو کر پھر اگر یہ قدرت نہ ہو تو ٹھیک پھر اگر نہ ہو سکے تو کروٹ سے اپنی سے استدلال کیا گیا کہ بعض محدثوں نے جو یقین کے معنی معرفت کے لیے ہیں کہ جب
 بدرجہ معرفت پہنچے تو آدمی سے تکلیف شرعی ساقط ہو جاتی ہے تو یہ قول غلط اور کفر و ضلال ہے اور کمال جہالت پر مبنی ہے کہ انبیاء
 علیہم السلام سب سے زیادہ عارف و اعلم تھے باوجود اس کے سب سے زیادہ عبادت پر قائم تھے اور تا وقت موت تک کاموں کی مواظبت
 پر مستقیم تھے بلکہ مراد یہاں یقین سے فقط موت کے معنی ہیں کہ ان کی تفسیر الحافظ اور واحدی نے جماعت مفسرین سے موت کی تفسیر نقل کی اور توہم
 یہ لکھی کہ موت یقینی واقع ہونے والی ہے اس میں کسی کو شک نہیں ہے اور ابوجہان نے کہا کہ موت کے ناموں میں سے ایک نام یقین ہے اور وہ
 آنے پر شک نہ ہو کہ اس طرح کا زائل ہو جاتا ہے اور عبادت کی انتہاء وقت موت تک بیان کرنے میں اعلام ہے کہ عبادت کی وقت موت سے پہلے
 ساقط نہ ہوگی یعنی جن شرائط کے ساتھ ادا کرنا چاہیے جب شرائط موجود ہوں تو ساقط نہ ہوگی ومن اللہ تعالیٰ التوفیق۔ من فی العلم السوس قول
 فی صفحہ ۱۵۶ بحقیق یہ اس وقت ہوتا ہے کہ تقدیر ازل کو بصفت شہود غیب دیکھے بوضف سرور اسباب کو عمل میں لاوے اور ہر حال میں ہر
 حق ہو اور جو کچھ بواسطہ جاری ہو وہ امر آگئی و مثبت پر راجع کرے من از حق شہد اسم نہ از عہد و زید ایسی صورت میں واسطہ ساقط ہونے پر
 لازم کسی پر نہ کرے گا اور ہر پابند تقدیر پس کو رحمت و شفقت ہوگی چنانچہ دلالت کرتا ہے اس پر قولہ ان ربک ہواخلق اعلیٰم اس سے اشارت
 اور نسی تکلی کہ قوم سے جو انکار و ایذا و استہزاء تھے ہونے والے وہ قوم اپنے خالق مجباً قاہر کی مخلوق ہے اور مقصود تربیت ہے کہ اولو العزم کے مرتبہ
 پر پہنچا یا جاوے لہذا وہی خوب جانتا ہے جو اس نے تقدیر کیا اور تجھے علم عظیم عطا کیا۔ اور اس میں آیات ایما ہے کہ تیرا خلق عظیم نمونہ اوصاف پاک

حضرت خلاقِ عظیم ہووے کہ عنودِ کرم سے امت والوں سے تجاوز ہو۔ عمر بن ذر نے بواسطہ محمد بن الحنفیہ کے حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے روایت کی کہ صفحہ جلیل یہ ہے کہ بلا اعتبار کے رہا مندر ہو بعض نے کہا کہ سی بن لامت نہ ہو اور بعد کو کینہ نہ رہے ویسا ہی حال ہو جیسا پہلے تھا اور یہ نعمت الہیہ و سرفرازی نامہ والوں کو ہوتا ہے کا قال تعالیٰ و اقد اتیناک سبحان المثنائی الایہ ظاہر تفسیر تو کو زچگی اور اس میں اشارت ہے کہ کجی کو خلعت سے مٹانی عطا ہوئی ہے یعنی تیرا لباس صفاتِ ہفتگانہ سے اس لیے ہو کہ تھک بخلِ آلہ ہو کر ربانی و ملکوتی و جلالی و جمالی ہو اور ایسی ہی قدسی درجہ و عارف ذات صفات ہو اور ایسا شخص آئینہ جمال ذات الہیہیت ہوتا ہے پس ہوجا تا ہے عالمِ بطلہ تعالیٰ و قادر بقدرتہ تعالیٰ اور سمیع لسمع الہی و متکلم و بصیر بنظم و بصیر قدیم ہوتا ہے پس علم الہی سے گذشتہ و آئندہ کا علم حاصل کرتا ہے اور خواطر کی شہوات و ترکات دیکھتا اور تمام چیزوں کے انقلابات دیکھتا ہے اور دل کی غلطیوں کرنے والی چیزوں میں سے لوگوں کے دلی اسرار پر واقف ہوتا ہے اور ہر کام کو بار بار دہرائی کرتا ہے اور دہائے مردگان سے مکر اس کے واسطے اُن کو مدد دیتا ہے اور عالم کے اجسام کو غذا دیتا ہے اور اجسام کو حیات سے اور جس کسی کا دل کسی طرف مائل ہو وہ اس نعمت کی طرف متوجہ ہو کر ماسوا سے الگ اٹھائے گا۔ اور کھاکہ اوصاف باری تعالیٰ سے متقابلات کے ہیں جیسے قدم و بقا اور جلال و جمال اور دیدار و صمدیت و ربوبیت پس صفات اور لے سے ان صفاتِ سبعہ کے مکر مٹانی ہو گئیں پس شاہدہ قدم و اُس کے انصاف سے تمام حادثات سے بھر دیا جائیگا۔ اور شاہدہ بقا و اس کے انصاف سے مقامِ بیداری میں ملن ہوگا اور شاہدہ جلال و انصاف سے وہ جبر بے نیابت والا ہو جائے گا تمام آسمانوں و زمین بن۔ اور جمال کے شاہدہ و انصاف سے عاشق و محبہ قدم اور آئینہ حق برے عالم ہوگا۔ اور شاہدہ دیدار و انصاف سے شوق و محبت ازل و ابد غرق ہوگا اور مخلوق کے دلوں کے لیے محبوب ہو جائیگا۔ اور شاہدہ صمدیت و اس کے انصاف سے صہرائی ہوگا جس کا کھانا پینا شاہدہ ہے اور حدیث صحیحہ ابیت عند ربی یعنی یقینی۔ اس کے واسطے اشارت صریح ہے اور اس کی صفات میں سے یہ ہوگا کہ جو کوئی اس کو دیکھے اُس کی بھوک و پیاس کو تسکین ہو جائیگی شاہدہ ربوبیت و اُس کے انصاف سے حق عزوجل کے ملک و بندوں میں منصرف ہو جاتا ہے تو نے حدیث صحیحہ میں نہیں دیکھا کہ سرورِ عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے حکم کی درخت نے کس طرح تعمیل کی کہ درخت سے پائیں چلا آیا اور جس حالت میں کہ آپ قضا سے حاجت کے واسطے بیٹھے تھے درختوں نے ہر وہ کر لیا۔ اور بطورِ معجزات کے فرتقی ہوا اور درختوں نے حاضر ہو کر گواہی دی اور یہی تھا کہ ہر درخت و پتھر آپ کو سلام و سجدہ کرتے اور اونٹ و جانور بھی چنانچہ احادیث و آیات اس میں صریح ہیں مانند قولہ و تخضع داؤد و اسحاق و لایہ پس اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ان صفاتِ قدیمہ ثانیہ کے انوار سے مخصوص فرمایا تھا اور قرآن عظیم اس پر زیادہ کیا جن جمیع اسماء و نعوت و صفات سے خبر دیدی ہے جو آپ کو نہیں پہونچی ہیں کیونکہ جمیع صفات تو غیر متناہیہ ہیں پس قرآن شریف نے معرفت ذات و صفات سب کے علم و نور سے مشرف کیا اور عظمت قرآن پاک کی عظمت تکلم عزوجل ہے اور اللہ تعالیٰ نے خود اپنی عظمت سے کلام فرمایا براہِ عظمت ذات اور اُس کی عظمت سے یہ ہے کہ قرآن مجید کے حروف و حروف کے نیچے علوم ازلیہ ابدیہ کا ایک سندرہ ہے اور کلمات الہی کو کوئی چیز مخلوقات میں سے نہیں احاطہ کر سکتی ہے اور واضح ہو کہ مثنائی کی صفت ہون بھی مفہوم ہے کہ ہر صفت کے لیے صفات ثانی از عینیت الذات ہیں صفت ثانی الذات اور ذات ثانی الصفات ہے مگر کچھ افتراق و اجتماع کی راہ سے نہیں ہے یعنی امر فیاس بشری سے امر ہے یہ نہیں ہے کہ ذات و صفات دونوں علیحدہ دو ہیں اور یا اجماع ہیں بلکہ وہ واحد ہے ہر طرح سے اور وہ ہر تفرقہ و جمع سے پاک ہے بلکہ وحدت کو بھی دامن و حل نہیں ہے اسی واسطے کہا جاتا ہے کہ توحید یہ کلمہ ہے لا الہ الا اللہ اور ربوہی ہے لیکن ضمیر مرجع کی امر کا وہاں اعتبار نہیں ہے کیونکہ یہ سب باتیں حادث ہیں اور قدیم ذات ان سب کی خالق ہے وہ پاک ہے مخلوق کی صفات و قیاس و کمان و وہم و کسب حاصل یہ ہے کہ یہاں اپنے خلیب سب صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل فرمایا کہ بھائی ذات و صفات دیدیے اور معرفت دیدی بعد از آنکہ خود ہی عارف مخلوق ہے گویا عرفانِ علی جوہر صفت متعالیہ سے ہے اس کا لباس اپنے بندہ رسول کو پہنایا اسی واسطے آنحضرت علیہ السلام نے کہا کہ جس نے مجھے دیکھا حق دیکھا اور مروی ہے کہ جس نے

مجھے پہچانا نہ پہچانا۔ واضح ہو کہ قرآن عظیم تعلیم شان الہیہ ہے جس سے حقان کی معرفت دی اور علوم غیب سے سرفراز فرمایا و احکام موجودیت تعلیم کیے (مترجم) کہتا ہے کہ غیب سے یہاں وہ حقائق مراد ہیں جنہر لوگ آگاہ نہیں ہو سکتے ہیں اور جہاں تک اللہ تعالیٰ نے سب سے اعلیٰ و افضل چاہا اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم پر ختم فرمایا اور کلی علم غیب غیر متناہی ہے وہ سوائے حق عزوجل کے کوئی نہیں جانتا ہے اور جہد سے آگاہ کر دیا وہ جسکو آگاہ کیا اس کی نسبت علم غیب نہیں رہا۔ شیخ نے لکھا کہ زیادہ دقیق اشارہ اس میں یہ ہے کہ سبع مثانی ہی صفات قائمہ ہیں اور تاثیر ان کی ازراہ اوصاف ہے کہ قلب مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں ان کا اثر ظہور ہوا گویا وہ منظر کامل سبع صفات کے ہو گئے کیونکہ وہ عالم قادر سبع البصیر تکلم مبدی القوم ہے اور یہ صفات آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ان صفات قائمہ بالذات سے موالید ان جو ہر طرح کی علت واس کی تاثیر سے پاک ہیں اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا مرتبہ تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک بہت بڑا ہے تو زمین دیکھا کہ حدیث قرب النوافل میں آیا ہے کہ جب بندہ کو محبوب کر لیا تو خود ہی اس کی سمیع و بصیر و لسان و دست ہوتا ہے اور مٹنے اس کے ہی میں جو مذکور ہوئے اور اللہ تعالیٰ حلول و اتصال اور ہر طرح کے خیال و تشبیہ سے پاک ہے اسی واسطے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ان اللہ خلق آدم علی صورۃ۔ اور در صورتیکہ ظاہر کلام سے یہ مٹنے ہون کہ آدم کو اس کی صورت پر پیدا کیا تو یہ تصویر پر پیدائش ایسی بر وجہ کامل ہے جس میں اتنا صفات پاک کے ظاہر ہیں۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ قرآن عظیم کے ساتھ صفات عامہ و خاصہ کا اشارہ ہو یعنی صفات عامہ و خاصہ سے آگاہ فرمایا اور قرآن عظیم سے معانی صفات عامہ و خاصہ کے ظاہر فرمائے ہیں سے تو صفات کے دیدار سے محبت متناہی دیدار صفات خاصہ ہوا جو تشاہد میں کیونکہ وہی محدث جمال و جلال ہیں اور تو بواسطہ صفات عامہ کے تمام حادثات سے خالص الہیہت کے لیے متفرد ہو گیا۔ اور ظاہر اہریت سے سبع مثانی یعنی چودہ حضال عطا فرمائی مثل حجت و شفقت و عفو و صغیر و کرم و ظرافت و لطافت و حسن و جمال و ہیبت و حیا و خوار و وفار و ولایت و نبوت و رسالت۔ اور اسی کے اندر علی بن موسی الرضا نے بواسطہ اپنے والد ماجد کے جعفر صادق علیہم السلام سے روایت کیا ہے اور اس میں مودت و شفقت و الفت و غیم و سکینت مذکور ہے اور کہا کہ قرآن عظیم میں اتم اعظم ہے پھر جب یہ نعمت عظیم دیدی تو تمام جہاں اول و آخر اپنے حبیب کی نظر میں خواہ کر دیا بدین معنی کہ پیر و ان طریقہ حبیب صلی اللہ علیہ وسلم اس وقت صادق ہوں گے کہ اسی شان پر ہوں فقال عزوجل لا تدن عینک الی انتخاب ازواجہم۔ یعنی اے صاحب اوصاف مزبورہ جس میں یہ معانی عظیمہ و صفات ربانیہ ہوں تجھے لائق نہیں ہو سکتا کہ اصناف الہی دنیا کی طرف نظر کرے جو اللہ تعالیٰ سے غافل اور غایب میں مشغول ہیں کیونکہ ایچ سے متعلق خود ایچ ہے سے دنیا ایچ است و کار دنیا ہمہ ایچ بہمت صحیح و بلند الہی نابو دچہر سے متعلق نہیں ہوتی اور یہ اشارہ ہے کہ فطرت نفسانی اپنی خلقت میں شہوات کے واسطے مجبول ہے چنانچہ ہر حال میں شہوات اس میں رہتی ہیں اگر ظاہر نہ ہوں تو مخفی ہوتی ہیں پس سلامت قلب و نعمت راہی کے ساتھ سوائے حق عزوجل کے غیر کی طرف نظر نہیں ہوتی اور اس مقام میں اہل اخلاص کو خطر اور یہ محل امتحان ہے اور عارف تو اسوا حق تعالیٰ کے دوسرے واسطہ سے مشاہدہ میں بھی خطر رکھتا ہے کیونکہ خالص مشاہدہ وہ ہے جو واسطہ سے خالی ہو پس خلیل اللہ علیہ السلام و علیہ السلام کے آخر کلام پر نظر صحیح ہے کہ انی وجہت وجہی للذی فطر السموات الآلیہ۔ اور اول کلام ان کا مقام عشق ہے اور آخر کلام ان کا قدم از حدوت ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فضل عظیم ظاہر فرمایا کہ آپ کا اول مقام وہ رکھا جو خلیل علیہ السلام کا آخر مقام تھا اسی وجہ سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے رجوع سے بھی چشم پوشی فرمائی پس اللہ تعالیٰ نے وصف فرمایا کہ باز اغ البصر واطنی۔ اور حدیث میں مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم جب اہل دنیا کے اموال دیکھتے تو استین سے آنکھیں بند کر لیتے پتے تو کون کی تعلیم کے واسطے اور کہتے کہ میرے رب نے مجھے ایسا ہی حکم دیا کہ پھر غیر لی طرف سے ہمت پھیر لینے میں مزید تاکید فرمائی بقولہ تعالیٰ ولا تحزن علیہم۔ اور شاید کہ عالم تقدیر میں نظر ثنیت آہستہ ہے پس کافروں پر حزن کرنا مشیت سے ناموافق ہے کہ غیر دن کی طرف نظر ہے پھر زندگان مخلصین کے واسطے خلق عظیم استعمال کرنے کا حکم نہ فرمایا بقولہ و اخفض جناحک للہو منین۔ اور اس میں لطیف اشارہ ہے کہ یہ لوگ سرے باز دے رحمت کے سایہ میں پردہ پوش پائے ہیں اور تیرا بازو سے ہمت دونوں جہاں

بلکہ ہوا کہ مقام قاب و زمین اور آسمان تک پہنچا ہے کیونکہ یہ اچھڑ رہا ہے قیومہ میں تو اس وجہ سے بازو کو اہل عبودیت کے واسطے سایہ ہمارا کر کے تیری
 جناح رسالت تک بقوت بازو سے ربوبیت پر داز کرنا اور یہ بلکہ کھستان قدس تیرے گل کے عشق میں اپنے مقام تک واصل ہوں پس
 تیری متابعت و محبت سے مقامات شریفہ و ولایات رفیعہ پاؤں اور باوجود اس کے تیرا کلام براہ کمال نہ ہو لیکن یوں ہی ہو کہ جیسے تو مقام عبودیت
 میں ہے۔ وقل انی انا انزلنا سبین من ارجانب ربوبیت کچھ نہیں ہوں بلکہ تمھارے مثل بشر ہوں مجھے وحی بھی جاتی ہے پس وحی کی راہ سے
 میں تم کو عظیم جلال الہی و قہر کبریا ربی سے آگاہ کرتا ہوں اور میں تم کو اس کے فراق کے دردناک عذاب سے متنبہ کرتا ہوں میں شاہد ہوں اور
 اس نے انوار عزت و جلال و جمال سے مجھے لباس دیا کہ مجھ سے تم کو مجھرت باہر دکھلا دیے اور تم نے معائنہ کر لیا بعض مشائخ نے قولہ لا سجد
 عبدناک میں کہا کہ غیرت قدم نے حبیب الہی کو نہ چاہا کہ سوا اس کے دو جان میں سے کسی چیز کی طرف نظر اٹھاوے اور ایک دم غافل ہو
 گیا کہ اس غمغ سے کچھ حاصل نہیں ہے اور چاہا کہ اس کے وفات جانتے مصروف بحال عروج ہوں اور شیخ یوسف بن اسماعیل نے کہا کہ شرفا لے
 نے مذہب میں کی خبر دینے کا حکم دیا کہ بنی غیر عظیم الشان و عظیم الشان بے نشان بٹانی بیان ہوں۔ قولہ نورباک لہنا انہم اربعین ہمارا کا لڑا ہوں ظاہر
 تفسیر میں لوگوں سے سوال ہو گا کہ تو ظاہر میں اور یہ بھی ظاہر ہے کہ والذین آمنوا اللہ جلالہ پس اسد محبت کے دعوے میں قیس مجنون سے
 کسی لائق سوال ہے پھر کسی نہ ہو تو ادب باطن و ردھی کے دونوں درجات جو قیاس سے باہر ہیں قابل سوال ہیں اور جن عز و جل کو کچھ حاجت نہیں
 کہ اپنے اہل معرفت سے ان کے اعمال کا سوال کرے لیکن ان کو آگاہ فرماوے گا مقامات خطرات سے اور متون کی بھی سے اور میلان طبیعت سے
 اور نفس و شیطا کے باریک کردن سے تاکہ اس کی عظمت کے سامنے جہاں و شرم سے پانی ہو کر دیا سے نجاست میں غرق ہو جاوے اور یہ بھی
 مراد ہے کہ مشقت و محاہدہ میں جو رنج و کلفت انھوں نے اٹھائی اس کی مواسات فرمائی جاوے کہ محل امتحان سے کیونکر چھوٹے۔ واسطی روح
 نے کہا کہ انبیاء و اولیاء سے ذرہ برابر کا بھی سوال ہو گا کیونکہ ان کے مراتب بلند و رفیع ہیں اور عوام سے اس کا سوال نہ ہو گا کیونکہ وہ عوام
 اسرار سے یہ لوگ دور ہیں اور کہا کہ عوام اس چیز سے بھی غافل ہیں جس سے اہل حق سے سوال ہو گا ازاجلہ حرکات اطراف و خطرات قباب و
 ہوا جس اسرار میں مقرر جسم کہتا ہے کہ اسی قبیل سے ہے جو حضرت یوسف علیہ السلام کو واقع ہو کہ قیدی ساقی سے کہا تھا کہ اذکر فی غنڈ ربک
 بادشاہ سے میرا حال بیان کرنا۔ اتنی بات برسائے سال نہیں رکھے گئے حالانکہ قید ہونے کی درخواست خود کی تھی اور اس میں بھی یہ فتنہ ہوا کہ
 قید سے گھر کر رہائی کی درخواست کی فاقم شیخ جنید رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اہل حقائق سے سخت سوال یہ بھی ہو گا جو انھوں نے عوام کے
 سامنے دعویٰ ظاہر کیا یا ایسے طور پر ظاہر ہوئے جس سے لباس فریب ہو۔ اور مجھے خبر ہو چکی کہ بعض اہل اندر نے اپنے بعض شاگرد و مرید سے فرمایا کہ خبر
 رہو ایسے دعووں سے کہ اللہ تعالیٰ مجھ سے ان کا سوال فرماوے گا مرید بندہ خالص تھا اتنا کہ کہ یا شیخ اگر مجھے یقین ہو جاوے کہ رب العزیز مجھ سے
 قیامت میں کلام فرماوے گا اور ایسا مجھ سے سوال فرماوے گا تو مجھ سے عمر بھر اور کچھ نہ ہو سکتا سوا اسے ایسے ہی دعووں کے اور کیا میں اس لائق ہوں
 کہ حق عزوجل سے مخاطب ہوں شمار ہوں اور اس کی حضوری میں حاضر کیا جاؤں۔ یہ کہا اور کر کر جان حق تسلیم ہوا مقرر جسم کہتا ہے کہ حدیث شیخ
 میں ہے کہ جو کوئی ایسی بات کا دعوے کرے جو اس میں خبیث ہے تو ایسے شخص کے اندر ہے جو فریب کا جوڑا اپنے ہاں۔ قولہ واقعہ نمک ایہ قولہ اساتذہ
 اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی مواسات فرمائی بعض اس کے جو اعدا سے حسنا۔ اور اشارت ہے کہ تو ہمارے دربر و مقام عزت
 میں سے جو کچھ جاہل لوگ جہالت سے نشان کبر بانی کہتے ہیں اس کے اٹھانے سے تیرا سیہ منہ ہوتا ہے یعنی کلمات و جہال کے لائق تیرے شان
 کبر بانی نہیں ہیں پس تو ہماری تسبیح بیان کر جاتے ان کے کیونکہ تو ہی اس لائق ہے سوا سے تیرے کفار و جہال اس لائق نہیں بنائے گئے ہیں اور ساجد ہو
 کہ بعض معلوم تھے دیدار قرب و نصیب ہوا اور شاہدہ جمال کے استغراق میں فنیق الصدر سے کچھ دے مقرر جسم کہتا ہے کہ غدا اس کلام کا یہ ہے
 کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی تنگدلی اپنے نفس کے واسطے نہ تھی اور حدیث میں بھی آپ کے شمال کریمہ و اخلاق عظیمہ میں سے بیان ہوا ہے

کہ کبھی اپنے واسطے انتقام نہ چاہتے اور غفور کرتے اور کبھی نہ ہوتے لیکن اللہ تعالیٰ کی شان میں اگر گستاخی دے ادبی دیکھتے تو غضب میں آجاتے تھے اور تمام فضائل کا احاطہ محال ہے فافہم خلاصہ یہ کہ جب نماز و حجہ میں دیدار چوں و حیرت حضرت کبریا حاصل ہوگا تو یہ حقیق صدر جاتا رہے گا واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تنگدلی ان کا فردن کے قول سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں شریک و مثل و ہمسو وغیرہ جتنے ہیں پاک ہے اللہ تعالیٰ سب ایسی نالائقی باتوں سے پس حکم دیا کہ تو ہماری پاکی بیان کرتے رہیضیق الصدراکل جائے گا کہ تیری زبان پاک بلبل بوستان ازل اور اعلیٰ منزل قدس کا طائر فرخ ہے بعض نے کہا کہ ضیق ان کی طرف رجوع کرنے میں ہے تو ہماری تسبیح کی طرف رجوع کر کہ افتتاح مشاہدہ ہو واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس میں ان علماء کے لیے بھی مواسات ہے جن کے ساتھ اہل الفسق و اجہل حسد کر کے ان کے حق میں بدگوئی کرتے ہیں اور علماء کو حکم ہے کہ بتا بعت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے رب کی تسبیح میں مشغول ہوں شیخ اُستاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ آیت میں صدر فرمایا اور قلب نہیں فرمایا کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم محل شہود میں تھے اور سوائے لقاء الہی کے مومن کو راحت نہیں اور لقاء الہی کے ساتھ کچھ حشر نہیں ہوتی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کو خالص عبودیت کا جو پاک سا ذکر و رت مخلوقات ہے حکم دیا بقولہ و اعبد ربک حتیٰ یاتیک البقین یقین سے ہر تفسیر میں مراد موت ہے کہ تاموت عبادت پر قائم ہو اور اشارت بحقیقت وہ کمال کامل و مشاہدہ صرف ہے کہ فنا سے حدوث و بقا کے حقیقی وہی ہے پس جب حقیقت دیدار مشاہدہ ازل میں واصل ہو اور بحر الابد میں استغرق ہو تو ظاہر رسوم کی حفاظت بقضیہ قدرت الہیہ ہے لکھا قال تعالیٰ فی الساجدین اور مقام مشاہدہ میں عبادت کی طرف شغل ہونا ترک ادب ہے اور ہم نے اس بیان سے یہ ارادہ نہیں کیا کہ اہل معرفت کی گردن سے عبودیت کا طوق نکل جاتا ہے بلکہ ہماری مراد یہ ہے کہ عارف نے جب حق عزوجل کا مشاہدہ پایا تو اس کی شان میں ایسے جذب میں ہو جاتا ہے کہ صرف حق اس کا مطلوب ہے اور وہاں یہ بھی عروس و محبوب ہے اور شغل اس کو کسی اور طرف نہیں ہوتا مگر حق عزوجل کی بقا کے حقیقی سے اس کو بقاء ہوتی ہے تو وہ طاعات میں بدرجہا تمام اقسام سے بڑھا ہوا ہوتا ہے اور اس سے بڑھ کر درجہ عبادت کرنے والے کو نہیں ہو سکتا کہ اس حالت میں اس کو متابعت و طاعت مراد حق عزوجل کی لیاقت پوری ہوتی ہے مومن سوائے خلوص کے کچھ دخل نہیں ہے اور یہ البتہ ممکن ہے بعض اہل جذب اس استغراق میں ظاہری رسوم کے ادا کرنے پر قدرت نہ دیے جاوین جتنے کہ طعام و شرب وغیرہ پر بھی تو ایسی سکر کی حالت میں جب تک یہ حالت ہے معذور ہیں اور بعد اس کے اس پر عبودیت کے اوقات کی حفاظت تا دم موت لازم ہے اور یہ شہادان ہند گان خاص کا ہے جن کو تکمیل عطا ہوئی ہے۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اوقات میں غیر کمالا حلقہ نہ ہو بیان تاک کہ یقین آجائے کہ تمام رویت و جذبہ از حق عزوجل ہے۔ فارسیں رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ مرتبہ ہو جاتا ہے کہ یقین آجاتا ہے کہ حق عبادت الہی عزوجل نہیں ادا کر سکتا۔ یہ بھی فارسیں رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشارہ کیا کہ جس نے معبود عزوجل کو دیکھا وہ عبادت سے ساقط ہوا اور جس نے عبادت کو دیکھا وہ معبود سے ساقط ہوا۔ مترجم کہتا ہے کہ مراد شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ کی یہ ہے کہ اگر کسی کی نظر اپنی عبادت کے افعال اور انکی تشہیں پر ہو تو یہ شخص خلوص سے ساقط و عجب میں گرفتار ہے اور معبود عزوجل سے ساقط ہے اور اگر اپنی عبادت کو پہنچ و نابود سمجھے اور یہ بھی جانے کہ عبادت جہ سے ناممکن ہے تو اس نے شان معبود کی درگاہ میں اپنی عاجزی سے حکم پائی اور خلاصہ یہ ہے کہ بندہ کو لازم ہے کہ بطرح فراغ و واجبات و سنن و تجاہات کا حکم ہے ان میں پوری کوشش کر کے عبادت پر قیام کرے اور پھر سمجھے کہ یہ سب میرے افعال ہیں اور میرے افعال ہرگز اس کی جناب میں لائق نہیں ہو سکتے پس تمنا اور استدعا اس کی رضا و عبودیت کی ایسی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے علم شیخ حسین رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہاں تک کہ یقین ہو جاوے کہ کوئی حق تعالیٰ جل شانہ کی عبودیت اس کی شان کے لائق نہیں کر سکتا ہے نہ بتا رہیں اور نہ انتہا رہیں پس لاچار عاجزی سے تضرع و الحاج غفور تقصیر است کہ شیخ ابن عطا رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے برگزیدہ دنیاک و فانی بندوں پر حکم دیا کہ ان کو دنیا سے سوائے اس حال کے نہیں نکالے گا کہ طوق عبودیت ان کی گردنوں میں ہو اور اس بندہ مست ان کے بدن پر ہو

اسی واسطے اپنے خلق کے سردار اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا جتنے باتیک یقین شیخ حسین رہنے کے کہ عبودیت تمام وکمال شریعت ہو اور ربوبیت تمام وکمال حقیقت ہے شیخ اسے تادرجہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ادب سے قائم ہو فرشتہ عبودیت میں ہمہ تن خدمت ہو کر یہاں تک کہ تجھ کو اٹھایا جاوے اور منہ قرب پر جبکہ دیکھاوے اور جگہ وصال سے شرافت عطا ہو اور کہا جاتا ہے کہ التزام شریک عبودیت اس وقت تک لازم ہے کہ قید سے آزادی دیکھاوے واللہ اعلم
یعنی موت آوے ۱۲

سورة النحل مائة وثمان وعشرون آية

سورة النحل میں نخل اپنے شہد کی کھٹی کے ساتھ شان الہی عز وجل بھی مذکور ہے اور اس میں ایک سو اٹھائیس آیات ہیں۔ اور حسن و عطا و عکرمہ و جابر کے قول میں یہ سورہ مکہ ہے اور ابو الزبیر اور ابن عباس سے مروی ہے کہ سب مکہ میں نازل ہوئی سوائے اس کے آخر کی تین آیات کے کہ جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُحد سے واپس ہوئے مین تب دسے نازل ہوئی ہیں یعنی قولہ ولا تشربوا بعد الاشارة قليلا اے قولہ تعلون۔ اور قتادہ نے کہا کہ مکہ ہے سوائے پانچ آیات کے اور دسے قولہ والذین ہاجر وافی اللہ من بعد ما ظلموا۔ اور قولہ ثم ان ربک للذین ہاجر وامن بعد ما فتنوا۔ اور قولہ ان عاقبتہم فاعقبوا سے آخر سورہ تک۔ اور مقاتل رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ قولہ من کفر باللہ من بعد ايمانه الا يا وضررب اللہ مثل اقرية۔ ان کو بھی استغناء میں بڑھایا ہے۔ اور بعض نے اس کو مذہب کہا اور یہ ضعیف ہے واللہ اعلم اور اس سورہ کو سورۃ الغنم بھی اسوجہ سے کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے نعمتوں کا شمار فرمایا ہے

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

شروع اللہ تعالیٰ کے نام سے جو بہت بخشنے والا مہربان ہے

اَنۡۤیۡ اَمُرُ اللّٰہِ فَلَا تُسۡجِدُوۡاۤ لِمَا شَرَعُوۡاۤ سُبۡحٰنَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یُشۡرَکُوۡنَ ۝۱۰ یُنَزِّلُ الْمَلٰٓئِکَۃَ بِالرُّوۡحِ مِنْۢ نَّہۡۤیۡۃٍ مِّنۡ سَمٰوٰتِہٖۤ اَنۡ یَّخۡبُرَکُمْ بِمَا تَعْمَلُوۡنَ ۝۱۱ اِنۡ یَّشَآءُ مِنْۢ بَیۡنَ اَیۡدِیۡہِۭۤ اَنۡ اُنۡزِلَ رُۡوۡاۤیۡۃًۭ لَّہٗۤ اِلَّا اَنۡۤیۡۤ اَفۡتٰۤیۡنَکُمْ ۝۱۲

حکم سے جس شخص پر چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے یہ کہ تم ڈرنا دو اس بات کا کہ میں ہے کوئی عہد دگر میں سوئم اس سے ڈرو
اَنۡۤیۡ اَمُرُ اللّٰہِ آگیا حکم اللہ تعالیٰ کا بعض نے کہا کہ حکم سے مراد مشرکوں پر جہاد کا اور ان کے مقہور ہونے کا حکم آیا لیکن یہ ضعیف ہے کیونکہ فرمایا۔ فَلَا تُسۡجِدُوۡاۤ۔ تم اس کی جلدی مت کرو یعنی اس کے واقع ہونے میں جلدی مت کرو۔ اور ظاہر ہے کہ مشرکین جہاد کے لیے جلدی نہیں کرتے تھے پس ارجح یہ ہے کہ امر اللہ سے مراد قیامت ہے اور یہی جمہور تفسیرین کا قول ہے اور شیخ امام رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی کو ذکر کیا کیونکہ مشرک لوگ قیامت سے منکر اور طعن سے کہتے کہ کہاں ہے اس کے کما قال تعالیٰ یجمل بہا الذین لا یؤمنون بہا والذین آمنوا مشفقون منها یعنی جلدی مانگتے ہیں قیامت کو وہ لوگ جو اس پر ایمان نہیں لائے اور جو ایمان لائے ہیں دسے اس سے ڈرتے ہیں۔ یہی بات کہ انی نخل ماہی یعنی آگیا اور قیامت ابھی واقع نہیں ہوئی تو قیامت کی خبر مراد ہے اس کا جواب ایک یہ ہے کہ بلاغت میں بیان ہوا کہ جو چیز قطعی واقع ہوئے والی ہو اس کو بھیغہ ماضی تعبیر کرنے سے جزم و یقین دیا جاتا ہے چونکہ قیامت لامحالہ واقع ہوگی اس کو بوجہ قریب ہونے اور قطعی ہونے کے ماضی سے تعبیر کی جیسے حدیث میں لوگوں کو نصیحت میں کہا کہ جہاں الموت بافیہ یعنی آگئی موت مع اپنے سکرانہ وغیرہ کے یعنی آگئی جانا۔ اور جیسے قولہ تعالیٰ فترت

الساعة والشفق القمر پاس ہوگی قیامت۔ قولہ اقرب للناس حسابہم۔ پاس ہو گیا گو کون سے ان کا حساب۔ یعنی قیامت اور دوسرا یہ ہے کہ امرائے حکم آئی ہیں قیامت کا حکم کسی تو قرآن پاک میں کیا یعنی بہت نزدیک ہے جیسے سارا دن گزرتا کہ قریب غروب کے آفتاب ہوتا ہے اور قیامت اپنے قریب وقت میں واقع ہوگی اسی واسطے جب یہ آیت اتری تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں بھیجا گیا ہوں اس حال میں کہ قیامت میرے ساتھ یوں ہے اپنی دونوں انگلیاں گلے کی اور پنج والی ملائین۔ یہ حدیث مجھ بن ہسل بن سدر رضی اللہ عنہ سے مروی ہے۔ اور بعض نے کہا کہ قیامت آنے سے اس کے ابتدائی آثار واقع ہونا مراد ہے اور منتر جسم کو اس تکلف کی ضرورت ظاہر نہیں ہوئی بلکہ آثار قیامت تو سب واقع نہیں ہوتے ہیں وہ تو بالکل وقوع تک قریب ہونے پہنچے چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ابن ابی حاتم نے عقبہ بن عامر رضی اللہ عنہ سے روایت ذکر کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قیامت کے نزدیک تم پر مغرب سے ایک کچھڑا ابر سیاہ کا ظاہر ہوگا بعد رڈھال کے پھر وہ برابر آسمان کو بلند ہوتا جائے گا پھر اس میں سے ایک بکار نکلے والا بکار لگے گا کہ یا ایہا الناس یعنی اے لوگو! ایک ایک دوسرے کی طرف متوجہ ہو گئے کہ کیا تم نے کچھ دیکھا تو بعض کہیں گے کہ ہاں ہم نے دیکھا اور بعض اس میں شک کریں گے پھر دوبارہ آواز دینگا کہ اے لوگو! پھر آپ میں متوجہ ہو گئے کہ کیا تم نے کچھ سنا ہے بعض کہیں گے کہ ہاں ہم نے سنا پھر تیسری بار آواز دینگا کہ اے لوگو! تو ای امر اللہ فلا تستعجلوه۔ یعنی آگیا امر الہی سو جلدی نہ مانگو اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تم اس کی جگہ قبضہ میں مہری جان ہے کہ دو آدمی اپنے درمیان کپڑا پھیلائے ہونگے سو کبھی اسکو تین میں کرینگے اور آدمی اپنا حق درست کرے گا اگر اس میں سے کچھ نہ پائے پارسے گا اور آدمی نے اپنی اونٹنی کا دو دوہا ہوا ہوا سوا سوا کبھی نہ پائے پادیا اور فرمایا کہ لو کہ مشغول ہو جاؤ گے منتر جسم کہتا ہے کہ شاید اس قدر قیامت قائم ہو جاوے گی یا ایسے آثار ظاہر اور واقع ہونگے کہ کسی کو کسی کام کی نطفان فرصت نہ ملے گی اور معنی اول اظہار میں کیونکہ دوسری روایت میں آیا ہے کہ دو آدمی بازار میں کپڑا خرید و فروخت کر رہے ہوں گے نہ اسی طرح ان کے ہاتھوں میں رہ جائیگا کہ عور کے چھوٹے جانے سے سب مر جاوے گے۔ قال المتتر جسم۔ قدرت حضرت خالق عزوجل ہر چیز پر نہایت واضح و باری ظاہر و چشم دید ہے قیامت سے انکار بلکہ حق عزوجل سے انکار نہایت بعید ہے۔ تہکادات و تقالے عما یشیر کون وہ بہت ہی پاک ہے اور نہایت اعلیٰ ہے ہر ایسی چیز سے جو اس کے ساتھ شریک کرتے ہیں آدمی میں بھی بڑا شریک ہے کہ اپنے آپ کو خالق و مہر کا کرنے والا سمجھتا ہے بلکہ حق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنی قدرت سے آدمی کی مرادات و مقاصد پیدا کر دیتا ہے اور اس سے یہ مت سمجھو کہ آدمی مثل پتھر کے مجبور ہے یا آدمی اپنے کام کی تدبیر نہ کرے بلکہ مقصود یہ ہے کہ جمالت چھوڑ دے کیونکہ وہ سخت جاہل ہے کہ لایعنی چیزوں کے پیچھے اس قدر غافل ہے کہ اس کی سمجھ بوجھ جاتی رہی ہے اور اپنے خالق جل شانہ کو نہیں پہچانتا اور اپنے آغاز و انجام سے بالکل غافل ہے حالانکہ حق بجا نہ تھا نے اپنے خاص بندوں میں سے اپنے اختیار و قدرت سے اپنے علم قدیم میں جان سب کو مخلوق فرمایا ان میں رسول مقرر فرمائے اور انہی وحی نازل فرما کر عام مخلوق کو آگاہ کر دیا کہ انا قال تعالیٰ۔ جیذئی التمداد جیذی نازل فرماتا ہے اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق کو آگاہ کر دیا کہ روح کے یعنی وحی کے ساتھ جو کہ مخلوق کے واسطے حیات و زندگی ہے کیونکہ جسکو یہ روح حاصل نہیں وہ درحقیقت مردہ ہے۔ لہذا کہ سے مراد حضرت جبرئیل علیہ السلام ہیں اور تحریک کے واسطے لفظ جمع ارشاد فرمایا۔ اور روح سے مراد وحی ہے چنانچہ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے اور ابن عباس رضی اللہ عنہما نے یہ بھی فرمایا کہ روح ایک مخلوق ہے اللہ تعالیٰ کی مخلوقات میں سے اور روح کی صورت آدمیوں کی صورت کے مثل ہوتی ہے بقولہ تعالیٰ یوم یقوم الروح والاملاک صفہ ظاہر یہاں مراد معنی اول میں پس حاصل یہ ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا ہے جبرئیل کو وحی کے ساتھ۔ یوم آمرة۔ اپنے حکم سے یا روح جو اس کے حکم سے مخلوق ہے یا نازل فرماتا ہے اپنے حکم سے۔ علی من یشاء من عبادہ۔ اس شخص پر جسکو چاہتا ہے اپنے بندوں میں سے یعنی قیامت قریب ہونے اور اللہ تعالیٰ جل شانہ کی وحدانیت کا علم بذریعہ وحی الہی کے ہوا اور اللہ تعالیٰ اپنی وحی بذریعہ جبرئیل علیہ السلام کے جس پر چاہتا ہے نازل فرماتا ہے چنانچہ حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا اور حضرت آدم علیہ السلام

حضرت عیسیٰ علیہ السلام تک بکثرت انبیاء پہلے بھیج دیئے۔ اُن اُمّتیں رُوّانازل کرنا اس حکم کے ساتھ کہ دُرُغناد و شرکون و کافرون کو۔ اَللّٰہُ اِلٰہُ الْاَکْبَرُ یہ نہ مین کوئی معبود دیگر مین یعنی الوہیت فقط اللہ تعالیٰ کے واسطے ہے۔ فَاتَّقُوْنَ یٰمُومِنُوْنَ مجھ سے دُرُواس بات سے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کر دیا اُس کی نافرمانی کر دینا ایت مین اصل توجہ عقادی بتلادی اور اعمال طاعت بھی بتلادی

خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ تَعَالٰی عَمَّا یُشْرَکُوْنَ

اُنہیں پیدا کیے آسمان اور زمین حق کے ساتھ وہ پاک ہیں جو شرک کرتے ہیں

پھر ان کو دلیل بھی بتلائی بقولہ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ بِالْحَقِّ اُسی نے پیدا کیا آسمان و زمین کو حق کے ساتھ یعنی یہ مخلوقات کچھ نظر بندی و باطل چیز نہیں ہے اور اس مین سے ایک سچی بھی کوئی شخص نہیں پیدا کر سکتا ہے۔ فَاتَّقُوْنَ یٰمُومِنُوْنَ۔ وہ پاک بزرگ ہو اس چیز سے جو شرک لاتے ہیں۔ خلاصہ یہ کہ جب ایک سچی نہیں پیدا کر سکتے ہو تو ضرور اُس کا کوئی خالق ہو اور انتہا یہ ہو گی کہ آخر مین ایک خالق ان تمام مخلوقات سے باہر ہو گا جس کا کوئی پیدا کرنے والا نہیں ہے اور وہ سب سے اعلیٰ ہو اور کسی چیز کا محتاج نہ ہو کیونکہ جو محتاج با عا جز ہے اُس کے اوپر کوئی ہونا چاہیے تو سب سے اعلیٰ وہ ہو جس مین کچھ احتیاج نہیں ہے اور جب کامل قوی قدرت والا ہے جو چاہے کرے تو وہی پھر سب کا خالق ہو پس جو کچھ شرک لاتے ہیں وہ اس جمالت کی وجہ سے ہے کہ اللہ تعالیٰ کو سب بات کا علیم یا ہر چیز پر قادر نہیں جانتے بلکہ یوقنی سے نادان و عاجز سمجھتے ہیں حالانکہ وہی دانا اور سب قدرت والا ہے۔ وَفِی الْعَرٰسِ قَوْلٌ تَعَالٰی بِحَمْدِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ اُن کی امر اللہ فلا تعجلوہ۔ امر الہی کے آنے مین اشارہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ قایم ہے اور اس کا ارادہ بھی قایم ہے اور علم بھی قایم ہے اور ارادہ و علم مین وجود عالم تھا پس ستر اروت نے وجود کو چاہا پس امر قایم سے حق تعالیٰ نے وجود کو پیدا کر دیا پس امر الہی بغیر زمانہ و مکان کے دفع ہوا پس وجود باری ہو بغیر سوال غیر و انتظار تعجیل کے پس امر اس کے ساتھ قائم اور امور اُس کے ساتھ ملحق ہے اور جو ہونے والا ہے قلم پورا کر چکا پس اب سوال مجاہد و دونوں سا قضا مین کیونکہ یہ دونوں نے اس حقیقت داخل امر زلی اور ایسے شخص کے صفات مین جو اللہ تعالیٰ کی معرفت سے جاہل ہے اور اُس کے ام سے واقف نہیں ہے اور اگر حادثہ مخلوقات کی خواہش پر امر الہی آتا ہو تاویہ و حاجت اُنسی مین بڑا نقص ہوتا یہی وجہ ہے کہ اپنی ذات کی پائی خوبی بیان فرمائی بقولہ سبحانہ و تعالیٰ عما یشرکون۔ اسے شخص اس کو سمجھ لے کہ امر الہی صفت قدیمہ قائمہ ابدیہ ہے اور حق تعالیٰ تمام صفات قایمہ ہے ظہور اس کا مین حیث الغیب ہے اور ظہور اس کا ان خود برکت خود ازل تا ابد ہے پس امر الہی آنے کے کیا معنی مین درحالیہ کہ امر کا حکم دینا قایم مین قائم سے ہے لیکن یہی کہ ظہور بارادہ واسطے قایم کے وجود حادث کا ہوا پس استعجال تو واسطے معنی غیر قائم کے ہے اور امر اس کا قبل وجود عالم کے قائم ہے اس مین اشارہ معرفت یہ ہے کہ جو شخص کہ رحمت الہی سے عارف صادق عاشق شائق ہے وہ ہمیشہ جلد ہی چاہتا ہے کہ مقامات و درجات آوین اور مشاہدات مشکوف ہوں کیونکہ وہ تقائے الہی جل شانہ کے لیے شوق مین اپنے کو فنا کرتا ہے گو تعلق اس کا بالانتصاص ہے اور یہ خاصیت بالاسباب و بغیر علت آئی اور وہ پاک سبحانہ ازل مین اپنے ایسے بندوں کی تقار کا مشتاق تھا پس قبل وجود و اولیائے اُن کو ولایت کے واسطے نہیں کر دیا تو استعجال کا کون موقع ہے بعض مشائخ نے کہا کہ قایم نے کوئی امر بھی بدون اُس کے حکم کے دیکھا ہے اور کیا سوائے اس کے ایجاد کرنے یا معہ و م کرنے کے م نے کوئی چیز دیکھی پس فرحت کے واسطے جلدی مت کرو کیونکہ نصرت منوطا بہ صبر ہے۔ شیخ فخر آبادی نے کہا کہ حق تعالیٰ کے امور طرح طرح کے ہیں ایک حکم تو ظاہری عبادات رسوم کا ہے دوسرا باطنی و انہی مراتب کا ہے سیم حکم قلب پر دانی مراتب کا ہے چہارم امر امر امر ہر چیز مشاہدات کا ہے پنجہم امر روح کو و انہی حضویر غلوات کا ہے۔ شیخ استوار رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اصحاب التوحید کی یہ شان ہوتی ہے کہ کسی امر کے لیے اپنے اختیار سے خواہش نہیں کرتے مین اس لیے کہ ان کے ارادات و خواہش ساقط مین یعنی اُن کی خواہش وہی حق عزوجل کی مشیت ہے پس جس طرح تقدیرات جاری ہیں اُسی پر راضی ہیں پس اُن کا خود کوئی اختیار نہیں ہے اور حق تعالیٰ کے امور حکمت بالغہ مین سے ہے کہ جو وہ چاہتا ہے

جس طرح چاہتا ہے اپنے اولیاء کے دونوں ہمام فرماتا ہے اور صریح دلیل اس پر قولہ تعالیٰ ان ہوا لادجی یوحی۔ ہے اور اسی شخص نے فرمایا۔ قولہ تنزل الملائکۃ بالروح من امرہ الکیہ۔ لیکن مغالطہ وحی کے اقسام میں بعض وحی ذاتی ہے اور بعض وحی صفاتی اور بعض وحی فعلی اور اسی قسم سے لکھ لکھ ہے اقول یہ اشارہ ہے جو حدیث میں وارد ہے کہ ہر آدمی کے ساتھ لکھ لکھ و لکھ لکھ الشیطان ہے اور خطا سے کہ لکھ لکھ الشیطان قولہ الفاس شرب و بکارسی وافرانی ہے اور لکھ لکھ لکھ لکھ خیر و طاعت ہے اور یہ ہمام از قبیل وحی فعلی ہے فافهم اور جبر طرح جو وحی ان میں سے آتی ہے وہ اہل دل کے مراتب قلبی کے انعام پر ہے پس ایک وحی بمقام عبودیت ہے اور ایک وحی بطریق تمیز یعنی حق کو باطل سے شناخت کرنے میں ہے اور ایک یہ کہ مطر و دہن کے خوف کے لیے ہے اور ایک حصول وصال کی بشارت کے واسطے ہے اور ایک یہ کہ سرکار کو عیوب نفس سے آگاہ کرنے کے لیے منع اس کے علاج کے اور شہدان سے کار دفع کرنے کے اور ایک عقل کو فکر سے تربیت کرنے کے لیے اور ایک قلب کو ذکر سے راستہ کرنے کے لیے اور ایک سرکار باطن کو نور فرست سے منور کرنے کے لیے ہے یا وہ خبر غیب اس چیز کی ہے جو مقرر است میں سے ہونے والی ہے اور ہنوز وہ دلوں میں منتفی ہے یا وہ خبر کشف عالم ملکوت سے ہے یا خبر از اخلاص میں رہا نہ از کجی از اذات و صفات ہے پس اہل القلوب کو ملکہ ان اسرار سے جو ہم نے بیان کی ہیں موافق اسناد اور درجات کے آگاہ کرتے ہیں اقول لیکن وحی انبیاء علیہم السلام اعلیٰ و ارق ہے بالخصوص وحی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کہ اقسام وحی جو احادیث سے ظاہر ہیں وہ سب اقسام ایسی ہیں ظاہر ہوئے کہ کتب و ہون البتہ قرآن مجید مخصوص ہے۔ بدلیل قولہ علیہ السلام وحی اوحد اللہ الی فاجہ ان کون انا اکثر ہمنا لجا یوم القیامہ۔ یعنی مجھ پر جو وحی فرمائی اور مجھ پر زیادہ وحی خالص ہے جس میں مراتب تنزیل کا گناؤں میں ہے پس مجھے اُمید ہے کہ سب پیروں سے میرے لہجے زیادہ ہوں گے میسر جس قسم کہتا ہے کہ اس سے تجھے اشارہ ملے گا کہ اس حدیث صحیح کا مطلب یہی ہے کہ دیگر انبیاء علیہم السلام کو جو وحی بھی گئی وہ مراتب تنزیلات کے ساتھ تھی مثلاً تو ریت کتب عطا ہوئی اور یہ زمین ہو کہ وحی خالص ہو یعنی وہ کلام الہی صحیح بلا ریب ہے لیکن ظہور اس کا بھر مراتب نزول ہے اور قرآن مجید خالص وحی ہے شیخ نے لکھا کہ تو نہیں دیکھتا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا نزل بالروح الامین علی قلبک۔ یعنی وحی قلبی ہوئی اور اس سے معلوم ہو گیا کہ نزول خالص وحی تھی کہ اللہ تعالیٰ نے آپ پر وحی فرمائی فافهم شیخ نے لکھا کہ پھر وحی صفاتی کے بھی اقسام بمراتب صفات ہیں ارجح کہ جو قدر میر عالم صفات میں میسر ہوئی اسی قدر حسب مراتب ہوتی ہے اور وحی ذاتی تو اسرار ہی کے ساتھ ہو کر آتی ہے اور وہ ان صفات کو تنزیل و انحال کو تعمیر و سکون کو انجھال و وساطت کا سفو ط ہو جاتا ہے وہاں حدیث الشرب اسرار سے سر ہوتی ہے اور جو سر میں ہوتا ہے وہ سر باطن کے لیے ظاہر ہوتا ہے حدیث میں ہے ان فی امتی خیرین و اکملین وان عظمہم یعنی میری امت بزرگترین ہے ایسے بندے ہیں کہ حدیث ان میں آتی ہے اور کلام ظہور کرتا ہے اور عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ بھی انھیں تہذیب و تدوین میں سے ہے پس محدث تو وہ ہے جس سے ملے کہ باتیں کرتے ہیں اور کلمہ وہ ہے جس سے اللہ تعالیٰ کلام فرماتا ہے اور محدث سے بھی جائز ہے کہ اللہ تعالیٰ حدیث فرماوے۔ اقول حدیث میں روایت محدث بدو تنذیر دال ہے اور ظاہر شیخ نے اس کو پیش کیا ہے اور تجھ کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے ہدایت کی التجا کر کے اسرار و واقف ہو اور علم سے حدیث نے مخصوص کے موافق یہ معنی بیان کیے کہ امر حق ان میں احداث پاتا ہے پس کلام ان کا کلام حق ہے اور فعل و ارادہ ان کا فعل و ارادہ حق ہے یعنی موافق ارادہ حق تعالیٰ کے کہنے کو کہتے ہیں فافهم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب اور اسی کا مؤید ہے کلام حضرت عمر رضی اللہ عنہ واقعت ربی فی ثلاث الحدیث یعنی میں نے اپنے رب سے تین باتوں میں موافقت پائی از اجلہ میں نے کہا کہ یا رسول اللہ اگر تم لوگ مقام ابراہیم کو حاصل بناتے پس نازل ہوا قولہ و اخذوا من مقام ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم تا آخر حدیث۔ اور بعض دیگر احادیث سے پانچ باتیں یا کم و بیش ظاہر ہوتی ہیں اگرچہ اس روایت میں تین مذکور ہیں اور تین باتیں وہ ہیں جن کے واسطے قرآن پاک میں حکم نازل ہوا ہے بزرگ شیخ نے لکھا کہ قولہ بالروح من امرہ یہاں روح سے مراد وحی ہے اور اس کو روح اس واسطے فرمایا کہ کلام الہی کا صدور از ذات پاک ہے اور وہ ملکین و محدثین کے دلوں کی حیات ہے اور وہی مومنوں کے دلوں کے لیے حیات ہے بقول تعالیٰ افواذکم لما یکلمکم میں ان کو زندہ فرماتا ہے اپنے علم سے کہ جہالت کی موت سے یہ باہر

اولیاء کی خبر دینے سے وحی کے ساتھ زندہ ہوتے ہیں اور یہ وحی اُس کی توحید و عظمت و کبریا کی کا وصف ہے جس سے اُن کے خیال وادہام زائل ہو جاتے ہیں چنانچہ فرمایا قرآن اندر والہ لا الہ الا انہ فائقون پس مخلوقات کو وہ بدتر اُن کی حالت و اُس کا بد انجام سنا دیا گیا کہ جو سولے اللہ سے آئے دیکھو وہی و خیالی خطرات وادہام سے اُن کے خیالات نے بنا رکھے تھے اور اُن کو ڈر سنا دیا جاوے کہ حق جل شانہ کی عظمت و کبریا کی سب کو محیط ہے وہ ہر ایک کے خطرات وادہام سے اگرچہ سرسراہٹ میں ہونے کا گاہ ہے بعض مشائخ نے کہا کہ جو عالم کہ مخلوق کو خوف و ڈر سناوے اور اُن کو پرہیز کرنے کے لیے ماصح ہو وہ انبیاء علیہم السلام کی جگہ کھڑا ہو تو کبھی اُس کے امر سے محنت و ہمارا اُس کی اور کبھی رحمت ہوگی پس ہر حالت میں صابر ہو اور حکم الہی پر راضی رہے اور یہ ایسے عالم سے ممکن ہے جو اللہ تعالیٰ ہی کی طرف رجوع لایا اور اوقات کی حفاظت رکھتا ہو اور ضائع نہ کرے۔ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بندوں میں سے میرے وہ ہوتا ہے جس سے فرشتہ اس کی سرپاٹ میں کلام کر کے اسکو خوش رکھتا جو دہرے مطلع کرے اور اُس کی روح کے واسطے دوست کی جانب گردن اٹھا کر تاکنے کا راستہ کھول دے۔ شیخ اسماعیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ روح کا نزول انبیاء علیہم السلام پر وحی سے اور اسباب توحید میں سے محدثین کے سر پر ہے تو اہام و کبر است کے طریقہ پر اولیاء کے دل پر لاکھا نزول مسدود نہیں ہے بلکہ اُن کو بطور وحی کے کلام کر کے حکم نہیں اور نہ کوئی ایسی وحی ہوتی ہے جس کا بطور رسالت ہو چنانچہ مخلوق پر لاکھا کلام متحرک ہوتا ہے کہ حکم قرآن تعالیٰ ان الذین قالوا ربنا انعم استغفرنا تعزّل علیہم الملائکہ ان الیخافوا ولا تفرحوا الا بالآیہ۔ یعنی جن بندوں نے کہا کہ رب ہمارا اللہ ہے پھر مغلوبہ ہو جائے تو اُن پر لاکھا آیتیں آئیں کہ ڈرو مت اور گلین نہ دو۔ اس سے ظاہر ہے کہ نزول ملائکہ کا اولیاء الہی پر جو خالص توحید و ہدایت قدم ہیں ہو کر ہوتا ہے کہ یہ وحی رسالت و نبوت نہیں ہے بلکہ غیر علیہ السلام کی بھی پیروی کی برکت بلکہ غیر علیہ السلام کے واسطے بزرگی و شرف است ظہور اس طرح ہوتا ہے کہ اُس کی امت کی بھی پیروی کرنے والے پر نزول ملائکہ بشارت سے غیر علیہ السلام کے صدق رسالت صاف ظاہر ہو فافہم

بھرنی بجا نہ تعالیٰ نے مخلوقات کی عیائب و قاربت میں سے انسان وغیرہ کے دلائل لیے

خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ مُّبِينٌ ۝ وَالْأَنفُسَ قَدْ خَلَقَهَا كُنُ فِيهَا دَفْعٌ وَمَنَافِعٌ وَمِنْهَا تَكُلُونَ ۝ وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ حِينَ تُرْجَوْنَ وَحِينَ تُسْرَحُونَ ۝ وَتَجِبُونَ عَنْهَا تَغَصُّبًا لِّمَا بَلَغَتُمُ السِّنَّ وَكُنْتُمْ عَمِلًا ۝ وَتَجِبُونَ عَنْهَا تَغَصُّبًا لِّمَا بَلَغَتُمُ السِّنَّ وَكُنْتُمْ عَمِلًا ۝ وَتَجِبُونَ عَنْهَا تَغَصُّبًا لِّمَا بَلَغَتُمُ السِّنَّ وَكُنْتُمْ عَمِلًا ۝

بنایا آدمی ایک بندہ ہے پھر بھی ہوگا بھگرتا ہوتا اور چہانے بنادیے تم کو اُن میں جڑا دل پر اور منافع و مینہا تکلون ۝ ولکم فیہا جمال حین ترجون و حین تسرحون ۝ وتجبون عنہا تغصبا لیمابلغتہم السن و کنتم عمل ۝ وتجبون عنہا تغصبا لیمابلغتہم السن و کنتم عمل ۝

کتنے فائدے اور بھون کو کھاتے ہو اور تم کو اُن سے رون ہے جب شام کو پھرتے ہو اور جب جراتے ہو اور اٹھاتے چلتے ہیں

آثقا لکم الی بلای لکم فکونوا بلایغیہ الا لیشیق الالفس ط ان ریکہ کر و کنت رحیمہ ۝ والنجیل و

بوجہ تمہارے اُن شہروں تک کہ تم نہ پہنچتے وہاں سگر جان تو کرے جسک تمہارا رب بڑا شفقت والا مہمان ہے اور کھوتے بناتے اور

البغال والحمیر لیتزکبوا و زینتہ ط و یخلق ما لا توعا کون ۝ و علی اللہ قصص السبیل و مینہا

خچرین اور گدھے کہ انہر سوار ہو اور دھن اور ہانا ہے جو ہم نہیں جانتے اور اللہ پر پہنچتی ہے سیدھی راہ اور کوئی راہ

جائزہ و کوشا لکھا لکم اجمعین ۝

کتابی ہے اور وہ چاہے تو راہ دے تم سب کو

خَلَقَ الْإِنْسَانَ۔ یعنی پیدا کیا اللہ تعالیٰ نے انسان کو لیکن جس انسان کو مِنْ نُطْفَةٍ۔ لفظہ تخمیر ضعیف سے یعنی ابتدا اُس کی ایسے لفظہ مرد و عورت سے مرکب کر کے اُس کو پوری خلقت کا اس عالم میں ظاہر کر کے کہ اگر دیا خِیَاضُ اھو وخصیمہ مُبِینٌ پس وہ نکلا بڑا جھگڑا لو اٹھا ہوا یعنی بجائے طاعت و شکر گذاری رب عزوجل کے اُس نے ایسی حرکات اختیار کیں جیسے مخم ہوتا ہے اور قدرت الہی تعالیٰ کو بھول گیا۔ اگر یہ ہم ہو کہ انبیاء و اولیاء بھی انسان و مخلوق از لفظہ میں نہ ہیں نہیں ہوتے تو جواب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جنہی انسان کو فرمایا ہے اور ہر فرد

جانتے ہیں صریح دلیل ہے کہ حمار واسطے سواری کے مخلوق فرمایا اور قولہ ان احوال احوال لھوت اکھیر یعنی آوازوں میں سے زیادہ ناگوار گدھوں کی آواز ہے اور جب حدیث میں ثابت ہے کہ وہ شیطاں کے دیکھنے سے رینگتا ہے اور اس کا گوشت حرام ہے تو یہ امر کچھ اس کی دلیل نہیں ہو سکتا کہ اس سواری مکروہ ہے کیونکہ کچھ گوشت بھی حرام اور اونٹ کی تمبار کہ بن نماز کو وہ پاؤں شتر مثل شیطاں آیا ہے حالانکہ کچھ اونٹ کی سواری میں کچھ کرہیت نہیں ہے واضح ہو کہ گھوڑے کے بارہ میں حدیث میں ہے کہ تین حال سے پالا جاتا ہے ایک تو اللہ تعالیٰ کی راہ میں جہاد کے لیے تو اس کا دانہ چارہ و پرداخت و ہر چیز ثواب ہی ثواب ہے قدم جس نے سواری کیلئے رکھا جس مجاہد نے جہاد کے لیے لگا کر بیخ نہ کیا یا خود جہاد کیا تو وہ بھی غنیمت ہے اور سویم جس نے فخر پر یا ردیغہ کے واسطے رکھا تو وہ وبال ہے اور اصل حدیث صحاح میں ہے اور دوسری حدیث میں ہے کہ خیل کی پٹائی میں تباہت تک پہلائی باز بھی گئی ہے کما فی الصحاح مسند کھوڑے کی سواری کا خیل جبکہ اس میں بازی جو وغیرہ کوئی ممنوع نہ ہو جائز ہے گھوڑے کو مضطر کہ نادم ختم بڑھا جائز بلکہ مستحب ہے۔ دوسرا دن سے بھرے کے تاکہ جو تم میں سے آئے کجاوے اس کو اس قدر روکا مباح ہے و لیکن نہ وہ نہ دوسرے نہیں ہو سکتا۔ امر دوم زینت اس سے مراد فخر وغیرہ کے لیے نو ذین ہے بلکہ جیسے جو باؤن میں تھل ہے اسی طرح کا تھل ہر اس واسطے یون نہیں فرمایا کہ تھل یا دھڑ بڑا رہا۔ کیونکہ رکاب تو ان کو جائز ہے اور بنداری کر ان کو نہیں جائز بلکہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے دی اس سے بندہ کو خود جالہ حاصل ہو جیسے گھوڑے کو زینا و صاف کپڑے پہنا ستمانی و تھل ہے اگر اس شخص در بانش دکھائے تو مکروہ ہے۔ امر سوم ان کے گوشت کا حکم ہمیر کہ بارہ میں حدیث صحاح میں صریح ہے کہ بالوحرام کر دیا اور آگے آتی ہے اور اللہ علیہ السلام ان دونوں کچھ روک دے یا تو کسی حرام ہونے میں اختلاف نہیں ہے صرف گھوڑے کے گوشت میں اختلاف ہے اور پیسندہ و نوں کا بھی ظاہر ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ذلہ و اخیل و البغال الکابہ و دوسری قسم مخلوقات الی میں سے جن کا احسان بندوں پر رکھا کہ ان کو سواری و زینت کے لیے پیدا کر دیا اور ان کے مقاصد میں سے سواری سب سے اعلیٰ مقصد ہے اور جبکہ ان جانوروں کو فضیلت دی اور علیحدہ کر کے ان کو ذکر فرمایا تو اسی سے ان میں رزق اللہ تعالیٰ نے اسدالای کا جو قال ہوئے ہیں کہ گھوڑے کا گوشت حرام ہے جیسے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور دیگر فقہاء جو ان کے موافق ہوئے ہیں قول صاحب فسخ البیان نے نقل کیا کہ یہی قول امام مالک و ان کے اصحاب کا اور امام ابو حنیفہ و ان کے اصحاب کا اور امام اوزاعی و حضرت مجاہد و ابو عبیدہ وغیرہم کا و لیکن سترم کو اس نقل میں تاویل ہے پھر شیخ نے لکھا اور یہ فقہاء کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے خیل کو بغال و حیر کے ساتھ ملا دیا حالانکہ یہ دونوں حرام ہیں جیسا کہ سفینہ نبویہ میں ثابت ہے اور اسی طرف الشرح لکھتے ہیں اور امام ابن جریر کہتے ہیں کہ حدیثی یعقوب ثنا ابن عیینہ ثنا ناہشام الدستوائی حدیثی ہے بن ابی کثیر عن ابی نافع بن علقمہ عن ابن عباس انہ کان ابنہ یسیر فی غار و یفترق بکلمتہ بن کہ اللہ تعالیٰ نے خیل کو بغال و حیر کے گوشت کو اور بغال و حیر کے گوشت کو اور کہتے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا والا انعام خلقناکم فیہا دفت و منافع و منما تاکلون پس یہ جانور تو کھانے کے لیے ہیں اور فرمایا و اخیل و البغال و اکھیر لکیر کیا و زینت پس یہ سواری کے لیے ہیں سعید بن جبیر وغیرہ کے واسطے سے بھی ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یون ہی مروی ہے اور حکم بن عقیبہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی ایسا ہی کہا ہے اور اس قول کے واسطے ابن عباس سے اس حدیث سے جو امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے سند بن خالد بن الولید رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ نبی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کھائے گوشت خیل و بغال و حیر سے۔ رواہ ابو داؤد و النسائی و ابن ماجہ اور اس کی اسناد میں صالح بن یحییٰ بن القارم راوی ہیں کلام ہے اور امام حنفی نے اس کو دوسری وجہ سے بھی روایت کیا اور اس میں آیا ہے کہ حرام ہے تم پر گوشت پاؤں کے پیر و خیل و بغال کا اور ہر کچھ دانتوں والا درندہ اور ہر تیز بخون والا ہندہ۔ پھر شیخ نے لکھا کہ اگر یہ حدیث صحیح ہو تو گھوڑے کا گوشت حرام ہونے میں صریح نص ہو گی لیکن یہ حدیث مقابلہ نہیں کر سکتی اس کا جو صحیحین میں جابر بن عبد اللہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ نبی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے پاؤں کے گوشت سے اور ذن و دیا گھوڑوں کے گوشت سے روایت ہے کہ نبی فرمائی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جابر رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ تم نے حیر کے زوز و زج کی خیل و بغال و حیر کو پس ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع کر دیا بغال و حیر سے اور منع نہیں کیا

خیل سے اور صحیح مسلم میں اساریت ابی بکر رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ ہم نے زمانہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بن ذریعہ کیا ایک گھوڑا پس ہم نے اسکو
 کھایا اور ہم مدینہ میں موجود تھے شیخ نے لکھا کہ یہ احادیث زیادہ قوی وثبت ہیں اور یہی جوہر علمایا امام مالک و شافعی و احمد و ان کے اصحاب و اکثر
 سلف و خلف کا مذہب ہے واللہ اعلم انتہی کلامہ۔ اور صاحب فتح البیان نے شوکانی سے نقل کیا کہ اگر اس آیت سے ان جانوروں کے گوشت کی حرام
 ہکانی تو پھر خبر کے روز پاؤ گدھوں کے گوشت حرام کرنے کی ضرورت نہ ہوتی۔ مستخرج من کتابہ کہ امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے خیال کے گوشت
 کی حرامت مروی ہے لیکن وجہ اس کی نجاست ہے یا کہ است نصحیح یہ ہے کہ تحریم بوجہ کہ است کی ہے اور اسی وجہ سے بغل و حمار کے ساتھ مقتدر کر دیا کہ
 خیال کے گوشت سے وہی منفعت باقی رہی جو ان دونوں سے ہے اور اس طریق سے قول ابن عباس مع حدیث خالد رضی اللہ عنہما پر اور دیگر احادیث پر
 پر دونوں پر عمل ہو گیا اور حدیث خالد رضی اللہ عنہ اس قدر ضعیف نہیں ہے کہ ایسے مقام پر مانتا کی جواسے خصوصاً جبکہ توفیق ممکن ہے اور احادیث
 جابر و اسرار رضی اللہ عنہما سے ایک واقعہ فعلی کا حکم نکلتا ہے اور قوی تحلیل نہیں ہے پس ممکن ہے کہ گھوڑوں کا ذبح واقع ہو جائے کہ جابر نے یہ ضرورت
 کی ہے جبکہ نہیں نہ تھا ضائع نہ ہونے کے لیے خاص اجازت دی ہو کیونکہ وہی اجازت پر دلیل نہیں ہے اور حدیث خالد رضی اللہ عنہما کی بھی خبر پر فیض ہے
 اور یہ بھی اصول ہے کہ جس سے تحریم نکالے اس کو میسر کر دینے کے اس فیض جس سے تحلیل نکالتی ہو حالانکہ بیان نور و نور میں توفیق ہو گیا کہ یہ آسان
 نہیں ہے کہ واقعہ فیہر کو جو واقعی خاص واقعہ تھا خاص فعل پر محمول کر دینا اور حدیث خالد رضی اللہ عنہما کو عام رکھیں بہ نسبت اس کے کہ اس کو ترک کر دینا اور
 یہ بات ثابت ہے کہ خیال کی نسل باقی رکھنے اور اس کی برداشت کے لیے اہتمام کیا گیا۔ اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عبد الرزاق نے ابن عباس
 رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ خیال پہلے وحشی تھے پھر اللہ تعالیٰ نے ان کو امجد بن ابراہیم علیہما السلام کے لیے نکال کر دیا اور لکھا کہ ایک شخص آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم کو باریک دیکھا اس پر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سوار ہوتے تھے باوجودیکہ آپ نے اس بات سے منع فرمایا ہے کہ گھوڑی پر کدھسا
 چھنایا جائے مگر اس وجہ سے کہ نسل منقطع نہ ہو اور امام احمد نے وحیہ کلبی رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ من نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ کیا میں گدھے کو
 گھوڑی پر چھن دوں کہ چھر پیر ہو جس پر آپ سوار ہوں تو فرمایا کہ یہ تو ایسے گدھے کہ تہ میں جن میں دانائی نہیں ہے۔ مستخرج من کتابہ کہ تہ میں گدھے کا کل غور کرنا چاہتا
 اور کم عقل لوگوں کی طرح جلدی سے امان کی خطا پر جو کہ کرنا چاہیے پس یہ دیکھو ابن عباس رضی اللہ عنہما کو کہ انھوں نے اسی آیت سے بھگا کہ خیال کا
 گوشت مکروہ ہے اور کہا کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ نے ان کو علیحدہ ذکر کیا کہ واسطے رکوب کے ہیں۔ ویخلفوا ماکا نکلو فون۔ اور وہ چیدا کرتا ہے جو ہم نہیں
 جانتے ہو۔ اور ظاہر یہ ہے کہ مخلوقات کے اصلی ذواکثیرہ جو اس لیے پیدا کیے اور ہم نہیں جانتے ہیں یا خود مخلوقات بہت انواع پیدا کیں جو ہم کو معلوم نہیں
 ہیں جیسے اقسام کثیرہ و دریا فی جانور یا جہ پاڑوں کے گھڑوں میں یا ایسے عند رحمان جانا ممکن نہیں یا دیگر ستاروں وغیرہ میں جو یا جنس
 و دوزخ وغیرہ غرض کہ اقسام مخلوقات کو وہی خوب جانتا ہے اور ابن مردودہ نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مرفوع روایت کی کہ جو اللہ تعالیٰ نے
 پیدا کی ان اجمال ایک زمین ہے یہی میری فی کثیر حدیث تاکہ اس کے سب اوصاف بیان کیے بوضوح نے کہا کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ روایت بنائی ہے۔
 وَ عَلَى النَّارِ قَصْدُ السَّبِيلِ وَ عِنْفُ الْجَانِ وَأَوَّلُ مَا لَمْ يَخْلُقْ مَا لَمْ يَخْلُقْ مَا لَمْ يَخْلُقْ مَا لَمْ يَخْلُقْ مَا لَمْ يَخْلُقْ مَا لَمْ يَخْلُقْ مَا لَمْ يَخْلُقْ مَا لَمْ يَخْلُقْ
 میں پس بیان فرمایا کہ حق ان میں سے وہ ہے جو اللہ تعالیٰ تک پہنچے جیسے قول تعالیٰ ان ہذا صراطی مستقیم فاتبعہ ولا تتبعوا اہل الفتور کم عن سبیلہ۔ اور
 مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یعنی طریق حق اللہ تعالیٰ پر ہے اور سدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ اسلام ہے اور ابن عباس سے علی بن ابی طلحہ و عوفی
 نے روایت کی کہ یعنی کہ اللہ تعالیٰ پر بیان ہے یعنی اللہ تعالیٰ نے ہدایت و گمراہی دونوں کو صاف بتا دیا۔ قتادہ و ضحاک۔ و جابا کہ بھی یہی قول ہے و ہدی
 ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سیاق کی راہ سے ہی زیادہ قوی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ یہ ان راہوں میں جنہر گو کہ چلتے ہیں مگر
 اللہ تعالیٰ تک کی نہیں پہنچتی سوائے حق راہ کے اور وہ راہ نوحیہ ہے جو اللہ تعالیٰ نے ہدایت و گمراہی کے لیے فرمائی اور سوائے اس کے سب سب گمراہی
 اور ان پر جو اعمال میں سب مردود ہیں۔ اسی واسطے کہ انہا کو پہنچنے کی راہ سے مٹری ہوئی۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما نے کہا کہ وہی غناعت راہیں اور

واقف نہیں تو مخلوقات الہی کا انکار تیری نادانی کی دلیل ہوگی۔ قاسم علیہ الرحمہ نے فرمایا کہ تمہارے افعال میں سے ہم پر قدریں۔۔۔
ہوتے ہیں تب جانتے ہو ورنہ واقف نہیں ہو سکتے ہو اور اللہ تعالیٰ سب مخلوق کا علیم ہے، واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تم میں افعال ایسے پیدا کرتا ہے
کہ تم یہ نہیں جانتے کہ وہ تم کو نافع ہیں یا مضر ہیں قولہ علیہ السلام السبیل الایہ اللہ تعالیٰ پر ہے راہ منقیم کہ ازل میں جسکو اپنی محبت و ولایت و ایمان
و ایقان معرفت و ربوبیت کے لیے پسند کر لیا ہے اُس کو چھوڑ دے یعنی ہدایت اللہ تعالیٰ ہی کے قبضہ قدرت میں ہے کسی غم کی طرف جو الہ نہیں ہے
عرش سے تحت الشریعے تک کوئی اسکو نہیں کر سکتا یعنی الہیت کی صفات میں اسکا کوئی شریک نہیں ہے جسے کہ بغیر اس کے ارادہ و مشیت کی کسی کو اسکی طرف
راہ نہیں اور کسی کو اسکی معرفت سے بہرہ نہیں اور کسی سبب و علت و تدبیر سے اُس کا حصول نہیں ہو سکتا ہے و قولہ و منها جائز یعنی راہوں میں غصب کی
سج راہیں ہیں جو راہ صواب سے مڑی ہوئی ہیں سب وادی طہان و جنم کو جانی ہیں سرسبز شمع الضلال یعنی بدطمان و اس کے اتباع کو بٹھا دیا ہے پس
جسکو راہ مستقیم سے مڑو دیا اس پر شیخ ملعون و مسلط کر دیا یہ ملعون اُس کو شہوات کے جنگلون و ظلمات کے بیابانوں میں بھٹکا تا ہے اور ہدایت و نہایت
و دونوں کا تعلق اللہ تعالیٰ کے قہر و لطف کے ساتھ ہے اگر وہ چاہتا کہ سب کو رحمت کی نوح میں لا دے تو ایسا ہی ہو جاتا جیسا وہ چاہے لیکن جس کو
چاہتا ہے مکر اور کتا ہے اور جسکو چاہتا ہے راہ دینا ہے و قہر و ظالم تعالیٰ دو شاہد کلمہ آمین۔ اور شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ پر رہنمائی
نصہ السبیل کی ہے اور سبیل میں سے بعض جائز ہے اور اللہ تعالیٰ سبب الجائز ہے اور سبیل القصاریہ ہے کہ رفتار بانو الفین ہو اور سبیل الجائز وہ رفتار بطین
تو ہم و دعاوی ہے یعنی بغیر بانو الفین و وحی سے قطعی کے اپنے اوہام و فطین سے استدلال کر کے باطل و باطل دعویٰ کے اسکو رواج دیکر اس پر ہم جادو سے اور
سوائے اہل التوحید کے باقی ملتیں و مذاہب سب اسی میں گرفتار ہیں پھر دوسری نعمتوں کو شمار فرمایا بقولہ۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لَكُمْ مِنْهُ شَرَابٌ وَمِنْهُ شَجَرٌ فِيهِ ثَمَرَاتٌ لَكُمْ مِنْهُ حَبٌ وَنَخْلٌ وَنَخْلٌ لَكُمْ مِنْهُ حَبٌ وَنَخْلٌ

وہی ہے جس نے آسمان سے پانی تمہارا اس سے پینا ہے اور اس سے درخت ہیں جن میں چرات ہے اگلاتا ہے تمہارے واسطے
بِالزَّرْعِ وَالزَّيْتُونِ وَالنَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

اس سے کھیتی اور زیتون اور کھجور اور انگور اور ہر قسم کے میوے امین نشانی ہے ان کو ان کو جو دھیان کرنے ہیں
وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَمَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ هُجْرَتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ

اور کام میں لگاتے تمہارے رات اور دن اور سورج اور چاند اور ستارے کام میں لگتے ہیں انکے حکم سے امین نشانیان ہیں
لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمَا ذَرَأْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ كَارِهُونَ

ان کو ان کو جو سمجھ کر سمجھتے ہیں اور جو سمجھ کر سمجھتے ہیں واسطے زمین میں کئی رنگ کا اس میں نشانی چھان کو ان کو جو سمجھتے ہیں
هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَمَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ هُجْرَتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ كَارِهُونَ

وہی ہے جس نے آسمان سے پانی تمہارا اس سے پینا ہے اور اس سے درخت ہیں جن میں چرات ہے اگلاتا ہے تمہارے واسطے
بِالزَّرْعِ وَالزَّيْتُونِ وَالنَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ وَمِنْ كُلِّ الشَّجَرِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ

اس سے کھیتی اور زیتون اور کھجور اور انگور اور ہر قسم کے میوے امین نشانی ہے ان کو ان کو جو دھیان کرنے ہیں
وَسَخَّرَ لَكُمُ الْيَمَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ هُجْرَتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ كَارِهُونَ

اور کام میں لگاتے تمہارے رات اور دن اور سورج اور چاند اور ستارے کام میں لگتے ہیں انکے حکم سے امین نشانیان ہیں
لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ وَمَا ذَرَأْنَا لَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهُ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ كَارِهُونَ

ان کو ان کو جو سمجھ کر سمجھتے ہیں اور جو سمجھ کر سمجھتے ہیں واسطے زمین میں کئی رنگ کا اس میں نشانی چھان کو ان کو جو سمجھتے ہیں
هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْيَمَّ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجْمُ هُجْرَتٌ بِأَمْرِهِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ كَارِهُونَ

اسی پانی سے شجر بن گئے ہر قسم کے درخت پیدا ہوئے ہیں کبھی عرب والے گھاس کو کھم کھتے ہیں جس کی ڈنڈی نہ ہو جیسے کلاہوتی ہے اور شجر ڈنڈی دار کو کھتے ہیں اور
 ظاہر بیان مراد عام ہے کہ سبز پیدا کیا دینہ شجر بن گئے۔ اسی شجر بن گئے جو پانی سے ہوئے اپنے جانوروں کو اس سے چارہ دیتے ہوئے۔ زجاج رحمہ اللہ فرماتے ہیں
 کہ اگرچہ زمین سے آگے وہ شجر ہے۔ اسی حاصل آسمان سے پانی نازل فرما جس سے تم نے خود پیدا اور اس سے سبز پیدا کیا جس سے اپنے جانور اپنے چراتے ہو
 جنکے منافع اور پر فرائے ہیں بعض مفسرین نے کہا کہ اس میں ایک غلہ عمدہ کھلا آگے آدمی اپنے ملک کو جانور وغیرہ بڑی زیادہ خیال رکھے چنانچہ پہلے ہسان
 جانوروں کا چارہ پانی مقدم کیا پھر آگے آدمیوں کی ذاتی غذا بیان فرمائی۔ اقول حدیث میں ہے کہ تمھارے لیے ہر شجر تمھارے جانور میں ثواب ہے اگر کہا
 جاوے کہ حدیث میں تو آیا کہ آدمی پہلے اپنی ذات پر خرچ کرے پھر اپنے عیال سے شروع کرے۔ جواب یہ ہے کہ امت میں اہتمام رکھنے کا بیان ہے اور
 خرچ کرنے کا طریقہ حدیث میں مذکور ہے آدمی پر لازم ہے کہ جانور رکھے تو اس کے کھانے پانی کی بھی خبر گیری کرے ورنہ حد کر دے پھر منافع میں
 فرمائیے۔ **وَاللّٰهُ يَكُوْنُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ عَلِيْمٌ** پھر فرماتا ہے تمھارے لیے اسی میں سے کھتی یعنی اناج کیونکہ خوراک میں وہ اکثر واصل ہو یعنی کثرت سے اسی پر
 دار ہے۔ اگر کوئی حدیث میں ہے کہ جس کھروالوں میں خراخروہ بھوکے ہیں کیا فی الصبحین تو جواب یہ ہے کہ اس حدیث کے یہ معنی ہیں کہ جن کو لون کے پاس
 ترا بھی نہ ہون وہ فاقہ سے ہو گئے ان کو سوال حلال ہے کیونکہ دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ وہ کھرواک سے خالی نہ ہو جان خراخروہ ہوں۔ اور
 یہ معنی نہیں ہیں کہ اناج ہو اور خراخروہ فاقہ ہے فاقہ ہے۔ **وَاللّٰهُ يَكُوْنُ** اور آگاتا ہے اس سے زمین کو جسکے تیل کو زیت کہتے ہیں عرب اس کو روٹی کے
 ساتھ کھاتے اور زیادہ برکت کی چیزوں میں سے ہے۔ **وَاللّٰهُ يَكُوْنُ** اور درختان خراخروہ جن سے خراخروہ پیدا ہوتے ہیں اور وہ غذا بھی ہے اور انگوڑے ساتھ
 اضعف ہوتا ہے۔ واضح ہو کہ خراخروہ پانی کے ساتھ غذا مقرر کرنا چند روز میں سخت امراض پیدا کرتا ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے مہمہ و حجاز میں اس کا ضرر
 نہیں رکھا اور یہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و عا سے حضرت خلیل علیہ السلام وہاں کے لوگوں میں ظاہر ہے جن کو پھلون سے رزق عطا ہوا ہوتا تھا انتخاب
 اور انگوڑوں کو لینے مختلف قسموں کے انگوڑے پیدا کیے۔ **وَمِنْ كُلِّ الشَّيْءِ رَحِيْحٌ** اور ہر قسم کے پھلون سے جن کا شمار کرنا ہم پر معذرت ہے بلکہ اللہ تعالیٰ
 کی قدرت و نعمت دیکھنے کو مذکور ہوئے ہیں غور کرو اور شکر و احسان افرا۔ **اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَا يَتَذَكَّرُوْنَ** یعنی پانی نازل کرنے اور
 اس طرح آگاہی میں آیت عظیمہ ہے جو دلیل ہے اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت و قدرت اور فقط اسی کی ربوبیت پر ایسی قوم کے لیے جو فکر کرتی ہیں اور ادنیٰ
 درجہ ہو کہ آیت نبی جو اللہ تعالیٰ نے پیدا فرمائی اس کا مثل ناممکن ہے اور واضح ہو کہ اس سورہ میں آیت کا سات جگہ ذکر ہے پانچ جگہ مقرر اور دو جگہ
 جمع ہے۔ کہ پانی رحمہ اللہ تعالیٰ نے آگاہی مقرر سے اشارہ ہوا آیت مدلول ہے کیونکہ کثرت دلیل ہے یعنی اللہ تعالیٰ اور جہاں جمع ہے وہ ہر نسبت
 مستغنیات ہے۔ انٹے اور قار عام و خاص ہے اور عام ہے کہ دانہ زمین میں غائب کیا گیا اور تری سے پھول کر پھٹا اور کل نکلا اور پھر اکی طرف بڑھا اور
 زمین میں جڑیں پھیلیں اور اوپر شاخیں دپے در لکین خوشہ پھول پھول قسم قسم کے خوشبود مزہ و اتمام منافع و انواع آثار ظاہر ہوئے ہیں جس نے
 اس میں فکر کی اس پر اللہ تعالیٰ کی کمال قدرت و الوہیت و وحدانیت میں شبہ بھی نہیں رہتا۔ اور خاص فکر میں نہایت اعلیٰ ہیں پھر مادی
 مسخرات بیان فرمائے بقولہ **وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخْلِ وَالتَّمَارِ** اور مسخر کر دیا تمھارے لیے رات کو اور دن کو۔ یعنی دونوں کو ایسے طور پر کر دیا کہ جس طرح
 ان کے حق میں واقع ہے اور ان کی ضرورت میں پوری ہوتی ہیں اسی طرح پیکر دیکر سے ہر شے آتی رہتی ہیں اور ان کے اوقات و آثار میں ہر درشش
 پاتے ہیں۔ **وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ** اور مسخر کر دیا سورج اور چاند کو۔ یہ دونوں بھی اسی طرح مسخر ہیں۔ **وَالنَّجْمُ وَالسَّيْفُ** چاند و سورج رحمہ اللہ
 تعالیٰ کی قرات عاصم رحمہ اللہ تعالیٰ سے بالرفع ہے یعنی نجوم مسخرات میں اللہ تعالیٰ کے حکم سے لینے ایسی چال پر برابر چلتے ہیں کہ آدمی ان سے اوقات
 و فضول معلوم کرتے ہیں اور اس کلام سے فلاسفہ و نجوم کا قول مردود ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ہمارے دست مبارک اس عالم سفلی میں تصرف کرتے ہیں اور
 زمین کی تاثیرات سے فصول و خشکی وغیرہ آثار ہوتے ہیں پس اللہ تعالیٰ نے آگاہی فرمادیا کہ ہر سب اللہ تعالیٰ کی ارادت کے موافق معقول و معرور و مستغنی

پس جبل اس مقام پر فطیہ ہے کہ ان کے واسطے اثبات قرار دیں اور یہ ظاہر ہے کہ بطرح اللہ تعالیٰ نے ان کو سخر کر دیا اسی طرح جاری ہیں پس اگر
 رفتار کا حساب رکھا جائے تو وقت معلوم ہوتا رہے گا لیکن اللہ تعالیٰ جب تک چاہے ہوگا اور جب اُس نے چاہا فرق ہوگا اور یہی معنی حدیث صحیح
 سے اخذ ہیں کہ نجومی کے قول پر ان کی تاثیرات اختیاری کا یقین نہ کرنا کفر ہے اور یہیں سے معلوم ہوا کہ بعض شایخ کا جو قول مروی ہے کہ نجومی اپنے حساب
 چاند پر روزہ رکھے اگرچہ چاند نظر نہ آیا ہو یہ قول بالکل ضعیف بلکہ باطل ہے دروجہ سے ایک یہ کہ رفتار اختیاری نہیں ہے تو فرق ہو جانا ظاہر ہے اور یہ
 خبر ہو گیا کہ بارہ اجتری میں چاند کھاکر اس دن نہ اچالانا مکمل مطلع بالکل صاف تھا اور دوم یہ کہ احکام کا مدار ہر عام و خاص کے لیے یکساں ہے تو جمعی
 حکم متعلق ہوگا جب سب دیکھیں تو نجومی کے حساب پر کوئی حکم متعلق نہ ہوگا فافہم غرض کہ یہ سب بیارے و سائر مخبر ہمارے ہیں۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ
 لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ۔ یعنی اہل عقل ان آیتوں میں عقل نورانی کے ذریعہ سے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت والوہیت پر اور کوئی شریک نہ ہونے بلکہ شریک
 عقل نہ ہونے پر دلایل پائے ہیں تفسیر کبیر دالو السعود و بیضاوی وغیرہ سے معلوم ہے کہ یہاں قوم ذہنی عقل کے واسطے اس لیے آیات فرمائی ہیں کہ آثار علوی
 میں قدرت پر دلالات کثیرہ ظاہر ہیں اور وہ عقل سے معلوم ہوتے ہیں اور عقل اس وقت تربیت یافتہ ہوتی ہے کہ آثار فنی سے ایمان لاکر فکر سے قلب منور
 و عقل پرورش پاوے اور بعضے گمراہ خالی جو اس کو عقل تصور کر کے جبران و سرگردان ہوئے ہیں۔ بالکل عالم علوی کی آیات بعد عقل کے حاصل ہو کر پھر
 عالم فنی کے آثار سے نور افعال و صفات انہی اہل معرفت کو زیادہ ظاہر ہوتے ہیں لہذا فرمایا۔ مَا ذَرَأْنَا فِي الْاَرْضِ مُخْتَلِفًا اَلْوَانًا اور سخر
 کر دیا تمہارے لیے جو پہر کیا زمین میں درحالیکہ ان کے رنگ مختلف ہیں۔ قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو پایہ و درخت پہلے طرح طرح کے
 اللہ تعالیٰ کی نعمتیں تم پر ہیں اُن کا شکر ادا کرو۔ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَّذَكَّرُوْنَ۔ اس سب میں آیت ہے ایسی قوم کے لیے جو بیدار
 ہیں جس نے ذکر کیا اُس نے عبرت پائی اور عبرت سے اصل مقصود پر راہ پائی۔ اور غافل اپنی عمر کو غفلت میں گم کر کے ایک روز مرجاتا ہے۔ بالکل
 ان کی ذاتی ضرورت کی نعمتیں و آسانی و توفیق نعمتیں ذکر کر کے سمندر کے افہام ذکر فرمائے

وَهُوَ الَّذِي يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمَاتِ ۚ وَلِتُبَيِّنَ لَكُمْ اٰيَاتِهِ ۚ وَلِتُذَكِّرُوا الْبَشَرَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ
 اور وہی ہے جسے کام گایا رہا رکھا اس میں ہے گوشت نازہ اور کھانا اُس سے سنا جو پہننے ہو اور کچھ نہ
 الْفُلُكَ مَوَاجِرَ فِيْهِ وَلِتَبَيِّنَ لَكُمْ اٰيَاتِهِ ۚ وَلِتُذَكِّرُوا الْبَشَرَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ ۝ وَالَّذِي فِي الْاَرْضِ رَوَّاسِي ۙ اَنْ
 کتبان بھاڑتی ہیں اس میں اور اس واسطے کہ بتا دے کہ فضل سے اور شاہد احسان تو اور ڈالے زمین میں ابھ کر کہیں
 اَتَمِيْنَ يَكْمُرُ اَنْهَارًا ۚ وَبِالْبَحْرِ بُمَزَجًا ۚ وَبِالْبَحْرِ بُمَزَجًا ۚ وَبِالْبَحْرِ بُمَزَجًا ۚ وَبِالْبَحْرِ بُمَزَجًا ۚ
 بھک پڑے تھے کہ وہ دنیا بنائیں اور زمین شاید راہ باز اور بنائے اپنے اور تارے سے لوگ راہ پالے ہیں بھلا جو
 يَخْلُقُ كَمَنْ لَا يَخْلُقُ ۚ اَفَلَا تَتَذَكَّرُوْنَ ۝ وَاِنْ تَعْلَمُوْنَ اَنْ لَّا تَخْلُقُوْهُمَ اِلَّا اللّٰهُ لَا تَحْمِلُوْهُمَ اِلَّا اللّٰهُ
 پیدا کرے برابر ہے اس کو کچھ نہیں کہہ سکتا تم سوچ نہیں کرتے اور اگر گنویں نعمتیں اشک نہ پور کر سکو بیشک اللہ

لَقَدْ اَرْسَلْنَا رُسُلًا

بیشے والا مران ہے

وَهُوَ الَّذِي يَخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَمَاتِ ۚ وَلِتُبَيِّنَ لَكُمْ اٰيَاتِهِ ۚ وَلِتُذَكِّرُوا الْبَشَرَ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُوْنَ
 کھا گوشت طرادت الا مراد مچھلی ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ مچھلی میں فواید کثیر ہیں اور مچھلی کے واسطے گوشت یہاں صریح مذکور ہے پس اس سے ایک
 مسئلہ کا حکم نکلا کہ اگر کسی نے گوشت کھائی کہ گوشت نہ کھاؤ گا تو مچھلی کھانے سے تم چھٹی ہو گی اور یہی امام مالک و اُن کے اصحاب کا قول ہے جو یہاں
 علماء حنفیہ و شافعیہ کے نزدیک جھوٹا ہے کہ اس لیے کہ ہم کا مدار تم کھانے والے کی نیت پر ہوتا ہے اور گوشت میں گوشت وہی کہ کھانا ہو جو خون

پیدا ہو تو اس سے زمین مچھلی میں گوشت نہیں ہے جسے اگر اس قسم کھانے والے کی نیت میں یہ بھی گوشت ہو تو جھوٹا پڑ جائیگا۔ اس فقرہ کے موافق اگر
 قسم کھا دے کہ جو واقعہ میں گوشت ہو اس کو نہ کھاؤ گناہ تو مچھلی کھانے سے جھوٹا ہونا چاہیے کیونکہ آیت سے معلوم ہوا کہ واقعہ میں مچھلی میں تر قازہ گوشت
 ہے اگرچہ گوشت کی بول جال میں اس گوشت نہ کہتے ہوں۔ اس کی نظیر یہ ہے کہ تمیز نہ ہونے کا تو نہیں کہلے پینے سے جھوٹا نہ ہوگا کیونکہ اس کو عرف میں
 تین زیب نہیں کہتے لیکن اگر اس نے یہ معنی لیے کہ جس سے تین کی زیب و زینت ہو تو جھوٹا پڑ جائے گا۔ کذا فی التفسیر۔ وکتبہ جھوٹا ہونا کھانا
 سمندر سے جھپٹنے۔ زیورینے موتی و مرجان۔ تلمیذینوہا۔ جبکہ تم پہنچتے ہو۔ واضح ہو کہ سب میں روئے موتی نہیں نکلتے ہیں تو مراد یہاں شور سمندر
 اور امام ہزار رحمہ اللہ تعالیٰ نے عبد اللہ بن ابی عمر سے موقوف روایت کی کہ غریبی سمندر نے خواہش کی کہ آدمیوں کو غرق کرے جب قابو پاوے تو
 اللہ تعالیٰ نے آدمیوں کے لیے اپنی قدرت سے حفظ دیا اور صید و حلیہ سے اس کو محروم فرمایا اور شرقی میں روئے خواہش کی کہ ان کو شل و الہ کے
 پرورش کرے تو اسکو صید و حلیہ نصیب کیا گیا۔ بعضے لوگ اس کو حایت بیان کرتے ہیں کہ صحیح نہیں ہے اور اس سے معلوم ہوا کہ موتی نکالنا اور اس کا
 اجرت وغیرہ کے مسائل فقہی جائز ہیں مگر اجارہ میں کوئی قدر و حیثیت کی نہ ہو اور واضح ہو کہ موتی حاصل ہونے سے پہلے خالی ٹھینہ پڑھیکہ و بیع باطل ہے
 کیونکہ یہ قرار ہے مسئلہ موتی زیور ہے تو جواب یہ کہ ظاہر آیت میں زیور ہے۔ اگر کہا جائے کہ پھر مردوں کو کیونکر رد ہوا کہ فرمایا تلبسوا۔ جواب یہ کہ
 یہاں مراد تم سے آدمی ہیں جن میں عورتیں شامل ہیں یا کہا جائے کہ تمھاری عورتیں ہنسی میں غرض کہ فتوے سے یہی ہے کہ موتی زیورین اور مردوں پر لٹکا ہوا
 حرام ہے۔ بعضے علماء نے کہا کہ زیور کی حرمت عام نہیں ہے بلکہ ایسے زیور حرام ہیں جو عورتوں کے ہوں یا عورتوں سے مشابہت پیدا کریں اور فقہاء
 حنفیہ نے رد کر دیا کہ ہمارے یہاں بڑا زیور عورتوں کے واسطے موتی میں سو اگر وہ مردوں پر حلال ہو تو فرق کیا ہے تم پہنچتے ہو اس لفظ سے جو از نہیں
 نکلتا جبکہ یہاں آدمیوں پر احسان بیان فرمایا منظور ہے اور عورتیں ان میں داخل ہیں یا یوں کہو کہ تمھارے لیے عورتیں ہنسی میں بہر حال مردوں پر جا
 نہیں ہے۔ مسئلہ موتی میں زکوٰۃ ہے تو ابن ابی شیبہ نے اپنی اسناد سے حضرت ابو جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ انھوں نے اس آیت کو
 پڑھا کہ یا اے زیورین زکوٰۃ نہیں ہے۔ قول ظاہر مذہب حنفیہ اس کے موافق ہے کہ زیورین زکوٰۃ نہیں اور جو اہر اس میں زکوٰۃ نہیں ہے اور انواع جو اہر
 میں سے کسی کے بارہ میں زکوٰۃ کا حکم وارد نہیں ہوا۔ اب ظاہر ہے کہ ہر مرد زکوٰۃ نہ ہونا معروف ہے اور زیور کی زکوٰۃ میں اختلاف ہے کیونکہ صحیح کی حدیث سے ثابت
 ہوتا ہے کہ ایک عورت کو فرمایا کہ تو اپنے ان سونے کے گنگنوں کی زکوٰۃ دیتی ہے آخر اور اس حدیث میں ہے کہ اس نے دونوں کو صدقہ کر دیا پس
 اس سے ظاہر ہوا کہ زکوٰۃ ہوتی ہے لہذا متاخرین مشائخ حنفیہ نے زکوٰۃ کا فتوے دیا و تمام کلام فقہ میں ہے۔ وقرآن الفلک موائجہ فیہ۔ اور
 دیکھتا ہے کہ تینوں کو پھاڑنے والیاں اس میں ہیں۔ یہ تہذیب آئینہ سے ہے کہ سن رکھتیاں پھاڑتی چلی جاتی ہیں۔ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے
 کہ سمندر میں چلی جاتی ہیں جھپٹا کر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہوا سے موافق میں چلتی ہیں واضح ہو کہ اس میں لطیف اشارت ہے کہ بنو دن کے افعال مخلوق
 الہی میں۔ و لیس شوق امین فضیہ یعنی تاکہ تم سوار ہو اور تاکہ تجارت کرو اور فضل الہی سے نفع لکھاؤ۔ و تعلقہ تعلقہ و تعلقہ و تعلقہ اور تاکہ تم اللہ تعالیٰ
 عز و جل کی شکر گزاری کرو۔ و قولہ تعالیٰ۔ و آلفی فی الاخصیٰ روا سی ان تہیبتہ جکھ مشہور یہ ہے کہ زمین کو لرزہ تھا اسپر بہاڑ قائم ہوئے
 اور معنی اس کے یہ تھا کہ گوشت کی طرح پھٹکتی تھی اور یہ امر بے شبہ خوف الہی کے تھا چنانچہ ابن جریر رحمہ اللہ نے اسناد حسن حضرت علی بن ابی طالب
 رضی اللہ عنہ سے روایت کیا کہ جب اللہ تعالیٰ نے زمین کو پیدا کیا تو اس نے عرض کی کہ اے رب تو مجھ پر اپنی آدم پیدا فرما دے گا کہ میرے اوپر
 گناہ کریں اور بدکار بن کریں اور فرمایا کہ پھر اللہ تعالیٰ نے اس پر بہاڑ قائم کر دیے جو تم کو نظر آئے ہیں اور جو نہیں نظر آتے ہیں اور جنہیں اس کی جیسے
 گوشت پھٹکتا ہے۔ اور عبد الرزاق نے بسند جید حسن بصری رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ جب زمین پیدا کی گئی تو موج مارتی تھی پس لڑا کہ
 کہا کہ تو کسی کو اپنا اور نہ رہنے دیگی پھر آپسے صحیح کو دیکھا کہ اس پر بہاڑ قائم ہیں پس لڑا کہ کو یہ معلوم نہ ہوا کہ بہاڑ کس چیز سے پیدا ہوئے ہیں۔ یہ سید رحمہ اللہ
 تعالیٰ کی روایت ہیں حسن رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے فقیر بن عبادہ سے روایت کیا ہے اور آ و اسی کے معنی تو اب میں ہیں ایسے بہاڑ جو

لے بیٹے زکوٰۃ کے تلبسوا

ہوئے ہیں اور انھیں کو اتنا دیکھنے نہیں فرمایا۔ اور ظاہر پہاڑوں کی خلقت زمین کے ساتھ ایسے جوہر سے ہے جو سخت ہے کیونکہ زمین کو یہ اضطراب بسبب
 نرمی کے تھا جو پہاڑوں کی سختی سے زائل ہوا یہاں ایک کلمہ ہے کہ اہل معرفت و خاص بندوں میں سے بعضے کو تا دہرے میں کہ جیسے اپنی ذات میں
 مستقیم و ثابت قدم ہوتے ہیں دیے ہی اللہ تعالیٰ کی قدرت و قضا و قدر میں ثابت و راسخ ہوتے ہیں کہ اگر کوئی قوم ہلاک کیجاوے اور کوئی جہاز
 غرق کیا جاوے یا کسی شخص پر عذاب نازل ہو اس کو غیر اضطراب و جنبش کے دیکھتے ہیں اور پہاڑوں کی سختی اس سے ثابت ہے جو فرمایا تم قلوبکم
 من بعد ذلک فی الحجارة اداشرفوہ الایہ۔ اور قرآن و احادیث میں بکثرت ثابت ہے کہ پہاڑ تسبیح کرتے ہیں جیسے قولہ عز و جل وادع الیہم
 والطیر اور جیسے حدیث میں ہے کہ اُحد کا پہاڑ تم کو دوست رکھتا ہے اور تم اس کو۔ اور بعضے پہاڑ مکہ کی نسبت کہتا کہ وہ تم کو دشمن رکھتا ہے اور واضح ہوا کہ اپنے
 جاہل اس کو بھی سمجھتے ہیں حالانکہ ان کے پاس کوئی دلیل نہیں کیونکہ جمہور نے میں جیسے یہ لوگ ویسے پہاڑ اور باقی خصال میں مختلف ہیں تو یہ کیونکر معلوم
 ہوا کہ ان میں تسبیح کی لیاقت نہیں ہے ان اس قدر ظاہر ہے کہ آدمیوں کی طرح منہ و زبان سے نہیں ہے فافهم۔ وَاَنْتَ عَزَّ وَجَلَّ اور پیدا کر دین زمین میں
 نہرین یعنی دریا جیسے نیل و فرات و نیحون و حیون۔ اور اکثر دریا پہاڑوں سے نکلتے ہیں۔ وَاَنْتَ عَزَّ وَجَلَّ اور پیدا کر دین راہین کہ ایک مقام سے دوسرے
 مقام تک پہنچو۔ تَعْلَمُ کُنْهَ الْغُیُوبِ یعنی تاکہ تم عبرت حاصل کرو اور اپنے رب عزوجل کی توحید اور دار آخرت کی راہ پاؤ۔ وَعَلَّی لَیْسَ
 اور پیدا کر دیے اس میں نشانات چنانچہ ان نشاؤن سے منشی و توری کے راستوں میں سیدھے اور بڑے کی شناخت کرتے ہو۔ وَاَنْتَ عَزَّ وَجَلَّ تَعْلَمُ کُنْهَ الْغُیُوبِ
 اور تم اپنے ستارہ سے دے راہ پر آجاتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ دن میں پہاڑ و دریا وغیرہ علامات میں اور رات میں ستارے
 ہیں۔ قَتَادَہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے ستاروں کو تین فائدوں کے لیے پیدا کیا یعنی ہم کو یہ فائدہ سے بتلا دے میں ایک ہے کہ آسمان کی زینت
 ہو دوسرے کہ راستوں کی علامات ہو اور تیسرے کہ شیاطین کے لیے رجوم ہوں جو میں نے ان باتوں کے سوا کئے گفتگو کی اس نے ایسی بات کا تکلف کیا
 جکا اس کو علم نہیں ہے۔ پھر مشرکوں و غافلوں کو امامت فرمائی بقولہ آفَتُنْ یُخْلِقُ کَمَنْ لَا یُخْلِقُ۔ یعنی جس نے ایسی مخلوقات نادر افعالات
 کثیرہ و منافع جلیلہ نمیدار دیے ہیں کیا وہ ویسا ہے جو کچھ نہیں پیدا کرتا۔ یعنی بت و غیرہ جو کوئی مخلوق ہو اس کو اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک نہیں ہو۔ واضح
 ہو کہ ظاہر یہ تھا کہ یوں کہا جاوے کہ کیا بت و غیرہ جنے ساتھ شرک لایا جاتا ہے جو کچھ پر انہیں کر سکتے ہیں ایسے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ جس نے تم سب کو پیدا کیا
 اور اس قدر حیوان و انواع اجرام علوی و اجسام سفلی پیدا کر دیے اور وہی پیدا کرتا ہے۔ لیکن یوں نہیں فرمایا بلکہ تشبیہ کو بڑے کر دیا تو اس میں مشرکوں و
 کافروں پر سخت لعنت ہے کہ جس نے پیدا کیا اس کی عبادت و احکام سے منھ موڑے ہوئے ہیں اور اپنے مانند مخلوق کو اپنا مبدوء بنا یا ہے۔ آفَ لَیْسَ
 شَتَّ کُفْرُکُمْ۔ کیا تم کو تذکر اور سوجھ بوجھ نہیں ہے اپنے لفظ و غفلت و جہالت ہے کہ کچھ فکر نہیں کرنے۔ واضح ہو کہ جو خالق ہے اس میں اعلیٰ درجہ کی
 جملہ صفات واجب ہیں اور بالکل کسی چیز میں عاجزی یا عتاجی نہ ہوتا تو ضروری ہے پس بندہ کے واسطے سوا اسے اپنے رب ببارک و تعالیٰ کے کسی
 چیز کی طرف حاجت نہ رہی تو بلا شکر منقطع و عدم ہے پس جملہ طاعت اسی کے واسطے ہے اور جلالت بھی اسی کی طرف سے ہے۔ اور توفیق طاعت
 و سمجھ و ہدایت و صحت و فراغت سب اسی کی نعمتیں ہیں اگر ایک صحت کو دیکھا جاوے تو اس کے اس قدر انواع و انعام ہیں کہ کبھی شمار میں نہیں آسکتے
 کہ ان کے لیے اس طرح اس کی مناسبت و لائق تدبیر سے اس کو صحت کے ساتھ ہالتا ہے پھر دوسری نعمتوں و ان کی اقسام کا شکر کہاں سے ادا کرے گا
 اور شکر کی توفیق خود نعمت ہے اور جس زبان سے ادا کرے وہ بھی نعمت ہے پس توفیق و زبان کا شکر عاجزہ واجب ہوا اور متہور کچھ ادا نہوا تو معلوم
 ہوا کہ ادا سے شکر محال ہے لہذا فرمایا۔ وَاِنْ تَعْلَمُوْا اِنْعَمَ اللّٰهُ لَا تُحْصُوْہَا اور اگر تم اللہ تعالیٰ کی نعمتیں شمار کرو تو کبھی نہیں کہیں گے اسی
 واسطے کہا گیا کہ آدمی پر فرض ہے کہ یہ جان لے کہ نعمت ماہی کا شکر ادا نہیں ہو سکتا۔ اِنَّ اللّٰہَ لَعَفُوٌّ ذَّحِیْمٌ بیشک اللہ تعالیٰ کے غفور و رحیم ہے
 کیونکہ اگر ان نعمتوں کے شکر کا مطالبہ فرماوے تو بجا ہے اور ضرور ہے کہ بندے عاجز ہوں گے پھر عذاب کرے تو بجا ہے لیکن وہی اور نعمت فرماتا ہے
 کہ بخشنا ہے اور رحم فرماتا ہے۔ لہذا قال الشیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ۔ اور شیخ ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمہارے جو نعمتیں ان نعمتوں کے شکر

سے شکر کرنا واجب ہے اور اگر وہ شکر کرے تو اللہ تعالیٰ سے کثرت سے انعام ملے گا

ادانہوں نے من ہوتی ہے اسکو بچتا ہے جب تم اس کی طرف توجہ کر کے رجوع کرتے رہو اور رحم ہے کہ جب طاعت و مریضات میں لگے رہو تو تم کو عذاب نہیں فرماتا ہے ورنہ جو کہ شکر اس کو ادا نہیں سکتا کیونکہ بندہ جہاں تک کوشش کرے تو اللہ تعالیٰ اسی قدر عظیم ثواب عطا فرماتا ہے پھر اس کا شکر دو چند بھاری ہوا حالانکہ اس نے پہلے انتہائی کوشش صرف کر دی تھی مگر یہ معلوم ہوا کہ انتہا سے کوشش میں عظیم ثواب ہے پس حدیث میں آیا کہ یوں حکم ہے کہ تم اللہ تعالیٰ کو اپنے نعمت و کجکاری پر نیکو دیکھو ہے اللہ تعالیٰ کے واسطے ایسی حکم کہ اس کی نعمتوں سے جو بیشمار ہیں اسی طرح بیشمار ہی جاوے اور مزید نعمتوں کے ساتھ بھی کفایت فرمائی جاوے۔ غرض کہ علماء نے کہا کہ یہ کلمہ کائنات جامع ہے اور بندہ کو اس سے بار بار بے انتہا ثواب ہی نصیب۔ عرائس میں بعض اشارات آیات کے اس طرح بیان کیے کہ قولہ والقی فی الارض رو اسی ان قیدیہم آلا یہ جب طرح زمین پر تو انوار فیض ایجاد رب تبارک و تعالیٰ کے فعل سے منور ہو کر اس کی طاعت و عبادت کے لیے لڑتی تھی کہ اسپر سوار سے مکون ویدیا اسی طرح قلب ایک زمین ہے جس میں طرح طرح کے معارف آگئے ہیں اور جب زمین انوار غفلت ازلی وابدی سے اور روشنی ذات و صفات کی تاب سے منور ہو کر ہر لنگی اور اس کو زلزلہ و ہلچل ہوا اور قریب آیا کہ مولیٰ سے ہیست میں پروا ذکر سے توحی بجانہ تعالیٰ نے اسپر علوم غیبی و معارف سروری کے ہر سوار ایسے قائم کر دیے کہ اپنے اشباح و ارواح کے ساتھ طیران نہیں کر سکتی اور جن بندوں میں ایسے قلوب ہوئے ہیں وہ تمام کون و مکان و عالم انس و جان کے واسطے خود ہر ثابت و قائم ہوئے ہیں اگر یہ نہ ہوں تو عالم کون و مکان غیب میں اور غیب میں چھوڑ کر سے معدوم ہو جاوے پھر ان قلوب کی زمین میں حق تعالیٰ نے حکمت بانیہ سے دریا بے معرفت و کاشفہ و محبت و شوق و عشق و حکمت و فطنت جاری فرمائے ہیں اور ان میں راستہ ارواح و عقول و اسرار کے واضح کر دیے جن کا وصول و نگاہ قدس تک ہے اور یہ سب راستہ ہمارے باہر رہے نہایت ہیں اس واسطے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف راہیں غیر تنہا ہیں کیونکہ حق تعالیٰ خود اپنی شان پاک سے غیر تنہا ہی ہے پس بعض راہیں تو عقول کے واسطے ہیں جو انوار آیات کو پہنچتی ہیں اور بعض راہیں ارواح کے انوار صفات تک ہیں اور بعض راہیں اسرار کے لیے انوار الذات تک ہیں اور اللہ تعالیٰ اپنے جمال و جلال سے ان راہوں سے بطریق کشف و عیان کے اسرار قلوب پر ظاہر ہوتا ہے اور اگر یہ کشف نہ ہوتا تو عقول و ارواح و اسرار کو اس پاک سبحانہ و تعالیٰ تک رسائی نہیں ہو سکتی۔ قال المیزان جسم شیخ عارف سروروی رحمہ اللہ تعالیٰ اور شیخ عارف سید الاولیاء جنید رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول معروف ہے کہ الطریق الی اللہ بہدہ انفس اخلاقی و کلمہ مسدودۃ الا علی من اتقی اللہ الرسول صلی اللہ علیہ وسلم۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی طرف راہیں خلایق کی تعداد پر ہیں یعنی ہر نفس کے واسطے اس کی طرف راہ ہے اور یہ سب راہیں بند و سدا رہیں مگر اس شخص پر نشادہ ہوتی ہیں جو رسول علیہ السلام کے قدم بقدم روان ہو یہ کلام صحیح اور پاکیزہ و دقیق ہے اور یہ سب صراط مستقیم ہے اور ہر نفس کے لیے راہ ہونا اس معنی میں ہے جسکی توضیح شیخ مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور بیان فرمائی فافہم پھر اللہ تعالیٰ نے سبب عرفان میں مزید فرمایا اس طرح کہ کشف ملکوت و جبروت سے انوار مشاہدہ و علامات معرفت کو کون و مکان لکھائے فقال تعالیٰ و علامات و بانجم ہم بندوں۔ علامات ظاہرین عام کے واسطے انوار احوال الہی ہیں اور عالم میں زیادہ خاص علامات اولیاء و اہل معرفت ہیں کہ وہ دوسرے میں ان کے سر اسیر کرے میں جو کوئی ان کی اقتدا کرے وہ اصل ہمارا ہو کیا تو نے نہ دیکھا کہ کیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اصحابی کا نجوم باجم اقتدیم ایندیم۔ جسے سب سے اصحاب امن ستاروں کے ہیں تم جسکے اقتدا کرو راہ پاؤ گے۔ مترجم کہنا ہے کہ صحابین کی حدیث میں بھی اسی طرح تشبیہ ظاہر ہے حسین فرمایا۔ انجم انتہا حدیث اور ہم لوگوں کے واسطے اس میں معارف جلیلہ بیان کر دیے ہیں۔ قال شیخ محمد یقین کے چہر دن پر قدوسی انوار کفار روشن ہوئے ہیں اور ان کے اسرار کے آگے آفتاب کو ذرہ برابر نسبت نہیں ہے جو کوئی ان کے چہروں پر درخشاں دیکھ لے وہ انوار حق کے مشاہدہ سے متفیض ہوگا۔ شیخ علی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ راہ ہدایت پر علامات و تودہ ہوئے ہیں جس نے ان علامات سے راستہ اختیار کیا وہ ہدایت پر پہنچ گیا اور مدد نہ فرما سکو کشف ہوا اور جس نے نجوم حضرت سے راہ دھونڈی وہ راہ ہدایت پر رواہ ہوا اور انتہائے مقصود کو پہنچا اور حق تعالیٰ پر سوا ہے حق کے کوئی دلیل نہیں ہے اور نہ کوئی علامت ہے جو اس سے آگاہ کرے بلکہ خود ہی اپنی ذات پاک کی واسطے دلیل ہے

اور کسی کو اس کی طرف راہ نہیں ہے اور نہ کسی مخلوق کو اُس کی طرف راہ ہے پس جو اُس کی طرف داخل ہو اسی کے فضل سے داخل ہوا اور جو اس سے منقطع ہوا تو سابق مشیت سے منقطع ہوا پھر اللہ تعالیٰ نے نعمتہائے غیر متناہی کو بیان فرمایا بقولہ وان تعدوا نعمۃ اللہ لا تحصوها اُس کی نعمتیں سب سابقہ نعمت عنایت ہیں وہ ازلی ابدی ہے اور جو اُدث اُس کے حصہ سے قاصر ہیں ایا ظم نعمتوں سے اصابع تک اپنے بندے سے بحسان ہیں اُس کی نعمت معرفت عارفان کے دلون میں ہے اُس کی نعمت توحید موحدون کے دلون میں ہے اُس کی نعمت محبت قلوب محبین میں ہے اُس کی نعمت شوق قلوب مشتاقین میں ہے اور نعمت اُنس قلوب متالین میں اور نعمت ارادت قلوب مریدین میں اور نعمت ایمان قلوب مؤمنین میں و نعمت اسلام قلوب مسلمین میں ہے اور ان نعمتوں میں سے ہر ایک کا سرور ذات و صفات ہے کہ ہر نعمت بربادہ کشف زائد ہوتی ہے تو زبان کہان ہے جو اُس کی نعمتوں کا شمار کرے اور مخلوق تو اُس کے ایک قطرہ آب زلال کے شکر سے عاجز ہے پھر بھلا اُس کی نعمت مشاہدہ کے شکر سے کیون عاجز نہ ہوگی لیکن یہ اُس کی رحمت و مغفرت ہے کہ خود ہی حمد و شکر اپنا بیان فرمایا کیونکہ وہی علیم ہے کہ بندے اُس کے شکر سے بالکل عاجز ہیں اسی واسطے فرمایا ان اللہ عفور رحیم اور شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس مقام پر کہا کہ آدمی کا نفس و قلب و روح و عقل ہے اور محبت و معرفت و دین و دنیا ہے اور طاعت و معصیت و اجتناب و اتہام و وقت و اصل و وصل و فصل ہے پس نفس کی نعمت طاعات و احسان کا مقربہ قریب ہے وہ ان نعمتوں میں عیش کرنا ہے اور روح کی نعمت خوف و امید ہے وہ ان نعمتوں میں عیش کرتی ہے اور نعمت قلب کی اقیان و ایمان ہے جس میں عیش کرتا ہے اور نعمت عقل کی حکمت بیان ہے جس میں سرور و خوش ہے اور نعمت معرفت کی ذکر و قرآن ہے وہ ان نعمتوں میں عیش کرتی ہے و نعمت محبت الفت و مواعلت اور امن از پردہ بہتران ہے وہ انہیں سے سرور ہے اور ہر ایک کے اسباب و موالع و توفیق بہ شمار ہیں ان کا شمار بالکل حاشیہ سے خارج ہے ذائقہ ہم پھر حق تعالیٰ سے کہے کہ وہ شکر و استغفار پر اداست و وعید فرمائی بقولہ تعالیٰ

اور اللہ جانتا ہے جو چھپاتے ہو اور جو کھولتے ہو اور جنکو بھارت نے ہو اللہ کے سوا ہے کچھ پیدا نہیں کرتے

وَهُمْ يَخَافُونَ أَمْوَاتٌ غَيْرَ أَحْيَاءٍ ۚ وَمَا يَشْعُرُونَ ۚ لَا آيَاتٍ يُبْعَثُونَ ۚ أَلَيْسَ الْهُدَىٰ إِلَهُ ۚ وَاحِدٌ ۚ

اور آپ پیدا ہوئے ہیں مردے ہیں جنہیں جی نہیں اور خبر نہیں رکھتے سب اٹھائے جائینگے معبود تمہارا معبود جو اکلیل سو
 قَالَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُسْكِرَةٌ وَهُمْ مُسْكِرُونَ ۝ لَا جَزَاءَ لَآلِهَةٍ يَعْلمُونَ مَا يُلَوِّحُونَ
 جو بے خبر نہیں رکھتے پچھلے دن کی زندگی کا اچھے دل نہیں مانتے اور وہ مغرور ہیں ٹھیک کہا ہے کہ اللہ ہمارا خدا ہے ہم

وَمَا يُعْلِمُونَ طَائِفَةٌ لَّا يُحِبُّونَ الْمُسْلِمِينَ ۝

اور جو جنت ہے میں بیشک رو نہیں جیسا غرور کہ ہے وہ ان کو

اللہ تعالیٰ نے بے شمار نعمتوں کو نابت کر کے آگاہ فرمایا کہ واللہ یعلم ما تيسرون وما تغيبون۔ یعنی جو اعتقاد و خیالات تمہارے دلوں میں پوشیدہ ہیں یا پوشیدہ حال کرتے ہو وہ بھی اور جو ظاہر کرتے ہو وہ بھی اللہ تعالیٰ سب جانتا ہے پس نیک و بد ہر ایک کو ویسی ہی جزا و سزا دیگا۔ اس میں ربا کاری و بدعتی کا حکم بھی نکل آیا اور حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ جس نے کوئی فعل و عمل کیا جس میں میرے ساتھ کسی کو شرک بتایا تو اس کو میں چھوڑ دیتا ہوں اور شرک کے ساتھ کہ دیتا ہوں یعنی اللہ تعالیٰ غنی ہے اس کو بندہ کسے اٹھال ہے پر وہ نہیں ہے تو شرک کا فعل اس کے شرک کے ساتھ نہ کیا۔ دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ قیامت میں شرک درپا کرے ساتھ عمل کرنے والے جیسے دکھلانے یا سنانے وغیرہ کے واسطے کرتے ہیں اسی کے پاس دفع کیے جاویں گے کہ دیکھو تم اس سے بچ کر پاتے ہو یعنی محرم و شدت حاجت کے وقت مایوس و خوار ہون گے اس میں کافروں پر الامت تنبیہ ہے کہ جس کی عبادت کجاوے وہ خالق و مالک اور پوشیدہ و ظاہر اور ولی و بے آگاہ ہونا کہ اس سے ثواب کی امید و عذاب کا خوف نہ ہو اور تبتون وغیرہ

انہی کو تہ و ایک خدا کر دیا یہ تو انوکھی بات لایا ہے اور فرمایا واذکر اللہ وحدہ اشکارت قلوب الدین الکیہ یعنی جب ذکر کیا جاوے اللہ تعالیٰ کی سزا تو
بہتر کئے ہیں دل ان لوگوں کے جو نہیں ایمان لاتے آخرت کا اور جب ذکر کیا جائے میں اس کے سوا دوسرے کو تو یکساں ہے۔ وہ خوش نظر آتے ہیں
غرض کہ یہاں مراد یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی توحید سے انکار کے باوجود یہ لوگ اُس کی عبادت سے سبکدوش نہیں۔ لاجزہ آت اللہ یعلمہ مایب رزق
وما یعلمون۔ بے شبہہ صحیح ہے کہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو چاہتے ہیں اور جو ظاہر کرتے ہیں۔ تو وہ ان کو ان کے اعمال کا پورا بدلہ لا دینا یعنی ایسے کافروں کو ان کے
اعمال کا بدلہ لا دینا اور وہ جہنم ہے جو کہ عذاب سخت ہے۔ واضح ہو کہ لاجرم دراصل ہمیں لا بُد ہے لیکن اب ہم نے یہ غلطی نہیں کی کہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لاجرم
کہ تحقیق ہے اور ہمیشہ جواب واقع ہوتا ہے۔ اب مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا لاجرم اسے حقاً مضحک کہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لا کذب فی شہدائنا
ہے۔ لا یجیبہ المستکبرین۔ اللہ تعالیٰ نے کبر کرنے والوں کو دوست نہیں رکھنا یعنی عذاب فرما دینا اور ان کو واضح ہو کہ اقسام تیسرے میں سے نہ آیا وہ فارغ ہو
ہے جو اللہ تعالیٰ کی توحید و عبادت سے اور اُس کے رسولوں کی فرمانبرداری سے سبکدوش رہا اور باقی اقسام تیسرے کے درجہ بدرجہ میں اور حدیث میں حضرت ابن
مسعود سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جنت میں نہ داخل ہو گا وہ شخص جس کے دل میں بقدر ذرہ کے غور و ہوا و جہنم میں نہ داخل ہو گا وہ شخص
جس کے دل میں بقدر ذرہ کے ایمان ہو یا اس شخص نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ آدمی پسند کرتا ہے کہ اُس کا کپڑا اچھا ہو اس کا جوتا اچھا ہو تو فرمایا کہ اللہ تعالیٰ
جلیل ہے وہ جمل کو پسند کرتا ہے اور کبر تو حق پر اثر آنا اور لوگوں کو حقارت سے دیکھنا ہے رواہ الامام مسلم وابن ماجہ والترمذی و ابوداؤد و مسند احمد
کتاب ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ تہلیل و تہنیر کی دیکھ کر تو اللہ تعالیٰ کو محبوب ہے اور کبر ہے کہ حق سے اتر آوے جیسے مثال اللہ تعالیٰ کے لئے آگے نہ بڑھے اور
رسول کی طاعت سے سرکشی کرے یا مثلاً موٹا کپڑا پہننے سے غرور کرے یا مثلاً خچر دیکھنے کی سواری میں کبر کرے حالانکہ اس پر نبی علیہم السلام سوار ہوئے
ہیں یا مثلاً نو آگہ کوڑا اُس کو اٹھا کر کھانے میں کبر کرے اور یہ کہ لوگوں کو حقارت سے دیکھے اور یہ کہ دنیا میں لوگوں کے درجہ میں ہر ایک کا
درجہ آدمی پہچانتا ہے تو یہ صحیح ہے ہر ایک سے اُس کے درجہ کے موافق بتا دے لیکن ہر ایک پر اللہ تعالیٰ کی نعمت سمجھے اور یہ نہیں کہ کسی میں بہ نسبت
دوسرے کے ذاتی بُرائی سمجھے خصوصاً جبکہ اپنے آپ کو کسی سے بڑا سمجھے اس طرح کہ دوسروں کو حقیر سمجھے تو یہ کبر و غرور ہے حسین بن علی رضی اللہ عنہما
سے مروی ہے کہ آپ سوار جاتے تھے راستہ میں چند مکین لوگوں کو دیکھا کہ انھوں نے روٹی کے ٹکڑے کا لکڑی کے کھوکھلے گھونٹے میں اٹھوٹے ہوئے تھے انھوں نے کہا کہ اے
ابو عبد اللہ تو اسے رسول اللہ پہلے اول وقت کا کھانا موجود ہے پس سواری سے اتر پڑے اور اُن کے ساتھ بیٹھ گئے اور پڑھا انا لا یحب المسکین یعنی
بحکم انکہ اللہ تعالیٰ غرور و رن سے راضی نہیں ہے پس بیٹھ کر اُن کے ساتھ کھایا جب فارغ ہو گئے تو فرمایا کہ تم نے میری دعوت کی میں نے قبول کی اب
میں تمھاری دعوت کرتا ہوں تم بھی میری بات کو قبول کر دو پس وہ بھی آپ کے ساتھ آپ کے گھر کی طرف اٹھ کر چلے حضرت حسین رضی اللہ عنہ نے اُن کو
کھانا کھلایا اور پانی پلایا اور کچھ نقد دیکر رخصت کیا۔ تو اضع کی خوبی و کبر کی مذمت میں بہت کثرت سے روایات میں مثلاً ثابت ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے سبکدوش کیا اللہ
تعالیٰ اُس کو ذلیل کر دیتا ہے اور جس نے تواضع کی اللہ تعالیٰ اُس کو بلند کر دیتا ہے اور حدیث سے ثابت ہے کہ جو لوگ دنیا میں کبر کرتے تھے اللہ تعالیٰ
قیامت کے روز اُن کو چوٹیوں کے مان کر دے گا کہ لوگ اُن کو اپنے پیروں سے روندیں گے۔ قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مشرکین اُن سے اجسام
اس قدر صغیر کر دیے جہاں سے جہاں پہنچا ہوتا اس قدر صغیر ہو گا اور جب آگ میں ڈالے جا دیں گے تو بہت بڑے کر دیے جا دیں گے جہاں اس قدر صغیر
ہو گا۔ قول یعنی حدیث صحیح متفقہ ہے کہ جہنم میں کافروں کے اجسام بہت بڑے ہونگے حتیٰ کہ کافر کی دڑھ بڑا آٹھ کے برابر ہو گئی ہوگی اور اس کی
کھال اس قدر موٹی ہو جائے گی کہ تین روز کی مسافت میں طے ہووے۔ شیخ سیوطی رحمہ اللہ نے درغوث میں اس مقام پر بہت احادیث ذکر کی ہیں۔
علامہ نے کہا کہ غرور ایسی بدترین چیز ہے کہ سب گناہوں کو آدمی پوشیدہ کر سکتا ہے مگر غرور پوشیدہ نہیں ہوتا ہے اور اس کو اعلان اظہار لازم ہے اور وہ سب
گناہوں کی بڑ ہے۔ واضح ہو کہ دنیا کی محبت بھی سب گناہوں کی بڑ ہے تو لازم آتا ہے کہ دنیا کی محبت ہو اور دنیا حاصل ہو وہ مغرور ہو گا نحو فرمایا اللہ عز
الکبر فی العز اُس قولہ تعالیٰ اموات غیر اجبار و یا یسعون ایمان یسعون جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے اپنی محبت و رضا سے شرم کیا ہو اور وہ ضرر

وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ مَّاذَا اَنْزَلَ رَبُّكُمْ قَالُوا سَاطِرُ السَّحَابِ يَنْزِلُ عَلَيْنَا مِثْرَالٍ
اور جب کہے انکو کیا انارای تمھارے رب نے کہیں نقیلین ہیں ہلوت کی کہ اٹھا دیں بوجھ اپنے پورے دن
الْقَيْسَمَةِ وَمِنْ اَفْزَارِ النَّبِيِّينَ لِيُضِلُّوْهُمْ وَيُنْفِرِ عَلَيْهِمُ السَّحَابَ فَيَمُوتُوْا وَهُمْ لَا يُفْقَهُوْنَ
قیامت کیے اور کچھ بوجھ اُنکے جنکو بہکانے ہیں بے تحقیق سنا ہے برا بوجھ ہے جو اٹھاتے ہیں دغا بازی کر چکے ہیں
مِنْ قَبْلِهِمْ فَاَتَى اللّٰهُ بُنْيَانَهُمْ مِنَ الْقَوَاعِدِ فَخَرَعَ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَاَنْهَزَهُمُ الْعَذَابُ
اُن سے اٹکے پھر ہونچا اللہ اکی چٹائی پر نیو سے پھر گر پڑی اُنپر چھلت اوپر سے اور آیا اُنپر عذاب

مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ ثُمَّ لَوْ كَفَرُوا لَخَزِنَتْهُمْ وَكَفُولُ آيِنِ شُرَكَائِهِ الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقُّونَ

جہان سے خبر نہ رکھتے تھے پھر دن قیامت کے رسوا کر دیا انکو اور کہیں کہ کہان میں میرے شریک ہیں نہ تم خدا کرتے تھے

فِيهِمْ قَالِ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ إِنَّ الْخِزْيَ الْيُؤَةُ وَالشُّؤْ عَلَى الْكُفْرَيْنِ ۝

وہیں گے جنکو خبر ملی تھی یہ کتاب رسوائی آج کے دن اور برائی منکر دن پر ہے

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مِمَّا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ مِنْ بَيِّنَاتٍ لِيُحْجِبَ عَنْكُمْ كُفْرَكُمْ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ۚ فَالْأَوَّلُ طَائِفَةٌ
الْأَوَّلُ لَيْتَ كَيْفَ تَقُولُ بَيْنَ كَلَامَاتِ الْكُلُونِ لِي بَيْنَ كَلَامَاتِ الْكُلُونِ لِي بَيْنَ كَلَامَاتِ الْكُلُونِ لِي بَيْنَ كَلَامَاتِ الْكُلُونِ
اور بعض نے کہا کہ خود قریش آپس میں مخبر سے طور پر ایک دوسرے سے کہتے تھے اور بعض نے لکھا کہ مسلمان جب ان سے پوچھتے تو یہ جواب پاتے تھے اور مراد
کافروں کی اس جواب سے یہ نہیں تھی کہ ہمارے رب نے یہ حکایات اناری ہیں اس لیے کہ وہ لوگ اس کے قائل ہی نہ تھے بلکہ مطلب یہ تھا کہ یہ قرآن
کلام الہی نہیں ہے بلکہ انکوں کی حکایات ہیں چنانچہ ولید بن المغیرہ مخبر می بخت کی نسبت فرمایا کہ یوں اس نے بات بنائی کہ ان ہذا الاسرار پوثر۔ یعنی یہ
جادو جو نقل کیا جاتا ہو اور مفسرین نے لکھا کہ یہ آیت نصرت الحارث کے حق میں ہو اور وہ ملک فارس وابل وغیرہ میں تجارت کو جاتا اور وہاں سے رستم
واسفندیار کے قصے خرید لاتا اور عرب کو سناتا اور کہان لڑاکا کہ میری داستان زیادہ دلچسپ ہے۔ بالکل اس الکفر ولب مذکور کی بات پر سب نے اتفاق کر کے
یہی کہنا شروع کیا کہ یہ انکوں کی حکایات ہیں یَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ كَامِلَةٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ تاکہ لا دین اپنے گناہوں کو پورا پورا برابر و قیامت۔ یعنی یہ
مقدران کے حق میں اسی واسطے تھا کہ اپنی بیٹی پر اپنے گناہوں کو پورا لا دین اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کافروں کو اور ہمارے کئے بن غصات قیامت
کی طرف حشر فرما دے گا اس حال سے کہ انہر بارگاہ لا دے ہو سکے۔ امام رازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر کبیر میں کہا کہ پورے گناہوں کی قیامت سے
معلوم ہو گیا کہ گناہ مسلمانوں سے اللہ تعالیٰ تخفیف فرما دے گا ورنہ کافروں کے ساتھ اس خصوصیت کا کچھ فائدہ نہ ہوتا پس مسلمان گناہ گار سے تخفیف ہوگی
اور کافر کوک اپنے گناہوں کو پورا لا دینگے اور ساتھ لے۔ دَمِنْ أَوَّارِ الْبَيْنِ يُضَيِّقُ قَهْرُ بَعِيرٍ عَلَيْهِ۔ اُن کے گناہوں سے جن کو گمراہ کیا بغیر علم کے۔
واحدی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تفسیر میں کہا کہ کلمہ تن یہاں بعض کے معنی میں نہیں ہے بلکہ غلبہ ہے یعنی پورے گناہ اُن کے بھی لا دین گئے جن کو گمراہ کیا بغیر
جانے جیسے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بَلْجَنَ الْفَالِجُ الْفَالِجُ مَعَ الْفَالِجِ۔ یعنی تاکہ لا دین اپنے بوجھ اور ان بوجھوں کے ساتھ دوسرے بوجھ ہی عوفی رحمہ اللہ
تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کیا اور مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لا دینگے اپنے بوجھ اور گناہوں کو مع ان کو یوں گئے گناہوں کے جنہوں نے
اُن کی پیروی کی اور پیروی کرنے والوں پر سے بھی اُن کے گناہوں کا عذاب کچھ کم نہ ہوگا۔ حدیث صحیح میں ہے کہ جس نے بلا اہلبیت کی طرف تو اس کو بھی
دیسا ہی ثواب ہوگا جیسا ان کو یوں کو ہوگا جنہوں نے اس کی پیروی کر کے مان لیا اور پیروی والوں کے ثواب سے کچھ کم نہ کیا جائیگا اور جس نے بلا اہل گمراہی کی پیروی
تو اس پر عذاب ہوگا مع عذاب ان کو یوں کے جنہوں نے اس کی پیروی کی اور پیروی والوں کے عذاب سے کچھ کم نہ کیا جائیگا۔ دوسری حدیث صحیح میں ہے
کہ جس نے کوئی گمراہی کی راہ نکالی تو اس پر اس کا گناہ ہوگا اور جو لوگ اس راہ پر چلے ان کا بھی گناہ ہوگا اور اس راہ چلنے والوں پر سے بھی کچھ عذاب کم نہ ہوگا۔
اس سے معلوم ہوا کہ پیروی کرنے والوں پر لازم تھا کہ نہایت اہتمام و احتیاط سے نقش کر کے حق بات کو معلوم کریں کیونکہ جس نے حق کو ڈھونڈھا یا اور اٹلی
جہالت کا عذر مقبول نہ ہوگا۔ اسی واسطے کثرت و بیضاوی میں بغیر علم کو بیضاوی میں کی ضمیمہ مقبول سے حال ڈالا ہے یعنی گمراہ کریں گے ایسے کو جو نہیں جانتے
کہ وہ گمراہ ہوئے۔ یہ معنی اگرچہ صحیح ہیں لیکن نظم کلام میں اقویٰ یہ ہے کہ فاعل سے حال ہے یعنی گمراہ کرنے والے نادانی و جہالت سے بدون ایسی دلیل کے
جس سے علم یقین لاتا ہے کو یوں کو گمراہ کرینگے۔ لہذا دلائل شرعیہ کتاب و سنت و اجماع امت و قیاس شرعی میں جو کوئی ان دلائل پر چلتا ہو وہ راہ پر ہے
بلکہ ان کے خلاف اگر کوئی رائے کو دخل دیکر اس کو راہ بنادے وہ گمراہ ہے جیسے حدیث میں آتا قیامت میں ہے کہ جب حرص مال و مناسی کی تابعداری
کجاو سے اور اپنی خواہشوں کے پیچھے لوگ چلے اور ہر ایک اپنی رائے پر نازان ہو تو وہ وقت آثار قیامت کا ہے۔ غرض کہ بغیر علم حق کے اپنے آپ گمراہ

اور یون کو گمراہ کر کے تمام کناہوں کا بار لاد لئے ہیں۔ آلا ساء ما یز روت۔ یعنی خبردار ہو کہ جو کچھ انھوں نے لادادہ بہت بُرا ہے کیونکہ یہ اُن کے حق میں دائمی وبال و عذاب ہے اور دنیا و آخرت میں خواری و سواری سے چنانچہ اُن سے اُکلون نے ایسا کیا اور اٹھا یا پس بیان فرمایا۔ قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ هُمْ مِنَ قُبُورِهِمْ۔ البتہ مکر کیا تھا اُن کو کون نے جو اُن سے پہلے تھے۔ مکر سے مراد ایسی تدبیر جو حق سے خلاف ہو اور جس سے حق کا اٹھنا اور اس کا باطل ہونا مقصد کیا گیا تھا اور تمام کافروں نے اپنے اپنے پیغمبر اور اہل ایمان کے ساتھ ایسی ہی تدبیریں کیں کہ حق کو باطل کر دین جیسے اس زمانہ میں کثرت سے بادشاہ موجود ہیں۔ اکثر مفسرین نے کہا کہ آیت میں اشارہ غرور و کبر کی طرف ہے جو اپنے زمانہ میں سب سے زیادہ سرکش و ظالم تھے بادشاہ تھا اور اس نے بابل میں ایک عمارت بہت بلند بنائی جسکی اونچائی پانچ ہزار گزیان کیجاتی ہے اور بعضے کہتے ہیں کہ دو فرسخ اونچا بنا رہا تھا اور مقصود اُس کا بعضے کہتے ہیں کہ یہ تھا کہ آسمان والوں سے قتال کرے اور بعضے کہتے ہیں کہ ستاروں پر قبضہ کرنا اور اُن کو تصرف میں لانا اور ان اس کے اوہام تھے اور حضرت ابراہیم علیہ السلام اسی پر بھیجے گئے اور اس نے سرکشی میں دقیقہ نہیں چھوڑا۔ شیخ امام حافض رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عوفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ مکر کرنے والا غرور و کبر تھا جس نے بلند بنا رہا تھا۔ ابن ابی حاتم نے کہا کہ ایسا ہی مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور عبد الرزاق نے مسند میں عمر رحمہ اللہ تعالیٰ کے واسطے سے زید بن اسلم سے روایت کی کہ روئے زمین پر پہلا جابر شخص غرور و کبر تھا اللہ تعالیٰ نے اُس پر ایک چھپر کو مسلط کیا تھا جو اُس کے ہتھکنے میں سے داغ کو چھو گیا اور چار سو برس کی کیفیت رہی کہ اس کے سر پر چوٹ ماری جاتی تو اس کو سکون ہوتا اور اس پر زیادہ سربان و نہ تھا کہ اپنا دو چھتر اُس کے سر پر مارے اور قبل اس کے چار سو برس تک اُس نے جاری کیے ساتھ سلطنت کی تھی اسی قدر اللہ تعالیٰ نے اُس کو اس عذاب سے زندہ رکھا اور اسی نے آسمان کے دریافت اور وہاں والوں سے قتال کرنے کے لیے عمارت بلند بنائی تھی۔ فَآتَى اللَّهُ بُنْيَا نَہْمَ یَسْ آتَا اللہ یعنی حکم اللہ کا یا امر اللہ کا اُن کی عمارت پر پہنچنا نہ کر پڑ۔ مِنَ الْقَوَاعِدِ اس کی نیو و جڑوں سے یا بقول زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ اس کے ستونوں سے یعنی اللہ تعالیٰ کے حکم سے ایک ہڈا آئی کہ اُس نے بنا رہا کانسرو تو من رہن پھینکا اور نیزہ سے تمام ستون و عمارتیں پھینک دیں۔ فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ۔ پس گر پڑی ان پر چھت اُن کے اوپر سے یعنی یہی نہ تھا کہ جیسے عرب کی زبان ہے کہ اُن پر چھت گر پڑی البتہ وقت بھی بولتے ہیں وہ لوگ چھت کے نیچے درحقیقت نہ ہوں بلکہ یہ لوگ بنا رہا کرنے کے وقت اس کے نیچے تھے اسی واسطے بن کر علیہم کے کلمہ میں فوقم نے تحقیق کر دیا کہ اس چھت کے گرنے سے یہ لوگ ہلاک ہوئے۔ بعض مفسرین نے کہا کہ یہ بنا رہا نے والا تو غرور و کبر تھا اُس کے سوا یہ چھت بخت نصر اور اُس کے ظالم لشکر و قوم پر گری تھی۔ اور کہو کہ بیان جو بیان ہے اس کا اشارہ سورہ ابراہیم میں فرمایا تھا بقولہ وان کان لکم لہم لتزول منہ الجبال۔ اور بعض مفسرین نے کہا کہ یہ قصہ اگرچہ واقع ہوا ہو لیکن یہ بیان مراد اس کلام سے تمثیل ہے جیسے بولتے ہیں کہ جو کوئی دوسرے کے لیے گواہ کھو دے خود اس میں گرتا ہے پس مراد یہ ہے کہ انھوں نے اہل حق نے اہل راہ حق کو مٹانے و تکر کرنے میں جو کوشش کی تھی اُس کا وبال انھیں پر اللہ تعالیٰ نے توڑ دیا۔ اور کہو فریب کے مکان کی چھت اُنھیں پر گر پڑی اور اسکے نیچے دب کر خود ہی وبال و ہلاک ابدی آخرت میں گرفتار ہوئے۔ کثافت نے اسی کو اختیار کیا اور قاضی بقمناوی رحمہ نے بھی اسی کی تعبیر کی لیکن قول اول مقدم ہے اور باوجود اس کے اعتبار عموم لفظ کا ہوتا ہے تو مقصود یہی ہوگا کہ اسی طرح جو لوگ اللہ تعالیٰ سے تکبر کریں اور اس کے رسول سے منکر ہو کر دنیاوی حیات پر اکتفا کریں اُن کے اس مکر کا وبال اُنھیں پر ہوگا۔ جیسے یہ لوگ ہلاک و برباد ہوئے۔ وَآتَاهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ اور کیا اُن پر عذاب اتنی ایسی راہ سے کہ اُس کا شعور نہ رکھتے تھے چنانچہ ہوا سے ہر بربادی ہوتی حالانکہ اُن کو اس کا خیال بھی نہ تھا ایسے ہی اہل کفر اپنی خواہشات دنیاوی و حصول متاع و بیش میں خوش و غرور رہتے ہیں یہاں تک کہ جب یکایک موت آتی تو غائب نظر آجاس کا اُن کو گمان بھی نہ تھا بوجہ اس کے کہ نہایت مضبوطی سے اُن کو اس امر کا یقین تھا کہ سوائے حیات دنیاوی کے کوئی چیز دین زندگی نہیں ہے باوجودیکہ اہل الحق نے اُن کو امر حق پہنچا دیا تھا۔ مگر نہ مانا اور اس عذاب پر دلیر ہوئے۔ ثُمَّ يَكُونُ فِي عَذَابٍ مُّنتَبِهٍ۔ پھر تباہت کے روز اُن کو خود افسوس و نصیحت فرماوے گا۔ کیونکہ وہ دن ہے کہ پوشیدہ نیابت اور ناجائز اعمال ظاہر کیے جاویں گے۔ وَيَقُولُ اور اللہ تعالیٰ بطور غضب کے یا اس کے ہلاک کہہ لیں گے کہ آجین شکر گادی

لے یہ قصہ جو کہ فرعون نے اپنے لیے بنایا تھا اور وہ دنیاوی عمارت تھی جس میں اس نے اپنے لیے عذاب کا مکان بنایا تھا اور وہ دنیاوی عمارت تھی جس میں اس نے اپنے لیے عذاب کا مکان بنایا تھا

کہ ان میں میرے شرکار یعنی جنکو تم نے میرا شرک ٹھہرایا تھا۔ اَلَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاكُّوْنَ فِيْهِمْ۔ یعنی وہ لوگ کہ تم انھیں کے بارہ میں خاصہ کرتے تھے
یعنی انبیاء مومنوں سے جھگڑتے تھے۔ یا خلاف حکم اللہ تعالیٰ کے جو انبیاء نے پہنچایا تھا تم راستہ سے بھٹ کر ایک شق کی طرف جانے لگے۔ حاصل یہ کہ
آج وہ کیوں حاضر ہو کر تمھاری خلاصی وہ زمین کرتے۔ قَالَ الَّذِيْنَ اُذُنُوْا الْعِلْمَ لَمِيْنِ كَيْ دَ لُوكَ جَنكُو عِلْمَ دِيَا كِيَا يَعْنِي اَنبِيَا عَلِيْمِ السَّلَامِ كَيْ
سوائے اُن کی اُمت کے اہل معرفت و صادق مومنین ان کافروں کے حق میں جس طرح دنیا میں سمجھاتے تھے نصیحتیں کے لیے بطور ملامت کے اِيشِكُ
اِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالْشُّوْءَ عَلٰى الْكَافِرِيْنَ۔ بیشک خواری آج کے روزِ آخرِ اُمی غلاب کی کافروں پر ہے۔ پھر حق تعالیٰ نے ان
مکبروں و ظالموں کی حالت بیان فرمائی۔

اَلَّذِيْنَ يَنْتَوِيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ ظَالِمِيْ اَنْفُسِهِمْ فَاَلْقَوْا الشَّكْرَ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شُؤْعٍ مَّسِي
جسکی جان بیتی ہیں فرشتے اور وہ برا کر رہیں اپنے حق میں تب وہ کرینگے اطاعت نہ تو کرتے تھے کچھ برائی کیوں نہیں
اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ ۝ فَاَدْخُلُوا الْاَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِيْنَ فِيْهَا ۝ فَلْيَبْشُرُوْا
اللہ خوب جانتا ہے جو تم کرتے تھے سو پڑھو دروازوں میں دوزخ کے راہ کو اس میں سو کیا بڑا

مَشُوْا الْمَلٰٓئِكَةُ يَوْمَئِذٍ ۝

ٹھکانا ہے غور کرنا اور ان کا

اَلَّذِيْنَ يَنْتَوِيْهِمُ الْمَلٰٓئِكَةُ۔ یعنی پر سرور اُمی و خواری قیامت کی ایسے لوگوں کے جن میں ہوگی جن کی روح قبض کی لاکھ نے بیٹے عمرائیل
علیہ السلام اس کے ساتھ فرشتوں نے۔ ظَالِمِيْ اَنْفُسِهِمْ۔ درحالیہ یہ کافر لوگ ظلم و شرک کرنے والے تھے جس کا وبال انھیں کی جان پر تھا
اس لیے کہ اپنے نفس کو ناپاکی و ذلالت و تاریکیوں سے زمین بحال لائے اسی فطرت پر اچھے تھے پھر شیطاں کے وسوس میں شرک و کفر و بد اعمالیوں میں پڑ گئے
اور رسول و مومنون کی ذمہ داری پر دھیان نہ کیا بلکہ ہر سے راہِ شریت کو برباد و مٹانا چاہا اور دنیاوی مغروری میں رہے یہاں تک کہ لڑکا کر انھیں
گرا اور یکایک ملک الموت نے اُن کی روح بفرمانِ اُمی قبض کی اور اس وقت خواب غفلت سے اُٹھ کھولی حاشین میں ہتھکے مہیب لاکھ لاکھ
ڈانٹینگے کہ کھل اسے روح قبض اپنے رب کی طرف جو تجھ پر نہایت غنیمت میں ہے اور کل طرف وار غلاب کے۔ فَاَلْقَوْا الشَّكْرَ۔ پس بات ڈالینگے
سکھ کی نیسے صلح کی نیسے خاصہ جھگڑتے کو پھوڑینگے یا قولِ اسلام کہینگے یا انقیاد و فرمانبرداری کا اقرار کرینگے اور یہ روح نکلتے سے ذرا چلتے ہوگا جبکہ
خلق پر دم ہوتا ہے۔ مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ شُؤْعٍ۔ کہتے ہوئے کہ ہم تو کچھ بدی نہیں کرتے تھے۔ ایسے ہی آخرت میں کہیں گے کہ واللہ ربنا کنا مشرکین۔ یعنی
تم ہم کو ہمارے رب کی ہم مشرک نہ تھے۔ بلی کیوں نہیں تم ضرور کرتے تھے۔ اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُوْنَ۔ اللہ تعالیٰ خوب جانتا
ہے جو کچھ تم کرتے تھے۔ یہ حرکت بوجہ اس کے اعتقاد کے کہ اللہ تعالیٰ کو نہیں پہچانا اور یقین کیا کہ وہ ظاہر و پوشیدہ سب جانتا ہے۔ اور ظاہر قیامت
میں جب بعد پھر نے روح کے جسم میں پھر مشور ہو گئے تو پھر شرک سے انکار کرینگے۔ لیکن کچھ فائدہ نہیں کیونکہ اللہ تعالیٰ ہم سب کے اعمال اور دلی
اسرار سب سے خوب آگاہ ہے ہم کو اس قدر زمین معلوم ہو سکتا ہے جو حق سبحانہ تعالیٰ خالقِ اکابر و جلیل جانتا ہے اسی کی مغفرت پر بھروسہ ہے غرض کہ
موت کے وقت اقرار بیغائے اور انکار بے سود ہوگا اور حکم ہوگا کہ۔ فَاَدْخُلُوا الْاَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِيْنَ فِيْهَا ۝ پس ہم داخل ہو دروازوں
جہنم میں درحالیہ تمھارے حق میں ظلم ہو چکا ہے کہ ہم میں ہمیشہ رہ گئے۔ فَلْيَبْشُرُوْا فَاَلَمْ يَكُنْ لَكُمْ اٰلِهَةٌ كُنْتُمْ تَقُوْنَ۔ پس کیا بڑا یہ جھگڑا کہ تم کرتے والوں کا ہے یعنی
جو لوگ اپنے رب جل شانہ کی عبادت و اپنی بندگی و عاجزی سے تکبر کر کے مغرور و سرکش و مشرک و کافر تھے اور رسول کی اتباع سے منکر تھے اُن کا
ٹھکانا دلی جو اُن کو لایے جہنم کہ قدرِ عذاب و خواری کا خوشی اہم این کثیر رہا اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ لوگ اپنی موت کے روز سے اپنی روحوں
سے جہنم میں داخل ہوں گے اور جہانِ قبروں وغیرہ میں ان کے اجسام میں وہاں جہنم کی گرم و سخت حرارت دلوں اتنی زہکی پھر جب قیامت کا روز

ہوگا تو ان کی روحیں ان کے اجسام میں داخل کر کے حشر کیے جاویں گے اور برابر اجسام کے آتش جہنم میں بھیگیں گے حکم کے ساتھ داخل کیے جاویں گے پس اس کے بعد ان کے لیے موت ہے اور نہ کسی حال میں تخفیف ہے۔ ف بعض علماء کے نزدیک اہل قیامت خواہ کوئی ہوں ان سے چھوٹے نہیں سرزد ہو سکتا تو ان کو یہاں اوّل کرنی ہوگی اور تاویل یہ ہے کہ اللہ ہم مشرک نہ تھے یعنی ان کے خیالات و اعتقادات تو اسی قسم کے تھے کہ واقعی مشرک تھے مگر اپنے نزدیک ان کو جزم و یقین تھا کہ ہم کسی بری چال چلن پر نہیں ہیں بلکہ برخلاف اس کے اہل توحید یعنی اہل اسلام کو کافر سمجھتے تھے اور حق یہ ہے کہ کذب اہل قیامت سے ہونا صریح منصوص ہے اور اس میں تکلف کرنا بے حد ہے۔ یہاں تک حال ان کافروں مشرکوں کا تھا جن سے پوچھا گیا کہ

وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا مَاذَا أَذْنَلْتُمْ رَبَّكُمْ ط قَالُوا خَيْرٌ أَطَّلَعْنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا
 اور کہا گیا ہم پر گاروں کو کیا تمہارے رب نے بے حد کیا ات جنوں نے بھلائی کی اس دنیا میں
 حَسَنَةً وَكَذَلِكَ أَرَأَى الْمُتَّقِينَ جَنَّاتُ عَدْنٍ يَدْخُلُونَهَا يُجْرِي مِنْ
 ان کو بھلائی ہے اور بھلا گھر جتر ہے اور کیا خوب گھر ہے ہم پر گاروں کا باغ میں رہتے تھے جن میں وہ جاویں گے بہت اچکے
 تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ مَكَّنَّ يَاسْكُ يُجْزَى إِلَهُهُ الْمُتَّقِينَ ۝ الْيَوْمَ تَقْضَىٰ لَهُمْ
 نیرن ان کو دیا ہے جو چاہیں ایسا بدلا گیا اللہ ہم پر گاروں کو جن کی جان بچے ہیں
 لِمَسْكَاةٍ طَيِّبِينَ لَا يَقُولُونَ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ لَأَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝

نرشتے اور وہ گھر ہیں اچکے ہیں سلامتی ہے تمہارے جہنم میں بدلا کا جو تم کرنے تھے
 برکت لوگوں کی حالت و بد انجام بیان فرما کر اب ان آیات میں نیک بخت بندوں کی کیفیت و نیک انجام سے خوشخبری سنائی بقولہ وَقِيلَ
 اور کہا گیا یعنی پوچھا گیا۔ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ان سے جنوں نے شرک و رسول کی نافرمانی سے پرہیز کیا اور اللہ تعالیٰ کی درگاہ میں کچھ کم نہیں کیا
 کہ۔ مَاذَا أَذْنَلْتُمْ رَبَّكُمْ تمہارے رب نے کیا نازل فرمایا ہے یعنی وحی قرآن سے سوال کیا گیا اور پوچھنے والے دودھ کے عرب اور جو لوگ
 دریافت حال چاہتے اور رفتار فرشتے بھی ہو سکتے ہیں اگرچہ عناد سے پوچھا ہو۔ قَالُوا اتَّقِينَ نے جواب دیا خیراً یعنی نازل فرمایا ہمارے
 رب نے خیر کو۔ واضح ہو کہ یہاں خیر منسوب جو اس ہے یعنی عربی زبان میں اسی فعل محذوف کا مفعول بصب ہے تو ضروریوں ہو کہ اتزل بنا خیراً
 ہمارا ہمارے رب نے خیر کو سبھا دیا اس کے کافروں متکبروں کا مقلوبہ جو اوپر گزرا اس میں قالوا اساطیر الاولین۔ یعنی اساطیر مرفوع ہے پس وہ بتدایہ
 محذوف کی خبر ہے یعنی جو اساطیر الاولین۔ وہ آگاہوں کی حکایات ہیں۔ غرض کافروں کی یہ غی کہ انار کچھ نہیں ہے بلکہ محض صلی اللہ علیہ وسلم نے انکوں کی
 حکایات بیان کی ہیں حاصل آنکہ کافروں و مومنوں کے جواب میں مرفوع و منصوب کا فرق اس بات سے ہے کہ کفار نے نازل کرنے کا اقرار کیا تو
 انزل کا مفعول نہیں رکھا اور جیسے اعراب مرفوع ہے ویسے کافروں کا قول و حقیقت مرفوع ہے تو کیا ہوا اور باطل ہے مومنوں کا قول تو ایسی منصوب
 اور حقیقت منصوب یعنی قائم و ثابت مستقیم ہے۔ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا فی ہذا الدنیا جنت ہے جن لوگوں نے احسان کیا اس حیات دنیا
 میں ان کے لیے بھلائی ہے۔ قتادہ رحمہ اللہ نے کہا کہ احسان یہ ہے کہ ایمان لائے اللہ تعالیٰ سے و اس کی کتابوں و رسولوں پر اور نوح و طاعت کی اور
 دوسروں کو طاعات کا حکم دیا اور بلایا اور اس پر آمادہ کیا۔ چنانچہ کہ اس کا نیک رزق ہے یعنی اس کے لئے اس کا نصرت و قیامت ہے۔ اگر خفی
 نے ذکر کیا کہ بعض کے نزدیک حیات پاکیزہ ہے اور بعض کے نزدیک مکاشفہ و مشاہدہ حق ہے اور ظاہر یہ ہے کہ بھلائی ان تمام چیزوں کے شامل ہے
 واقع میں بھلائی میں ہے کہ دنیا میں بعض آدمی کے لیے تو انگری بہتر ہے اور بعض کے واسطے تو انگری بڑی اور اوسطہ درجہ چھانچا ہے اور بعض کے لیے لغات
 اچھا ہے۔ اور اسی طرح اللہ تعالیٰ نے نواب ہر ایک کے لیے موعود و فرمایا ہے۔ حدیث صحیح میں احسان کا مرتبہ ایمان سے بھی بڑھا ہوا ہے کہ اللہ تعالیٰ

اطاعت اس طرح کرنا گویا اُس کو بندہ دیکھ رہا ہے اور اگر نہیں دیکھتا تو اللہ تعالیٰ اُس کو دیکھ رہا ہے۔ چونکہ اصلی مقصود و مراد بندہ مومن کی جس نے اس دار کو فانی و آخرت کو باقی جانا ہے کہ حیات دنیاوی پاکیزگی سے گذرے اور ذخیرہ خیرات عاقبت میں ساتھ ہو لہذا تصریح فرمائی۔ وَلَئِنْ اَرَا الْآخِرَةَ بَخِيْرًا۔ اور کچھ شہر نہیں کہ دار آخرت بہت خوب ہے۔ وَلَئِنْ خَدَّ اَرَا الْمُتَّقِيْنَ۔ اور کیا خوب ہے دار متقیوں کا۔ واضح ہو کہ قولہ للذین احسنوا۔ سے مومنوں کا کلام بھی بطور حکایت ہو سکتا ہے تو بقول کثافت وغیرہ خبر سے بدل واقع ہوا یعنی خبر لینے جو نازل فرمایا ہے اور اللہ تعالیٰ کا کلام بھی ہو سکتا ہے تو کلام متانف از سر نو واسطے روح متقین کے ہو گا چنانچہ ان کی دنیاوی بہتری حیات پاکیزہ کو بیان کر کے اُن کی دار آخرت کی مدح پہلے تو محل فرمائی کیونکہ در واقع دار آخرت کی خوبی اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے اور اس دار فانی میں آدمی اُس کی خوبی کو یقین کر سکتا اور عقل سے استدلال کر سکتا ہے اور کثافت و مشاہدہ سے جان سکتا ہے لیکن تفصیلی خوبی کی کیفیت سے بجا موت واقع ہو گا لہذا پہلے غیبہ کیا کہ رب العالمین عز وجل جسکو نہایت خوب بیان فرماتا ہو بندہ اُس پر ہزار دل سے جزم کر گیا اور پھر کچھ تفصیل بھی فرمائی۔ جَعَلْتُ عَذَابٍ وَّ دَعْوَةً جَنَاتٍ عَذَابٌ۔ یہ دار متقین جنات اقامت میں۔ کَذَافِ الْاَشْفَاہِ یا کہو کہ ہم جنات عذاب متقیوں کے لیے جنات عذاب ہیں لہذا فی السین۔ مترجم کہتا ہے کہ ظاہر میں قول کثافت قوی معلوم ہوتا ہے کہ نعم کا مخصوص مدح دہی مقارن کثافت قول سین کے کہ ہم خبر بھی مقدار ہوئی لیکن میں رحمہ اللہ تعالیٰ نے ایک عمدہ نکتہ نکالا کہ جو میں نے اوپر کی اجمال و تفصیل کی وجہ میں اشارہ کر دیا فافہم۔ شیخ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جنات عذاب تریب میں دار المتقین کا بدل ہے یعنی ہم فی الآخرة جنات عذاب۔ باعنائہ اقامت میں۔ یَقِيْنُ حُلُوْ ذَہَا۔ دے داخل ہوں گے ان جنات میں یعنی وہاں سے نہ کوچ کرنے کو چاہیے اور نہ کبھی فنا ہونے کے۔ تَجْدِیْ ہن تَحْتِہَا شَجَرَاتُ اشْجَارٍ بَاقٍ وَّ قُصُورٌ بَاقٍ ہن ان کے نیچے یعنی ان کے درختوں و محسروں و حویلیوں کے نیچے۔ اَلَا تَحْزَنُ۔ نہرین بہر قسم کی عیش و عشرت کی نہرین دو دھوئیں سراب و شہر وغیرہ نفیس پانی جو کہ وسطا و علیہ جنت الفردوس سے نکلتی ہوئی جاری ہیں اور واضح ہو کہ حارث بن ہے کہ نیل و فرات و حوین و حوین سب انہما جنت سے ہیں اور مترجم کہتا ہے کہ جان اللہ عجیب صنعت و قدرت آتی جہاں کا اشارہ ہے اور جو لوگ اس دنیا کے قریب ہیں گرفتار ہیں اندھے و غصیب آتھی میں سرگردان ہیں اُن کو متقین کے وعدہ دی ہوئی نعمتوں سے اس وقت خبر ہوگی جب مرین اور اہل تقوٰے کو ان نعمتوں سے سیراب دیکھیں گے۔ لَقَدْ فَرِحْنَا۔ متقیوں کے لیے یہاں۔ ہَا یَاشَآءُ ذُوْ ہر ایک چیز ہوگی جو چھ خواہش کہیں۔ بہر لایزال و آنکھوں کی ٹھنڈا کرنے والی چیز قاذر مطلق کی عجیب قدرت سے اُن کے واسطے وہاں حاصل ہوگی اور بابت موائے دار آخرت کے کہیں نہیں ممکن ہے اور یہ صریح ہے کہ دنیا میں بہت ہی خواہشیں جو عقل میں ہیں نہیں ہو سکتی ہیں مثلاً اگر ایک شخص تصور کرے کہ اس کا مکان موتی و جواہرات و مشک و عنبر سے آراستہ اور اس کے گرد باغ ایسے درختوں سے جو عمدہ میوہ دارا۔ بجز ان ہوا و زمین و آسمان کی ہوا سے لیکن انھیں ہوا کا آئینہ پس چیزیں ایسی ہیں کہ بعض اوقات میں تمنا جو موتی میں کوئی چیز نہیں ہے حال نہیں ہے پھر دنیا میں فلان چیز تو احمق وہ ہے کہ جنت کی نعمتوں کا انکار کرے۔ ہا لائے وہ در اس دنیا سے علادہ ہے اور وہاں کی خصوصیت خاصہ ہوا و آدھی کی نظر سے نہیں کر رہی۔ حافظ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس آیت کے اندر دوسری آیات ہیں کہ قولہ فیرا تمشہبہ النفس و لذل الیٰ عین دہان ہر وہ چیز جو دہجہ جس کی نفس خواہش کرے اور آنکھوں کو لذت دے اور حدیث میں ہے کہ اہل جنت میں سے ایک گروہ اپنی شراب پیچھے ہوئے گئے کہ ایک ابرائیم آدھے گاموں میں سے جو شخص اُس سے جس چیز کی خواہش کرے گا وہ برساوے گا بہر حال کہ بعض ان میں سے یہ خواہش کرے گا کہ جو بھورت از و لوج تو جو ان برساوے تو بقدرت آتھی ایسا ہی ہو جاوے گا۔ حَسْبُ یٰ اَیُّہَا النَّبِیُّیْنَ۔ ایسے ہی خوب عطا فرماتا ہے اللہ تعالیٰ اپنے متقی بندوں کو۔ واضح ہو کہ اولیٰ درجہ متقی کا یہ ہے کہ شکر سے بچے اور وحدانیت آتھی بجا نہ تعالیٰ اُس کے دل میں نہایت یقینی ہو۔ پس اگر اعمال میں گناہ کیے ہوں تو شاید معاف ہو جاوے یا تو یہ کہے کہ مرے پاس رہا کہ دار متقین میں جو اُس کا گھر ہے بھیجا جاوے۔ اور اگر درجہ پہلے کہ شکر و ایسے گناہوں سے بچا ہوں گا عذاب و دوزخ ہے یا بجا مرے گناہ کے تو یہ کہی ہو اور اعلیٰ درجہ پہلے کہ شکر و گناہوں سے اجتناب کرے ہاں سنت و خیرات و فضائل اعمال سے اُس کو اللہ تعالیٰ نے حصہ عظیم عطا فرمایا ہو جیسے اولیاء اللہ تعالیٰ کی شان ہوتی ہے۔ اللہ تعالیٰ

عرجل نے یقین کئے وقت موت کی صفت بیان فرمادی اور متبر وقت موت کی حالت ہے۔ **الَّذِينَ تَتَوَفَّوهُمْ اَلَمْ يَكُنْ لَهُمۡ اٰیٰتٌ مِّنۡ رَّبِّهِمْ اِنَّهُمْ كَانُوۡا يُحٰۤسِنُوۡنَ**۔ ایسے حال میں کہ پاکیزہ تھے۔ اپنے پاک تھے شرک و کناہوں کی نجاست و سرکاب برائی سے کذا قال الامام! اور مفسرین قبض کی لڑائی کے طیبین۔ ایسے حال میں کہ پاکیزہ تھے۔ اپنے پاک تھے شرک و کناہوں کی نجاست و سرکاب برائی سے کذا قال الامام! اور مفسرین نے پاکیزگی کی تفسیر میں اقوال نقل کیے ہیں جیسے پاکیزہ تھے شرک و کفر و نفاق سے۔ یا در حالیکہ صاحبین تھے یا در حالیکہ ان کے افعال پاکیزہ تھے۔ اور اقوال و اعتقاد صحیح تھے یا انہوں نے اپنے نفوس کو ظلم شرک و معاصی سے پاک رکھا تھا خواہ پہلے سے یا توبہ کرنے سے کافی البیضاوی۔ عجیب رحمة اللہ تعالیٰ نے کہا کہ پاکیزہ تھے زندگی میں و موت میں۔ یا کہ لاکھ بشارت سے خوش و شاد ہو کر موت کو پسند کیا بعض نے کہا کہ طیبین البیضاوی نے کہا کہ ان سب امور کو شامل ہو جو مذکور ہوئے اور جو پاکیزگی میں داخل ہیں ہر قسم کے کمالات و اہمیت کے دلیل ہیں کہ آدمی کے منتہی ہونے کا اعتبار اس سے خاتمہ موت کا وقت و حال ہے پس موت کے قریب زمانہ میں جو شخص عمدہ پاکیزہ اعتقاد پر ہو اور پاکیزہ اعمال پر ہو وہ متقی ہے اگرچہ عمر بھر وہ شرک و کفر وغیرہ میں مبتلا رہا ہو اور کہ ساحر ان موسیٰ کس رتبے پر پہنچے حالانکہ عمر بھر فرعون کو رب مانا اور سحر کے مانر پر ترقا افعال کیے تھے۔ اور حدیث میں ہے کہ اعتبار آدمی کے خاتمہ کا ہے اور احادیث وقت موت کے تحت قول تعالیٰ ثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت الا تفسیل مذکور ہو چکی ہیں اور واضح ہو کہ اسی آیت کریمہ کی تفسیر میں تقویٰ کے درجات کے لحاظ سے پاکیزگی کا اعتبار ملحوظ ہونا چاہیے اگرچہ ابتدائی ثواب مزبور اعلیٰ درجہ کے لیے معلوم ہے لیکن اللہ تعالیٰ کبھی اونے درجہ کے منتہی کو جس نے اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و صفی رسالت پر یقین کر کے شرک کو برتر جانا ہے اپنے فضل سے کسی بات پر بخیر تیار ہے جیسے ہارث بن عمار کہ ایک گنہگار بدکار شخص نے ایک پیاسے کتے کو پانی پلا یا پس اللہ تعالیٰ نے اس کو بخیر دیا۔ اور جب قریب زمانہ موت کا اعتبار ہے تو ظن ہے کہ ایک شخص توبہ کرے جبکہ اس کو اللہ تعالیٰ و رسول کا اعتقاد حق ہوا پھر اس نے عمل کا وقت نہ پایا تو وہ بیشک اللہ تعالیٰ سے فضل سے پاکیزہ موت سرگیا باجملہ مومن پاکیزہ کے واسطے یہ درجات ہیں جن کی روح ملائکہ نے ایسی حالت میں قبض کی۔ **يَقُوۡلُوۡنَ سَلٰمٌ عَلَیْکُمْ اَلَمْ یَكُنۡ اَنَّکُمْ اِنۡ تَتَّبِعُوۡنَ اٰیٰتِہٖ** کہتے ہیں سلام علیکم۔ کمرخی رحمة اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بشارت دیتے ہیں کہ اس کے بعد کو کوئی امر کروہ نہ ہو چکے گا اور شیخ مفسر سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے در فتور میں یہ حدیث اشری لکھی جو امام اکابر نے اور ابن جریر و ہیثمی وغیرہم نے صحیح بن کعب القرظی سے روایت کی کہ کہا کہ جب بندہ مومن مرنے لگتا ہے تو فرشتہ آکر اس سے کہتا ہے کہ السلام علیک یا دلی الشہید کو اللہ تعالیٰ سلام فرماتا ہے اور پھر اس کو جنت کی بشارت دیتا ہے۔ یہ روایت اگرچہ موقوف ہے مگر حکم میں مندر مروج کے ہے کہ تغیر فی الاصول بغیر حکم فرشتہ سلام کہتے ہیں اور یہ کہ۔ **اِذۡ خَلَوۡا۟ الْجَنَّةَ دِۡمَآ کُنۡتُمْ تَعۡمَلُوۡنَ**۔ تم جنت میں داخل ہو بعض اپنے اعمال کے جو کم کرتے تھے۔ حاصل آنکہ ملائکہ ان پر سلام کہیں گے اور جنت کی بشارت دینگے۔ **بِمَا تَدۡعُوۡا تَعَالٰی اِنَّ الَّذِیۡنَ قَالُوۡا رَبُّنَا اللّٰهُ ثُمَّ اسْتَفۡمُوۡا فَاٰتٰہُمۡ مِّنۡہٗمۡ اَللّٰہُ اَنۡ لَا۟ تَخۡفَوۡا وَلَا تَحۡزَنُوۡا وَاَبۡشُرُوۡا بِالۡجَنَّةِ الَّتِیۡ تَقُوۡمُوۡنَ**۔ یعنی جنہوں نے کہا کہ رب ہمارا اللہ ہے پھر مستقیم رہے تو ان پر ملائکہ اترتے ہیں کہ دست در و اور کچھ ٹھگن نہو اور خوشخبری قبول کرو اس جنت کی جو کا تم وعدہ دیے گئے ہو۔ شیخ امام حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے احادیث قبض الروح میں تفصیل کر دی ہے جیسا کہ قولہ ثبت اللہ الذین آمنوا بالقول الثابت الا یہ کی تفسیر میں کذا اور روحی دخول جنت کی شیخ نے اس مقام پر تصریح کر دی ہے۔ بعض مفسرین نے اس کو آخر دوی دخول جنت پر محمول کیا۔ باقی رہا یہ کہ یہاں بعض عمل کے جنت میں داخل ہونا منصوص ہے حالانکہ حدیث صحیح میں ہو کہ مرد و اوقار و اعلو انہ لن یدخلوا الجنة بطلہ اس حدیث۔ یعنی سید ادو مال سے رہو اور جان رکھو کہ کسی اس کا عمل داخل جنت نہ کرے گا لے آخر اس حدیث تو جواب یہ ہے کہ جنت میں داخل ہونا بعض فضل الہی ہے اور یہ بھی فضل الہی ہے کہ بندہ کو نکلیوں کی توفیق دی اور ان کو قبول فرمایا اور فکر نعمتہا سے الہی کون ادا کر سکتا ہے پھر سر ایک کو ان اعمال کے موافق جنت کے درجات میں جگہ دی پس حدیث صحیح اور آیت ٹھیک ہے واسمہ اللہ رب العالمین۔ **وَفِی الْعَرۡسِ قَوْلُہٗ لِلَّذِیۡنَ احۡسَنُوۡا فِیۡ ہٰذَہِ الدُّنۡیَا حَسَنَۃٌ**۔ احسان یہ مرتبہ ہے کہ ارواح و قلوب کو اٹھا کر حضرت کبریائی میں پیش کیا کہ شاہدہ پیران کریں اور اپنے خالق کی عبودیت میں ہر طرح نیک و احسن طریقہ اختیار کیا اور دار امتحان میں بشاہد یقین و عرفان حاضر و مودہ رہے اور اوقات موابیہ و واردات میں کشف انوار جمال سے مستفیم ہوئے اور آخرت میں ان کے واسطے عیان بر عیان

بیان پر بیان ہے نہ وقفہ ہے نہ فتور اور نہ حجاب ہے نہ عتاب اور کیا خوب دار ثواب ہے ایسے اقیانوس کے لیے جنہوں نے کون و مکان سے پرہیز کیا اور شاہد
الطریق الرحمن حاصل کیا پھر ان کے مجالس انس و کرم کا بیان فرمایا بقولہ جنت عدن پر خلوت تاجری من تحتہ الانہار الکریمہ ان مجالس میں ان کے
روحانی مدارج عالیہ کا بیان باشارہ ہے یعنی مقام جلال و جمال میں زوائد منت و نعمت کے انہار جاری ہیں اور ان کو مشاہدہ غیر مستقیمین و کسب
حاصل ہے چچا بن حلاوت خطاب و وصل بچجاب و فی ذلک لذرئے لا ولے الا بالباب اور یہ سب درجات ان بن رن کے ہیں جو اسوا کے
حق سے منہ موڑ کر حق تعالیٰ کے واسطے منفرد ہو گئے۔ شیخ ابو عثمان نے قول احسن راہین کہا کہ اپنے بہترے احوال میں انہوں نے یہ خوبی اختیار
کی کہ زمین کے مقامات میں رجوع کیا۔ شیخ یوسف بن حسین رحمت کے کہ آداب خدمت کو نہایت خوبی سے ادا کیا اور نفس کو ایسے کاموں میں
لگا یا کہ مراتب بلند ہو کر مقامات اولیاء پر صعود ہو اور اتنا سے احسان ہی ہے۔ استمداد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ دنیا میں مشاہدہ ہے اور آخرت
میں معائنہ ہے۔ پھر حق سبحانہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ ایسے محسنین دنیا سے نکلتے وقت خوشدل و پاکیزہ روح ہوتے ہیں بقولہ الذین متوفاهم اللہ لکنہم طیبین۔
دنیا میں پاکیزگی ان کو انوار تجلیات و قرب سے حاصل تھی اور آخرت میں مشاہدہ و وصال سے ہو گی۔ پاکیزہ بن اس کی پاکیزگی محبت سے پاکیزہ بننا
ان کی پاکیزگی معرفت سے ان کے نفس خوش ہیں اپنے مولے کی خدمت میں ان کے دل خوش ہیں اپنے مالک کی محبت میں ان کی ارواح پاکیزہ ہیں
اپنے رب کے مشاہدہ میں اور ان کے اسرار خوش ہیں پاکیزہ انوار قس میں۔ ایسے بندے کسی چیز سے جو اسے مولے کے ہو لگاؤ نہیں رکھتے اور
نہ کسی چیز کو بہت بنا کر ترک کرتے ہیں۔ ان کے نفوس ہر ایک طبعی لوث سے پاک ہیں اور ان کے قلوب ہر ایک خواہش سے پاکیزہ ہیں۔ آیات پر
ٹھہرنے سے ان کی ارواح پاک ہیں اور تعلق بخلائق کرامات سے ان کے اسرار پاکیزہ ہیں۔ ان کی پاکیزگی بخوشوقی مناجات ہے اور انس انکو
بقرب و دیانت ہے۔ مشاہدات کی نجوت ان کا سبب ہے اور انوار صفات میں حکمت ان کے واسطے ہوش و بیداری ہے۔ بازو سے شوق و محبت
سے ان کی پرواز بمقام قدس ہے۔ اللہ تعالیٰ نے ان کو ایسی پاکیزگی سے پاک کیا کہ منصف بانوار شہود ہوئے اور وجود موجود و جو دو پاک ہوئے
ان کی مشک محبت کی خوشبو سے تمام جہان معطر ہوا اور ان کے جذب الفت سے مشامات جان منبر ہوئے ایسی نفس خوشبو ہے کہ سانس لینا
جمال شوق میں ہے اور دم پھوڑنا خوشبو سے وصال میں ہے۔ ہوا سے صبا نے انہیں کے انفاس سے معطر ہو کر جہان کے گردا گرد کو معطر کر دیا
کیونکہ یہ خوشبو ریاض جمال قدس ہے اور انفاس الرحمن اسی سے عبارت ہے دیکھو پالانس والانبیاء علیہ الصلوٰۃ والسلام نے کیونکر فرمایا کہ
انی لاجد نفس الرحمن من قبل لیمن یعنی میں نے ان کی جانب سے نفس الرحمن پاتا ہوں۔ قلت الحدیث فی الصبح وغیرہ اور یہ بھی فرمایا۔ ان لوگم نے
ایام دہر کم تفتات الا قمر ضواہا۔ یعنی تمہارے ایام دہر میں تمہارے رب کے خوشبودار جھونکے کیم صبا کے ہیں خبردار ہو کر ان کے روبرو رہو۔
قلت الحدیث فی الصبح وغیرہ۔ دلبران مشاہدہ وہاں ناز و عشوہ سے ساتھ خراں ہونے میں بھی پاکیزہ خوشبوؤں سے مشام جان عارفان معطر ہوئے ہیں
سے گشت جان بخش دار و خاک کوئی دلبران + عارفان آنجا مشام روح نکلیں کہ رد اندر عارفون کے انفاس طیبہ سے آسمانوں و زمین پر خوشوقتی ہے
سے قدسیان بے بہرہ اندر از جہ کاس الکرام + این تطاول میں کہ باعنائی سکین کردہ اند۔ آدمی وہی ہیں کہ طیب طیب حضرت آدم علیہ السلام
سے بہرہ اندر زمین در نہ جہان بچان ہے۔ نام میں رفت است روز سے برب جانان بسو + اہل دل را سے جہان می آید از با ہم ہنوز + بعضی مشام
نے کہا کہ پاکیزگی ان کے ابدان و ارواح دونوں میں ہے بوجہ اس کے کہ لازم خدمت رہا اور شہوات فانیہ کو ترک کر دیا اور بھی فرمایا کہ اپنی خواہش
سے دنیا سے کچھ بھی آلودہ نہیں ہوئے۔ شیخ ابو حفص رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ابدان کی پاکیزگی دروشنی طاعات و خدمت ہے اسباب دین میں ہوتی
ہے اور ارواح کی خوبی حق تعالیٰ کے ساتھ استقامت میں ہوتی ہے اور دونوں باتیں اس کے فیض توفیق کا اثر ہیں۔ شیخ اسے اور رحمہ اللہ
تعالیٰ نے فرمایا کہ ان کی پاکیزگی اس طرح کہ نفوس کو انہوں نے قربان کیا اور ارواح ان کی سبب و ثب سے پاک قبض کی کہین پھر اللہ عزوجل
نے کافرون و مشرکین کا باطل بن منہک ہونا اور نافرمانی و غرور دنیاوی و جہالت بیان فرمایا بقولہ

قُلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كُنْ لَكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ

قَبْلِهِمْ وَأَوْ مَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا

عَمِلُوا وَخَافَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِكَيْتِهِنَّ زُجُجُونَ ۝ وَنَادَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا كُوْنُوا لِلَّهِ مَسَ

عِبَاتٍ نَاصِحَاتٍ دُونِ مَا مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا آخِرُ مَعْلَمٍ دُونِ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْ لَكَ فَعَلَ الَّذِينَ

مِنْ قَبْلِهِمْ فَعَقِلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝

كَافِرُونَ وَشُرَكَاءُ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ۝ كَذَبُوا لَكَ وَلَكِنْ أَنْتَ مِنْ دُونِ الْغَايِبِينَ ۝

يَعْلَمُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كُنْ لَكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ

قَبْلِهِمْ وَأَوْ مَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا

عَمِلُوا وَخَافَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِكَيْتِهِنَّ زُجُجُونَ ۝ وَنَادَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا كُوْنُوا لِلَّهِ مَسَ

عِبَاتٍ نَاصِحَاتٍ دُونِ مَا مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا آخِرُ مَعْلَمٍ دُونِ مَا مِنْ شَيْءٍ كُنْ لَكَ

فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَعَقِلْ عَلَى الرُّسُلِ إِلَّا الْبَلْغُ الْمُبِينُ ۝

كَافِرُونَ وَشُرَكَاءُ رَبِّهِمْ يُؤْمِنُونَ ۝ كَذَبُوا لَكَ وَلَكِنْ أَنْتَ مِنْ دُونِ الْغَايِبِينَ ۝

يَعْلَمُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلَائِكَةُ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرٌ رَبِّكَ كُنْ لَكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ

قَبْلِهِمْ وَأَوْ مَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا

عَمِلُوا وَخَافَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِكَيْتِهِنَّ زُجُجُونَ ۝ وَنَادَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا كُوْنُوا لِلَّهِ مَسَ

۴۷

۴۸

۴۹

۵۰

۵۱

۵۲

۵۳

۵۴

۵۵

۵۶

۵۷

۵۸

۵۹

۶۰

۶۱

۶۲

۶۳

۶۴

۶۵

۶۶

سب اس سے بنے۔ میں اگرچہ یہ واقعہ نہ ہوگا کہ مطیع پر عذاب ہو کیونکہ اُس کی طاعت کے بدلے میں ہلاک وغیرہ سب عین ثواب ہے اور رب تبارک و تعالیٰ
 علیم حکیم ہے اسی واسطے مشرکوں و کافروں نے اعمالِ قبیحہ کے ارتکاب سے خود اپنے اوپر ظلم کیا۔ فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا۔ اے سوا اُنکو پہنچے
 بدلے اُن کے برا اعمالوں کے یا برے عوض اُن کے اعمالوں کے یعنی جیسے اعمال اُنھوں نے اپنے واسطے کئے تھے۔ وَحَاقَ بِهِمْ عَذَابُهُمْ تَوَابِعًا۔ اور جس سے یہاں ٹھٹھا کرتے تھے اور رسولوں پر نسبت تھے کہ کمان دوزخ اور کسی قیامت اور شرکیہ کو ہو سکتا ہے اور فرشتہ و عذاب و ثواب کچھ نہیں بلکہ
 فقط دنیاوی زندگی جو وہ سب اُنکے سامنے ہوئے اور بھار مضحکہ کی سزاؤں نے اُن کو ہر طرف سے گھیر لیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے دوسرے
 قسم کے مضحکہ و طعن کا ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ۔ وَقَالَ الَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْآثَرَ مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْآثَرَ مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْآثَرَ مِنَ اللَّهِ وَالَّذِينَ يَبْتَغُونَ الْآثَرَ مِنَ اللَّهِ
 طعن کے اُنکے۔ كَوْشَاءَ اللَّهُ مَا عَجَبَ مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ لَّئِنْ لَمْ يَنْزِلْ بِهِ آيَاتٌ لَقُلْتُ سِحْرٌ مُبِينٌ۔ اگر اللہ تعالیٰ سے چاہتا تو ہم اس سے سوا کسی کی عبادت
 نہ کرتے نہ ہم اور نہ ہمارے باپ دادا۔ یعنی یوں کی اور غیر خدا کی پرستش بھی ہم سے بھیدت الکیہ ہے اور عین پر موقوف نہیں بلکہ یہ تو اللہ تعالیٰ نے مدت
 سے ہمارے باپ دادا و ن سے چاہا اہلداد و باپن ثابت ہو میں ایک یہ کہ جب رسول کے کہنے کے موافق اللہ تعالیٰ کی شان یہ ہے کہ جو وہ چاہے وہی ہوتا ہے
 تو جب اس نے ہم سے چاہا کہ ہم غیر کی پرستش کریں تب ہی واقع ہوئی۔ اور دوم یہ کہ جو اُس نے چاہا وہ بہتر ہے۔ وَلَا حَزَنٌ مِّنْهُ دُونِ شَيْءٍ۔
 اور نہ ہم اُن کی حرام کی ہوئی چیز کے سوا کسی چیز کو حرام کرتے۔ اُن کا مقصود یہ تھا کہ یہ تو ہمارے باپ دادا سے پہلے آتی ہے جب رسول کوئی نہ تھا تو رسول کی
 کچھ حاجت نہیں جبکہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے۔ قَالَ الْحَافِظُ ابْنُ كَثِيرٍ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَمَّا سَمِعَ مِنْ ابْنِ جِبَالَتٍ سَمِعَ تَقْدِيرَ سُبْحَتِ
 اللہ تعالیٰ کی شہادت سے ہی کی شہادت سے ہمارے شرک کرنا اور بحیرہ و سائبہ و حبیلہ وغیرہ کا حرام کرنا واقع ہو اور نہ ہم پر بھار کرنا اور ہم کو قافلوں و تباہیوں کے جو
 اللہ تعالیٰ نے چاہے وہ نہیں واقع ہوتا ہے تفسیر کے میں امام رازی نے اُن کے واسطے تفصیل لکھی ہے اور ظاہر یہ ہے کہ مشرکین اس سے رسولوں پر الزام
 لگانا چاہتے تھے اور درحقیقت اُن کا یہ اعتقاد نہ تھا۔ اسی واسطے اس کلام کو اُن کے استہزاء کے عذاب بیان کرنے کے بعد فرمایا ہے اور زجاج
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ کلام مشرکوں کا بطریق استہزاء تھا اور اگر اعتقاد سے کہتے تو یوں ہو جاتے۔ اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا لَئِنْ لَمْ يَنْزِلْ
 فَعَلَّ الْآيَةُ مِنَ اللَّهِ۔ ایسا ہی کیا ان لوگوں نے جو ان مشرکین عرب سے پہلے تھے۔ یعنی یہی مضحکہ کیا اور کرنا بجا۔ یہ کہنے کے اشارہ
 ہے کہ قول فی نفسہ صحیح ہے مگر مقصود قول نہیں بلکہ یہ فعل مضحکہ و استہزاء کا ہے یعنی ایسا ہی مضحکہ اُکلی اُنہوں کے شرک بھی کرتے رہے ہیں پس
 اللہ تعالیٰ نے رو کر دیا بقولہ۔ فَهَلْ عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ۔ یعنی رسولوں پر تو اسی قدر فرض ہے کہ صاف صاف حکم پہنچاویں
 وقال الامام الحافظ رحمہ اللہ تعالیٰ ہر رسول نے سخت انکار سے اُن کو شرک سے منع کر دیا اور حضرت نوح علیہ السلام سے لے کر زانہ
 حضرت خاتم النبیین محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم با تفاق سب انبیاء و رسولوں نے شرک سے منع کیا پھر مشرکوں کا یہ دعوے کہ چاہتا تو منع کرتا
 محض فضول ہے اور حاصل یہ ہے کہ مشیت سے اُن کی مراد کہ یہ ہے کہ جو مشروع فرمایا وہ اللہ تعالیٰ کی مشیت پر ہے تو بالکل غلط ہے اس لیے
 کہ وحی خالص سے اباج انبیاء و رسل علیہم السلام کے شرک سے سخت ممانعت فرمائی ہے اور اگر اُن کی یہ مراد ہے کہ پیدائش کی مشیت الہی
 ہے یعنی حق سبحانہ تعالیٰ نے شرک کو اور مشرکوں کو اپنی مشیت سے پیدا کیا تو صحیح ہے لیکن اس سے مشرکوں کا مطلب نہیں نکلتا کیونکہ اللہ تعالیٰ
 جل شانہ نے شیاطین کو اور دوزخ کو اور دوزخیوں کو سب کو پیدا کیا ہے اور وہ شرک و کفر سے راضی نہیں ہے پس شرک کو پیدا کیا
 مگر راضی نہیں ہے تو ناراضی کے اعمال سے مشرک اپنے واجنہم میں ہوگا و نفوذ باللہ منہما۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شرعی ممانعت و نہ ہونا شرعی مشیت
 شرک کا بیان فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ ۚ فَمِنْهُمْ مَّنْ هَدَىٰ اللَّهُ ۖ وَمِنْهُمْ مَّنْ ضَلَّ ۚ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

اور ہم نے ہر امت میں رسول کو بھیجا کہ اللہ کی اور بچو۔ ہر دنگے سے سوکھی کو۔ اور وہی اللہ نے

وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ

اور کئی پر ثابت ہوئی مگر اہی سو پھر زمین میں تو دیکھو کبھی ہوا آخر جھٹلانے والوں کا
ان تحریریں علیٰ ہدایتہم فیا کہ اللہ لا یہدی من یشاق و ما لہم من نصیبین ۵ و آتسوا

اگر تو بچا ہے ان کو راہ پر لائے تو اللہ راہ میں دیتا جسکو بچلا تا ہے اور کوئی نہیں انکے مددگار اور نہیں کھاتے ہیں
بیا اللہ جہد آیتا نہیہم لا یبغض اللہ من یموت بلی وعدا علیہ حقا و لیکن اکثر الناس

اللہ کی بچل نہیں کہ نہ اٹھا دے گا اللہ جو کوئی مر جاوے گیون نہیں وعدہ ہو چکا ہے امیر ثابت اور لیکن اکثر لوگ
لا یعلمون ۵ لیبتین لہم الذی یختلفون فیہ ولیعلم الذین کفروا ۵ لہم عاؤا

نہیں جانتے اس واسطے کہ کھول دے انہر جن بات میں جھگڑتے ہیں اور ما معلوم کریں مگر کہ وہ
کین بین ۵ انما قولنا لشیء اذا اردناہ ان نقول لہ کن فیکون ۵

جھوٹے تھے ہمارا کہنا کسی چیز کو جب ہمہ ہو چاہی ہے کہ کہیں اسکو ہو تو وہ ہو جاوے
اس کلام پاک میں صاف اعلان کر دیا کہ خالق و مالک فقط اللہ تعالیٰ ہے اور اس کی تقدیر سابق ہو چکی ہے اور رسولوں کا بھیجنا صرف ابلاغ نہیں

ہے چنانچہ فرمایا ۵ وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا لِّمَنِ ظَوْرًا ۵ یعنی اگلی ہر امت میں ہم رسول بھیج چکے ہیں صریح اس حکم کے ساتھ کہ ۵ ان اعلموا
اللہ و اجتنبوا الطاغوت ۵ توحید کر و اللہ وحدہ لا شریک کی اور بچو طاغوت سے یعنی یہ امر سب پر صاف ظاہر ہو چکا کہ اللہ تعالیٰ کی

مرئیت اسی میں ہے کہ اسی کی خالص توحید ہو اور شرک نہ ہو طاغوت واحد جمع مذکر مونث کیساں ہے اور بت سے مراد یہاں ہر وہ چیز ہے جو
سوا سے اللہ تعالیٰ کے معبود بنائی جاوے خواہ کسی طرح سے اسکے ساتھ شرک ہو اہل الحق نے تصریح کر دی کہ آدمی اگر اپنے نفس کی پیروی میں غلام

مرئی رب تبارک و تعالیٰ کے کرے تو اس نے نفس کو اپنا معبود بنا لیا پھر غیر کے ساتھ کیا گمان ہے ۵ بالکلہ اجتناب شرک سے ہرگز وہ کو معلوم کر دیا
فَبَيْنَهُمْ وَمِنَ الْغَيْبِ ۵ اللہ پھر ان میں سے بعض کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت دی دین توحید کی اور طاغوت سے اجتناب کی رہنمائی فرمائی ۵ و لیکن

مرئی کر دیا ۵ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ ۵ یعنی بعض کے حق میں بغض سے انہی ساتھی جو ثابت ہوا تھا کہ کفر پر اصرار کر چکا و محقق ظاہر
چنانچہ وہ سے غنا و کفر پر جسے رہے ۵ اس آیت میں دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ کا ام اور ارادہ ۵ اور بات اگرچہ صاف ہے لیکن بعض لوگوں کو وہم ہوا کہ

ایک میں اور اس کی توحید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سب کو حکم دیا کہ اسی کی عبادت کریں اور شرک سے دور رہیں اور ارادہ کیا کہ ان میں سے فقط بعض کو
ہدایت دے اور بعض کو گمراہ کرے اس لیے کہ اگر سب کی ہدایت چاہتا تو سب ہدایت پر ہوتے کما قال تعالیٰ یوشار لکم جمیعین یعنی اگر چاہتا تو سب کو

ہدایت دیتا ۵ رجا جرحہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ رسولوں کو اس نے اس حکم کے ساتھ بھیجا کہ سب اسی کی عبادت
کریں اور یہ بات سوائے ہدایت و ضلال کے ہے ۵ فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ اب ضرور ہو کہ تم سیر کر زمین میں ۵ یعنی غور و فکر و عبرت کے ساتھ ملکوں پر

نظر ڈالو ۵ واضح ہو کہ اپنی فکر و اولاد اور شب و روز کے دوست و احباب سے آدمی ایسا الفت کرنے لگتا ہے کہ اپنے آغاز و انجام کو بھول جاتا ہے اور
جو باتیں اس کو پیش آنے والی ہیں ان سے نظر اس کی غافل رہتی ہے اور طبیعت اپنے پسند کے ساتھ مایوس رہتی ہے لہذا جب وطن سے بھٹک کر چند روز

غیر دیہات ہے کہ اسی طرح ہر لوگ اس شان و شوکت سے تھے کہ آج ان کا نشان بھی نہیں ہے لہذا حکم دیا کہ زمین میں پھرو ۵ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ
عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ ۵ لیکن غیب نظر کر لو کہ جن لوگوں نے رسولوں کو جھٹلایا جیسے قوم عاد و ثمود اور انہوں نے جنہوں نے فنون کی بنیاد رکھی تھی

ان کا انجام کیونکر ہوا چن روز سے بعد ان کے بدن کل و مگر خراب اور بیکار ہوئے اور ان کا نشان مٹ گیا پھر اللہ تعالیٰ نے آنحضرت

تفسیر

صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب فرمایا۔ اِنْ تَحْزَنْ عَلٰی مَا يَلِيْهِمْ ذٰلِكَ فَالْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ لَا يَهْدِيْ مَنْ يَّضِلُّ۔ یعنی اے محمد اگر تجھ پر بہت غم ہے اپنی قوم کی جدائی اور تو بڑی کوشش سے چاہتا ہے کہ دور راہ پر ہو جاوے تاکہ جہنم و عذاب میں نہ جاوے تو تجھ کو یہ قدرت حاصل نہ ہوگی کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جسکو اگر اہ کیا اس کو ہدایت نہیں دیتا ہے یا جس کے حق میں علم الہی میں ضلالت ہے وہ ہدایت نہیں پاتا ہے پس تیرا کوشش کرنا حرج کرنا تجھے فائدہ نہ دیکھا اس آیت سے اللہ تعالیٰ کی عظمت و کبریا کی اور اسی پر کھروسا زیادہ ہو کہ اس کے سوا کسی میں یہ قدرت نہیں اور اسی کی درگاہ میں غلوں سے دور۔ اور گمراہوں کو ایسا کر دیا بقولہ۔ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرٍ۔ اور ان کا کوئی مددگار نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مشیت کو ان سے دو کرے اور عذاب سے بچا دے پھر قیامت کے انکار میں قریش کی جہالت و عداوت بیان فرمائی۔ وَاقْتُمُوْا لِاِلٰهِ جَهَنَّمَ اَيْمًا زِيْهًا۔ اور قسمیں کھاؤ میں ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کی انتہائے کوشش کی انہی قسمیں کہ لَا يَبْعَثُ اللّٰهُ مِنْ تَحْتِ الثُّمُوْثِ۔ اللہ تعالیٰ نہیں اٹھاوے گی اس کو جو مر جاوے نہ مٹنے کی کشتی میں اس کلام کہ وقال الذین انشروا پر عطف قرار دیا یعنی مشرکوں نے کہا اے آخرہ اور قسمیں کھاؤ میں اے آخرہ۔ واضح ہو کہ قریش اکثر بتوں پر اپنی پادشاہی یا بتوں وغیرہ کی قسم کھاتے اور جب کوئی سخت قسم کھاتے تو اللہ تعالیٰ کی قسم کھاتے کہ مردوں کو اللہ تعالیٰ نہیں اٹھاوے گی کھانا اور وجہ انکار کی قطعاً گمان و قیاس تھا کہ گلی سڑی ہوئی کو کون زندہ کرے گا۔ ابوالعالیہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ زمانہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں ایک مسلمان کا ایک کافر پر قرضہ تھا وہ تھا فقیر کو آیا اور باہم ان میں گفتگو ہوئی مسلمان نے کہا کہ بعد موت کے مجھے اپنے رب بتاؤ کہ وہ تعالیٰ سے ایسی ایسی امیدیں ہیں کافر نے کہا کہ تجھے یہ یقین ہے کہ سڑ جانے کے بعد تو اٹھایا جائے گا یہ سب کچھ تو گمان اس پر قسم کھاتا ہوں۔ قول اور محبین میں بھی ایک واقعہ ایسا ہی مروی ہے اور اس میں یہ بھی ہے کہ کافر نے سرکشی سے کہا کہ اچھا جب دہان میں اٹھایا جاؤں تو مجھے مال وغیرہ حاصل ہو تو قرضہ ادا کر دینا یعنی یہ کچھ ہونا نہیں ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس کو رد کر دیا۔ بَلٰی اَوْعَدُكُمْ حَقًّا۔ یعنی ضرور اٹھائے جانے کا وعدہ برحق ہے اس میں کچھ خلل نہیں ہے۔ وَلٰكِنْ اَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ۔ لیکن بہترے لوگ نہیں جانتے یا اس وجہ سے کہ علم حاصل ہونے کا جو طریقہ ہے کہ صدق و وحی و رسالت سے قطعی علم ملتا ہے اس کو نہیں مانتے یا اللہ تعالیٰ کی قدرت و رعایت حکمت و غاۃ و انجام سے بے بہرہ غافل ہیں قاعدہ نہیں جانتے لیکن کہتے ہیں اَلَّذِيْ يَخْتَلِفُوْنَ فِيْهِ۔ یعنی قیامت کے واقع ہونے سے یہ بھی ہوگا کہ اللہ تعالیٰ ظاہر فرماوے گا انہی وہ جس میں اختلاف کرتے تھے اور نہیں مانتے تھے پس وہی ان کو کھل جائے گا کہ اللہ تعالیٰ کے رسول جو کچھ بیان کرتے اور جو کتاب الہی میں اترتا تھا سب سچ تھا اور مطیع کا ثواب جنت و اقامتی اور کافر کا عذاب جہنم بیشک حقیقی ہے۔ وَلَيَعْلَمَنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْۤا اَلَهُمْ كَاُوْا كُنِ يٰمُنَّ۔ اور تاکہ کافر و منکر لوگ جان لیں کہ دے خود جھوٹے تھے۔ اصل میں اللہ تعالیٰ نے مومن و اہل طاعت کے لیے درجات ثواب و فضائل رکھے ہیں وہ ان کو اس روز ملینگے اور کافر حسرت و عذاب پاویں گے کیونکہ انھوں نے یہی کیا ہے۔ پھر کافروں کا شبہ دور فرما دیا کہ۔ اِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ اِذَا اَرَدْنَاهُ۔ ہمارا کہنا کسی شے کے لیے ہے جو ہمارے علم میں ہو اس کے ہو جانے کے لیے یا کوئی چیز موجود ہو جانے کے لیے جب ہم اس کا ارادہ کریں۔ اِنْ تَقُوْلُ لَمْ نَكُنْ يٰمُنَّ۔ کہ ہم اس کو کہیں کہ ہو جا۔ فیکون میں وہ ہو جاتی ہے نہ حاجت نے کہا کہ اس سے آگاہ کر دیا کہ اللہ تعالیٰ جو چاہے نہایت ہی آسانی سے پیدا ہو جاوے۔ اور سورہ تیس میں یون رد کر دیا کہ قل یٰھٰی الذی انشا ہا اول مرۃ۔ کہہ دے کہ سڑی گلی پڑی کو وہی پیدا کرے گا جس نے ان کو اول مرتبہ زندہ کیا تھا یعنی صاف ظاہر ہے کہ اول بار ان کو موجود کیا حالانکہ پڑی بھی تھی تو اب دوبارہ پیدا کرنا تو بالکل آسان ہے شیخ ابوالسعود رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ کلام بطریق مثال ہے یعنی اللہ تعالیٰ کی قدرت میں کوئی چیز متغیر نہیں ہے خواہ چھوٹی ہو یا بڑی ہو سب اس کی قدرت میں داخل ہیں جو چاہے پیدا کر دے جو وہ چاہے وہ موجود ہو جاتی ہے اور وہ ان نہ قول ہے اور جس سے قول کہا جاوے اور نہ کاف ہے اور نہ نون ہے تو اب یہ شبہ نہ ہو کہ معبودم سے کیونکر کہا تھا اور اگر وہ چیز موجود تھی تو کہنے کا فائدہ نہیں ہے۔ واضح ہو کہ اکثر مفسرین نے اس مقام پر یون ہی لکھا اور ظاہر اشکال اسوجہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ جو دکی ماہیت کسی کو معلوم نہیں ہوئی چنانچہ اس میں عقلیں حیران ہیں ورنہ کوئی فرد نہیں ہوا و علماء مفسرین نے عام کیونکہ آسان ہے پھر ہوا ہے۔

ان کی سمجھ کے لائق ہے اور شان الہی اعلیٰ و اجل ہے فافہم۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ مراد یہ کہ آسمان و زمین اور جہان اللہ تعالیٰ چاہے
کوئی چیز اس پر دشوار ہو نہیں سکتی جو کہا کہ ہو جائے ویسے ہی ہو گیا اور قیامت بھی ایسی ہی ہے جیسے فرمایا دما من الا و احدہ کلیم بالبعصر ہمارا حکم تو ایک ہے
جیسے پاک مارنا۔ یعنی نہایت آسان جیسے کہتے ہیں کہ پاک مارتے ہو گیا۔ ابن ابی حاتم نے یہاں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ کا قول وارد کیا جس کا خلاصہ صحیحین
کی حدیث مرفوع ہے کہ آدمی نے اللہ تعالیٰ کی تکذیب کی جبکہ کہا کہ جیسے پیدا کیا تھا پھر دوبارہ عادہ نہیں کرے گا اور برگوئی کی جبکہ کہا کہ اس کی جود
رہے گا ہے حالانکہ اُس کی شان واحد احد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد ہے۔ ف فی العرائس ان تحریر علی ہذا ہم فان الحق تعالیٰ
اس میں عجیب کریم علیہ السلام کی شفقت مخلوقات پر اور رحمت ایسے لوگوں پر جو عذاب اختیار کرنے پر گئے ہیں اور اندھے ہونے کے سبب
سے نہیں دیکھتے ہیں بیان فرمائی پھر متنبہ کر دیا کہ تو دل تنگ نہ ہوان لوگوں کی جہت سے جن کے حق میں ازلی حکم اللہ عزوجل جاری ہو چکا کہ تیری راہ
سے برگشتہ کیے گئے کیونکہ تو ان کو اس راہ پر نہیں لاسکتا ہے اس لیے کہ سابق ارادہ ازلی قدیم ہے وہ کسی حادث کے روکنے سے نہیں رک سکتا کیونکہ اس کی
مخلوق میں سے عبودیت اُسی کو عطا ہوئی ہے جس کو اُس نے اپنی معرفت سے مخصوص کر کے لباس بندگی سے آراستہ کیا۔ اور جس کو اُس نے لباس قہری بنایا ہے
اُس پر کبھی یہ قدرت نہیں ہے کہ یہ لباس اُس کے بدن سے اتارے کیونکہ امر قدیم کو قدم ہی رفع کر سکتا ہے اور رسولوں کی بعثت تو اسی واسطے ہوتی ہے کہ
شریعت و طریقت واضح بیان کر دیں اور اس واسطے نہیں کہ ہدایت میں شریک ہوں۔ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سعادت و شقاوت و ہدایت
و ضلالت ازل میں جاری ہو چکی ہیں ان میں کچھ تبدیل و تحول کو گنجائش نہیں ہے اور اپنے اپنے اوقات پر جموں میں ان کا ظہور ہوتا ہے اس میں کسی کے فعل و اختیار
کو دخل نہیں ہے اور خلق کو اس پر قدرت نہیں بلکہ ارادہ ازلی سے جاری ہوئے ہیں وہاں انبیاء و اولیاء کو کچھ دخل نہیں ہے قولہ انما قولنا شیء اذ ارادناہ الایہ
اس سے ظاہر ہے کہ وجود کسی شے کا نہیں ہو سکتا جب تک کہ اللہ تعالیٰ اُس کو خلق نہ فرماوے جیسے افعال وغیرہ کہ تمام مخلوقات الہیہ ہیں اور بندہ سے
اپنے اپنے افعال کے کمانے والے ہیں پس گمراہی کا وجود اللہ تعالیٰ کے پیدا کرنے سے ہے اور جس شخص میں گمراہی پیدا ہوئی وہ اس کا خوشی سے کمانے والا ہے
اور اُسی کو گمراہ کہیں گے اور اللہ تعالیٰ فقط پیدا کرنے والا ہے اور ایسی ہی ہدایت کا حال ہے کہ اُس کا پیدا کرنے والا وہی رب تبارک و تعالیٰ ہے۔ واضح ہو کہ
اللہ تعالیٰ کی ذات کے واسطے صفات قدیمہ ازلیہ میں ازراہ جملہ ارادہ و مشیت ہے کہ یہ دونوں تو ہر سابق سے سابق ہیں کیونکہ ان دونوں کا جریان واسطے
وجود الوجود کے ہے اور جو داخل وجود ہے اور ہر صفت اُسی قدیم ہے و تسبیقت اس معنی میں نہیں ہے کہ کوئی صفت حادث ہے کہ جس کو ان دونوں نے وجود
دیا ہے کیونکہ اول تعالیٰ ابتدا سے پاک ہے ایسی حالت کہ وہاں سابق علم میں مشیت و ارادہ سے خالی ہو بلکہ اللہ تعالیٰ نے اشیا کو قدم میں چاہا اور اُس کا علم
اُس کے ارادہ کے ساتھ تھا اور وجود موجود تھا اس کے علم میں اور مرید تھا اُس کے ارادہ کا اور وہ محض علم و ارادہ کے ساتھ اپنی قدرت سے قادر
بایجاد و خلق تھا و لیکن اگر موجود کرتا تو معیت وجودی ہوتی اور جملہ حوادث مخلوقات کو تبتہ قدم حاصل ہو جاتا لہذا ان کو بغیر علت کے مؤخر کر دیا
اور ہر ایک کو اپنے اوقات کے ساتھ موقت کر دیا اور جب کسی حادث کا وجود چاہا تو اُس کا وجود معلوم ہے پس اُس کو پیدا کر دیا تمام صفت حالانکہ وہ معدوم
تھا تا کہ بعد کمال ہو کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اشیا کو بذات و جمیع صفات پیدا فرمایا ہے پس قولہ تعالیٰ یقول لکن یہ قول اُس کی صفات میں سے ایک صفت ہے
پس معدوم سے کہا کہ کن یعنی ہمارے پیدا کرنے سے تو پیدا ہو جا پس یہ معدوم بہ کمال جمیع صفات موجود ہو گیا کیونکہ اگر امر و کلام سے خالی ہوتا تو ناقص ہوتا حالانکہ
اللہ تعالیٰ قادر ہے کہ اشیا کو برصد کمال پیدا کرے بعض مشائخ سے پوچھا گیا کہ کیا ارادہ و مشیت کافی نہ تھے کہ قول کن کا ظہور ہوا۔ فرمایا کہ ارادہ و مشیت
نفعی ہوئے پس ان کو معلوم میں ظاہر کیا اور لفظ کن کو ظاہر کیا پس ان کو ان کو وجود کی جانب خارج کیا۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں کہا
کہ یہ بقدر معارف ہے کہ قدرت کی طرف اشارت ہے اور حقیقت میں تو حق تعالیٰ کے واسطے کوئی موجود نہیں جیسے اس کے لیے موجود نہیں کیونکہ اس کے واسطے
معدوم نہ تھا پس اشیا کا ظہور یہ ہے کہ اُس کی ذات سے ظاہر ہوئی ہیں اور اسی کے ساتھ پائی گئی ہیں لباس کی صفات سے تو لم یزل ولا یرال اُسکی صفت
ہے مگر بات اتنی ہے کہ بعض کو بعض کے واسطے ظاہر ہو کیا قال المشرع جسم یہ کلام دقیق و مشکل ہے اور جو من کرنے کا مقام نہیں ہے واللہ تعالیٰ بوالہادی

۱۰۳
۱۰۴
۱۰۵
۱۰۶
۱۰۷
۱۰۸
۱۰۹
۱۱۰
۱۱۱
۱۱۲
۱۱۳
۱۱۴
۱۱۵
۱۱۶
۱۱۷
۱۱۸
۱۱۹
۱۲۰
۱۲۱
۱۲۲
۱۲۳
۱۲۴
۱۲۵
۱۲۶
۱۲۷
۱۲۸
۱۲۹
۱۳۰
۱۳۱
۱۳۲
۱۳۳
۱۳۴
۱۳۵
۱۳۶
۱۳۷
۱۳۸
۱۳۹
۱۴۰
۱۴۱
۱۴۲
۱۴۳
۱۴۴
۱۴۵
۱۴۶
۱۴۷
۱۴۸
۱۴۹
۱۵۰
۱۵۱
۱۵۲
۱۵۳
۱۵۴
۱۵۵
۱۵۶
۱۵۷
۱۵۸
۱۵۹
۱۶۰
۱۶۱
۱۶۲
۱۶۳
۱۶۴
۱۶۵
۱۶۶
۱۶۷
۱۶۸
۱۶۹
۱۷۰
۱۷۱
۱۷۲
۱۷۳
۱۷۴
۱۷۵
۱۷۶
۱۷۷
۱۷۸
۱۷۹
۱۸۰
۱۸۱
۱۸۲
۱۸۳
۱۸۴
۱۸۵
۱۸۶
۱۸۷
۱۸۸
۱۸۹
۱۹۰
۱۹۱
۱۹۲
۱۹۳
۱۹۴
۱۹۵
۱۹۶
۱۹۷
۱۹۸
۱۹۹
۲۰۰
۲۰۱
۲۰۲
۲۰۳
۲۰۴
۲۰۵
۲۰۶
۲۰۷
۲۰۸
۲۰۹
۲۱۰
۲۱۱
۲۱۲
۲۱۳
۲۱۴
۲۱۵
۲۱۶
۲۱۷
۲۱۸
۲۱۹
۲۲۰
۲۲۱
۲۲۲
۲۲۳
۲۲۴
۲۲۵
۲۲۶
۲۲۷
۲۲۸
۲۲۹
۲۳۰
۲۳۱
۲۳۲
۲۳۳
۲۳۴
۲۳۵
۲۳۶
۲۳۷
۲۳۸
۲۳۹
۲۴۰
۲۴۱
۲۴۲
۲۴۳
۲۴۴
۲۴۵
۲۴۶
۲۴۷
۲۴۸
۲۴۹
۲۵۰
۲۵۱
۲۵۲
۲۵۳
۲۵۴
۲۵۵
۲۵۶
۲۵۷
۲۵۸
۲۵۹
۲۶۰
۲۶۱
۲۶۲
۲۶۳
۲۶۴
۲۶۵
۲۶۶
۲۶۷
۲۶۸
۲۶۹
۲۷۰
۲۷۱
۲۷۲
۲۷۳
۲۷۴
۲۷۵
۲۷۶
۲۷۷
۲۷۸
۲۷۹
۲۸۰
۲۸۱
۲۸۲
۲۸۳
۲۸۴
۲۸۵
۲۸۶
۲۸۷
۲۸۸
۲۸۹
۲۹۰
۲۹۱
۲۹۲
۲۹۳
۲۹۴
۲۹۵
۲۹۶
۲۹۷
۲۹۸
۲۹۹
۳۰۰
۳۰۱
۳۰۲
۳۰۳
۳۰۴
۳۰۵
۳۰۶
۳۰۷
۳۰۸
۳۰۹
۳۱۰
۳۱۱
۳۱۲
۳۱۳
۳۱۴
۳۱۵
۳۱۶
۳۱۷
۳۱۸
۳۱۹
۳۲۰
۳۲۱
۳۲۲
۳۲۳
۳۲۴
۳۲۵
۳۲۶
۳۲۷
۳۲۸
۳۲۹
۳۳۰
۳۳۱
۳۳۲
۳۳۳
۳۳۴
۳۳۵
۳۳۶
۳۳۷
۳۳۸
۳۳۹
۳۴۰
۳۴۱
۳۴۲
۳۴۳
۳۴۴
۳۴۵
۳۴۶
۳۴۷
۳۴۸
۳۴۹
۳۵۰
۳۵۱
۳۵۲
۳۵۳
۳۵۴
۳۵۵
۳۵۶
۳۵۷
۳۵۸
۳۵۹
۳۶۰
۳۶۱
۳۶۲
۳۶۳
۳۶۴
۳۶۵
۳۶۶
۳۶۷
۳۶۸
۳۶۹
۳۷۰
۳۷۱
۳۷۲
۳۷۳
۳۷۴
۳۷۵
۳۷۶
۳۷۷
۳۷۸
۳۷۹
۳۸۰
۳۸۱
۳۸۲
۳۸۳
۳۸۴
۳۸۵
۳۸۶
۳۸۷
۳۸۸
۳۸۹
۳۹۰
۳۹۱
۳۹۲
۳۹۳
۳۹۴
۳۹۵
۳۹۶
۳۹۷
۳۹۸
۳۹۹
۴۰۰
۴۰۱
۴۰۲
۴۰۳
۴۰۴
۴۰۵
۴۰۶
۴۰۷
۴۰۸
۴۰۹
۴۱۰
۴۱۱
۴۱۲
۴۱۳
۴۱۴
۴۱۵
۴۱۶
۴۱۷
۴۱۸
۴۱۹
۴۲۰
۴۲۱
۴۲۲
۴۲۳
۴۲۴
۴۲۵
۴۲۶
۴۲۷
۴۲۸
۴۲۹
۴۳۰
۴۳۱
۴۳۲
۴۳۳
۴۳۴
۴۳۵
۴۳۶
۴۳۷
۴۳۸
۴۳۹
۴۴۰
۴۴۱
۴۴۲
۴۴۳
۴۴۴
۴۴۵
۴۴۶
۴۴۷
۴۴۸
۴۴۹
۴۵۰
۴۵۱
۴۵۲
۴۵۳
۴۵۴
۴۵۵
۴۵۶
۴۵۷
۴۵۸
۴۵۹
۴۶۰
۴۶۱
۴۶۲
۴۶۳
۴۶۴
۴۶۵
۴۶۶
۴۶۷
۴۶۸
۴۶۹
۴۷۰
۴۷۱
۴۷۲
۴۷۳
۴۷۴
۴۷۵
۴۷۶
۴۷۷
۴۷۸
۴۷۹
۴۸۰
۴۸۱
۴۸۲
۴۸۳
۴۸۴
۴۸۵
۴۸۶
۴۸۷
۴۸۸
۴۸۹
۴۹۰
۴۹۱
۴۹۲
۴۹۳
۴۹۴
۴۹۵
۴۹۶
۴۹۷
۴۹۸
۴۹۹
۵۰۰
۵۰۱
۵۰۲
۵۰۳
۵۰۴
۵۰۵
۵۰۶
۵۰۷
۵۰۸
۵۰۹
۵۱۰
۵۱۱
۵۱۲
۵۱۳
۵۱۴
۵۱۵
۵۱۶
۵۱۷
۵۱۸
۵۱۹
۵۲۰
۵۲۱
۵۲۲
۵۲۳
۵۲۴
۵۲۵
۵۲۶
۵۲۷
۵۲۸
۵۲۹
۵۳۰
۵۳۱
۵۳۲
۵۳۳
۵۳۴
۵۳۵
۵۳۶
۵۳۷
۵۳۸
۵۳۹
۵۴۰
۵۴۱
۵۴۲
۵۴۳
۵۴۴
۵۴۵
۵۴۶
۵۴۷
۵۴۸
۵۴۹
۵۵۰
۵۵۱
۵۵۲
۵۵۳
۵۵۴
۵۵۵
۵۵۶
۵۵۷
۵۵۸
۵۵۹
۵۶۰
۵۶۱
۵۶۲
۵۶۳
۵۶۴
۵۶۵
۵۶۶
۵۶۷
۵۶۸
۵۶۹
۵۷۰
۵۷۱
۵۷۲
۵۷۳
۵۷۴
۵۷۵
۵۷۶
۵۷۷
۵۷۸
۵۷۹
۵۸۰
۵۸۱
۵۸۲
۵۸۳
۵۸۴
۵۸۵
۵۸۶
۵۸۷
۵۸۸
۵۸۹
۵۹۰
۵۹۱
۵۹۲
۵۹۳
۵۹۴
۵۹۵
۵۹۶
۵۹۷
۵۹۸
۵۹۹
۶۰۰
۶۰۱
۶۰۲
۶۰۳
۶۰۴
۶۰۵
۶۰۶
۶۰۷
۶۰۸
۶۰۹
۶۱۰
۶۱۱
۶۱۲
۶۱۳
۶۱۴
۶۱۵
۶۱۶
۶۱۷
۶۱۸
۶۱۹
۶۲۰
۶۲۱
۶۲۲
۶۲۳
۶۲۴
۶۲۵
۶۲۶
۶۲۷
۶۲۸
۶۲۹
۶۳۰
۶۳۱
۶۳۲
۶۳۳
۶۳۴
۶۳۵
۶۳۶
۶۳۷
۶۳۸
۶۳۹
۶۴۰
۶۴۱
۶۴۲
۶۴۳
۶۴۴
۶۴۵
۶۴۶
۶۴۷
۶۴۸
۶۴۹
۶۵۰
۶۵۱
۶۵۲
۶۵۳
۶۵۴
۶۵۵
۶۵۶
۶۵۷
۶۵۸
۶۵۹
۶۶۰
۶۶۱
۶۶۲
۶۶۳
۶۶۴
۶۶۵
۶۶۶
۶۶۷
۶۶۸
۶۶۹
۶۷۰
۶۷۱
۶۷۲
۶۷۳
۶۷۴
۶۷۵
۶۷۶
۶۷۷
۶۷۸
۶۷۹
۶۸۰
۶۸۱
۶۸۲
۶۸۳
۶۸۴
۶۸۵
۶۸۶
۶۸۷
۶۸۸
۶۸۹
۶۹۰
۶۹۱
۶۹۲
۶۹۳
۶۹۴
۶۹۵
۶۹۶
۶۹۷
۶۹۸
۶۹۹
۷۰۰
۷۰۱
۷۰۲
۷۰۳
۷۰۴
۷۰۵
۷۰۶
۷۰۷
۷۰۸
۷۰۹
۷۱۰
۷۱۱
۷۱۲
۷۱۳
۷۱۴
۷۱۵
۷۱۶
۷۱۷
۷۱۸
۷۱۹
۷۲۰
۷۲۱
۷۲۲
۷۲۳
۷۲۴
۷۲۵
۷۲۶
۷۲۷
۷۲۸
۷۲۹
۷۳۰
۷۳۱
۷۳۲
۷۳۳
۷۳۴
۷۳۵
۷۳۶
۷۳۷
۷۳۸
۷۳۹
۷۴۰
۷۴۱
۷۴۲
۷۴۳
۷۴۴
۷۴۵
۷۴۶
۷۴۷
۷۴۸
۷۴۹
۷۵۰
۷۵۱
۷۵۲
۷۵۳
۷۵۴
۷۵۵
۷۵۶
۷۵۷
۷۵۸
۷۵۹
۷۶۰
۷۶۱
۷۶۲
۷۶۳
۷۶۴
۷۶۵
۷۶۶
۷۶۷
۷۶۸
۷۶۹
۷۷۰
۷۷۱
۷۷۲
۷۷۳
۷۷۴
۷۷۵
۷۷۶
۷۷۷
۷۷۸
۷۷۹
۷۸۰
۷۸۱
۷۸۲
۷۸۳
۷۸۴
۷۸۵
۷۸۶
۷۸۷
۷۸۸
۷۸۹
۷۹۰
۷۹۱
۷۹۲
۷۹۳
۷۹۴
۷۹۵
۷۹۶
۷۹۷
۷۹۸
۷۹۹
۸۰۰
۸۰۱
۸۰۲
۸۰۳
۸۰۴
۸۰۵
۸۰۶
۸۰۷
۸۰۸
۸۰۹
۸۱۰
۸۱۱
۸۱۲
۸۱۳
۸۱۴
۸۱۵
۸۱۶
۸۱۷
۸۱۸
۸۱۹
۸۲۰
۸۲۱
۸۲۲
۸۲۳
۸۲۴
۸۲۵
۸۲۶
۸۲۷
۸۲۸
۸۲۹
۸۳۰
۸۳۱
۸۳۲
۸۳۳
۸۳۴
۸۳۵
۸۳۶
۸۳۷
۸۳۸
۸۳۹
۸۴۰
۸۴۱
۸۴۲
۸۴۳
۸۴۴
۸۴۵
۸۴۶
۸۴۷
۸۴۸
۸۴۹
۸۵۰
۸۵۱
۸۵۲
۸۵۳
۸۵۴
۸۵۵
۸۵۶
۸۵۷
۸۵۸
۸۵۹
۸۶۰
۸۶۱
۸۶۲
۸۶۳
۸۶۴
۸۶۵
۸۶۶
۸۶۷
۸۶۸
۸۶۹
۸۷۰
۸۷۱
۸۷۲
۸۷۳
۸۷۴
۸۷۵
۸۷۶
۸۷۷
۸۷۸
۸۷۹
۸۸۰
۸۸۱
۸۸۲
۸۸۳
۸۸۴
۸۸۵
۸۸۶
۸۸۷
۸۸۸
۸۸۹
۸۹۰
۸۹۱
۸۹۲
۸۹۳
۸۹۴
۸۹۵
۸۹۶
۸۹۷
۸۹۸
۸۹۹
۹۰۰
۹۰۱
۹۰۲
۹۰۳
۹۰۴
۹۰۵
۹۰۶
۹۰۷
۹۰۸
۹۰۹
۹۱۰
۹۱۱
۹۱۲
۹۱۳
۹۱۴
۹۱۵
۹۱۶
۹۱۷
۹۱۸
۹۱۹
۹۲۰
۹۲۱
۹۲۲
۹۲۳
۹۲۴
۹۲۵
۹۲۶
۹۲۷
۹۲۸
۹۲۹
۹۳۰
۹۳۱
۹۳۲
۹۳۳
۹۳۴
۹۳۵
۹۳۶
۹۳۷
۹۳۸
۹۳۹
۹۴۰
۹۴۱
۹۴۲
۹۴۳
۹۴۴
۹۴۵
۹۴۶
۹۴۷
۹۴۸
۹۴۹
۹۵۰
۹۵۱
۹۵۲
۹۵۳
۹۵۴
۹۵۵
۹۵۶
۹۵۷
۹۵۸
۹۵۹
۹۶۰
۹۶۱
۹۶۲
۹۶۳
۹۶۴
۹۶۵
۹۶۶
۹۶۷
۹۶۸
۹۶۹
۹۷۰
۹۷۱
۹۷۲
۹۷۳
۹۷۴
۹۷۵
۹۷۶
۹۷۷
۹۷۸
۹۷۹
۹۸۰
۹۸۱
۹۸۲
۹۸۳
۹۸۴
۹۸۵
۹۸۶
۹۸۷
۹۸۸
۹۸۹
۹۹۰
۹۹۱
۹۹۲
۹۹۳
۹۹۴
۹۹۵
۹۹۶
۹۹۷
۹۹۸
۹۹۹
۱۰۰۰

اگر ان کو معلوم ہوتا جو ثابت ہے اور اپنے رب پر بھروسہ کیا اور تجھ سے پہلے بھی ہم نے یہی مرد بھیجے تھے

تو حجت اکیہم فسئلوا اهل الذکر ان کنتم لا تعلمون بالنبیۃ والزبیر واکثرنا لیک

الذکر لتبین للناس ما نزل ایلہم ولعلمهم یفکرون ۵ افا من الذین مکرر السیات

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

ان کی طرف سے اگر تم کو معلوم نہیں بھیجے تھے نشانہ لے کر اور دینی اور تجھ کو اتاری ہم نے

اپنا وطن چھوڑا مال و متاع دوست احباب چھوڑے اور دارالاسلام میں چلے گئے اور شاید کہ سبب نزول وہ ہجرت ہو جو ملک حبش کی طرف واقع ہوئی
 جبکہ کفار مکہ نے سخت تکلیفیں دین پس اپنے رب کی عبادت پر قابو حاصل کرنے کو قریب انہی مرد و عورتوں کے جن میں اکابر میں سے حضرت عثمان بن عفان
 رضی اللہ عنہ مع اپنی بی بی حضرت رقیہ یعنی صاحبزادی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے اور حضرت جعفر بن ابی طالب برادر حضرت علی کرم اللہ وجہہ
 اور ابوسلمہ بن عبد الاسد رضی اللہ عنہم تھے پس اللہ تعالیٰ نے مکہ میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر مہاجرین کے واسطے دنیا میں عمدہ مکان اور قابو پونہ
 وعدہ دیا اور پھر مسکو پورا کر دیا اس طرح کہ مدینہ میں انصار رضی اللہ عنہم کے یہاں جگہ دسی خلاصہ یہ کہ اس صورت میں کیت بھی مثل سورت کے کمی ہوگی
 اور ہجرت مستحق ہو گئی اور ہجرت جسم کہنا ہے کہ ہجرت فی اللہ کے معانی جو آگے بیان ہو گئے اگر ان میں سے سوائے ترک وطن کے دوسرے معنی لیے جا دیں
 تب بھی مکہ میں اترنا قبل ہجرت مدینہ کے جتنا ہے اگرچہ حکم آیت کا ہجرت مدینہ کو بھی شامل ہے فاشطر و تامل۔ قال الشیخ اور ابن عباس رضی اللہ عنہ
 نے اور بھی رحمہ اللہ تعالیٰ و فتادہ یہ ہے کہ مکہ دنیا میں عمدہ مکان اور مدینہ ہے اور مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ رزق پاکیزہ مراد ہے جو دنیا میں دیا
 گیا شیخ نے کہا کہ دونوں قول صحیح ہیں کیونکہ تو یہ کہے معنی دونوں باتوں کو شامل بلکہ اسباب کو جن کے ساتھ آدمی دنیا میں مرضیات الہی جمل شانہ کو حاصل
 کرے شامل ہیں اور لکھا کہ یہ وعدہ پورا ہوا کہ انہوں نے اپنے وطن و گھر بار کو چھوڑا اور اموال و اعزہ سے مفارقت پائی اللہ تعالیٰ نے ان کو دنیا میں بھی بہتر دیا
 کیونکہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کے واسطے کچھ چھوڑے اللہ تعالیٰ اس سے بہتر اس کو نصیب کرتا ہے اور ان کو تو اللہ تعالیٰ نے روئے زمین کی سلطنتوں کا مالک کر دیا
 اور کفار و مشرکین کی گردنیں نیچی کر دیں ہجرت جسم کہنا ہے کہ آیت میں ہاجر دانے اللہ نہایت بلیغ و جامع کلام ہے اور اس کی توضیح یہ ہے کہ ہجرت کے
 معنی چھوڑ دینا اور اس کے اقسام میں اول تو گھر بار و مال و متاع وغیرہ کو جو ایسے ملک میں ہو جہاں کفر غالب و اسلام مغلوب ہو چھوڑ کر ایسے ملک کو جانا جو
 دارالاسلام ہو یا جہاں اسلام کے شرائع پر عمل کرنے سے کوئی شخص مزاحم نہ ہو اور کوئی خصوصیت اس کی نہیں کہ مکہ یا مدینہ کو جاوے لیکن جانا چاہیے کہ
 ابتدائے اسلام یعنی زمانہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم میں کہ دارالکفر تھا اند ایک جماعت صحابہ رضی اللہ عنہم نے ملک حبش کی طرف ہجرت کی جہاں کا بارگاہ
 نجاشی رضی اللہ عنہ مسلمان ہو گیا تھا اس کے بعد آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مدینہ منورہ ہجرت کرنے کا حکم ہوا اپنا سچا آپ مع باقی اصحاب کے مدینہ گئے اور
 حبشہ کے ہجرت والے بھی آپ سے آکر مل گئے اور اس وقت مسلمانوں پر فرض تھا کہ جہاں کہیں کوئی مسلمان ہو اور قابو پاوے وہ مدینہ میں ہجرت کر آوے ظاہر
 اس وجہ سے کہ جماعت اسلام منور ہو جاوے کہ اس پر شریعت فیض صحبت آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے مستفیض ہو کر کافروں کو مغلوب کریں اور تمام ملک اللہ تعالیٰ
 کے کلمہ توحید سے منور ہو پس اس ہجرت کا ثواب عظیم تھا اور برابر چند سال تک رہا یہاں تک کہ مکہ فتح ہو کر دارالاسلام ہو گیا اس وقت فرمایا لا ہجرۃ بعد الفتح
 بعد فتح مکہ کے وہ ہجرت فریضہ باقی نہیں رہی لیکن جہاد ہمیشہ کے لیے باقی رہا۔ پھر اس سے یہ مطلب نہیں ہے کہ قیامت تک ہجرت نہیں ہے یا کبھی ہجرت فرض
 نہیں ہے کیونکہ بالا جماع جس ملک کفر میں آدمی شرائع ایمان ادا نہ کر سکے وہاں سے ہجرت کر کے جانا اس پر فرض ہے اور شیخ ابن ملک رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح
 مشارق میں لکھا کہ کسی ملک اسلام میں چلا جاوے کہ کچھ خصوصیت مکہ یا مدینہ کی نہیں اور پھر کہنا ہوں کہ یہ صحیح ہے لیکن کہ مدینہ جو ملک حجاز کہلاتا ہوا وہاں
 جانے اور تنگی سے بسر کرنے میں ثواب عظیم ہے اور حدیث میں آیا ہے کہ آخر زمانہ میں دین اس طرح ملک حجاز کی طرف مرکوز ہوگا جیسے سانپ اپنی بائیں کی طرف
 سمت آتا ہے۔ روم تم ہجرت سے وہ ہجرت ہے کہ جن باتوں سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا ان سب کو چھوڑ دے چنانچہ حدیث صحیح میں ہے کہ پوچھا گیا کہ یا رسول اللہ
 مہاجر کون شخص ہوتا ہے فرمایا کہ جو شخص ہر وہ چیز چھوڑ دے جس سے اللہ تعالیٰ نے منع کیا اور یہ ہجرت بہ نسبت قسم اول کے زیادہ عام ہے اس لیے کہ جو شخص ایسے
 ملک میں ہو جہاں دارالاسلام ہو تو وہ اپنے گھر میں ہجرت کا ثواب عظیم پاوے گا جبکہ ہر فرد شرعی کو چھوڑ دے۔ اور قسم دوم ہجرت کی زیادہ باریک نظر سے مل آتا
 پہچانتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ آدمی اللہ تعالیٰ کے سوائے کسی غیر کا طالب نہ ہو اور سوائے اس کے ارادہ کے کسی دوسرے کی خواہش پر نہ چلے حتیٰ کہ اپنے نفس کی خواہش
 بھی چھوڑے بلکہ نفس کی الفتن چھوڑے پس طبیعت کی خواہشوں کو نفس کی ہوسات کو اگرچہ شرع میں مباح ہوں چھوڑ دے چنانچہ آخرت پر صدق کے ساتھ
 یقین کرنے والوں نے بہت سی مزہ دار چیزیں جنکو دل چاہتا تھا اور شرع نے مباح کر دی ہیں اللہ تعالیٰ کے واسطے چھوڑ کر عیش و لذت کا مقام

متوجہ ہو کر خداوندیکہ فرشتوں ہوگا اور توفیق اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتی ہے بالکل اس آیت میں بیان ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت پر ذکر اہل فرما یا بھیجے پہلے انہیں کہ مینا سے جنتوں و دلیوں و معجزات کے ساتھ اور زبردست کلاموں کے ساتھ متفرق بھیجا تھا ویسے آپ پر سب جہم نہ کروا۔ ابن عباس و مجاہد و عیالک و غیرہم نے مینا سے دزبر کی بھی تفسیر فرمائی ہے ماذکرہ الامام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ پس جس نے قرآن پاک کے ذکر سے نصیحت پائی اور بیان ہمت رسالت پناہ صلے اللہ علیہ وسلم سے نور حاصل کیا اور اس لئے فکر و مال سے اپنا آغاز و انجام ہر ایک نے اپنی لیاقت و سمجھ کے موافق سمجھا وہ اہل الذکر و اہل معرفت سے ہو کر درجہ عالی پر پہنچا خواہ چاہا ہو یا عالم ہو ورنہ بہت بڑھے ہوئے غیر مقلد بیابا سخت دل ہو کر جانوں سے باز رہ جاتے ہیں اور بہت سے تقلید کرنے والے قرآن و حدیث و تفسیر سے کئے ظاہر و باطن اعمال و اسرار سے چاہا ہو کر گمراہ ہوتے ہیں اللہم اہلنا الصراط المستقیم صراط الذین انعمت علیہم الا یہ و الحمد للہ رب العالمین پھر اللہ تعالیٰ نے اتمام حجت و صریح طریقت اور قطعی ارشاد کے بعد انکار کرنے والوں اور کبر و سرکشی و کبر کرنے والوں کو اپنے غلبہ و قہر و قوی قدرت و علوی سلطنت سے خوف دلایا اور فرمایا۔ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُوْنَہُمْ يَكُونُوْنَ اَمَّا لَہُمْ اُولَٰئِكَ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُوْنَہُمْ يَكُونُوْنَ اَمَّا لَہُمْ اُولَٰئِكَ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ

اب بھی اگر نہیں مانتے اور غور نہیں کرتے تو کیا کفر کے کبر و غرور میں بد اعمالی ان کرنے والے اس بات سے منکر ہو گئے کہ اللہ تعالیٰ انکو زمین میں دھنسا دے یہ جس نے پیدا کیا وہ جس طرح چاہے ہلاک کر دے جیسے قارون کو اُس کی سرکشی پر اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کو ایزاد بنے پر سزا ہوئی۔ اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے آگاہی اُسکے علم و حکمت کی ہے کہ نہ کار اُس کی مخلوق گناہ کرتے ہیں اور دوسروں کو گناہ پر آمادہ کرتے اور زبردستی مجبور کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب دیکھتا اور اُن کو رزق دیتا ہے حالانکہ اسکو سب طرح قدرت ہے چاہے اُن کو زمین میں ناپدید کر دے اس طرح کہ اُن کے نیچے کی زمین شق ہو اور سب کو نگل جاوے۔ اَوَّلَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُوْنَہُمْ يَكُونُوْنَ اَمَّا لَہُمْ اُولَٰئِكَ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ

ایسی راہ سے آوے کہ اُن کو شعور نہ ہو مثلاً ارچھا و سکا اور جیسے پانی کے نیچے گھر سے یا غذا ان کے جسموں میں نہر قاتل ہو جاوے جس طرح کہ تازو کہ اللہ تعالیٰ نے آنحضرت صلے اللہ علیہ وسلم کو رحمت للعالمین فرمایا اور اسی برکت سے جب تک کچھ بھی ایمان رہے گا لوگ کفار و ملان ایسے عام عذاب سے ہلاک نہ کیے جاویں گے جو عذاب استیصال ہو حالانکہ گناہوں کی یہ کثرت جو اکثر ملوک و ملوکین میں پھیلی ہوئی ہے ایسے گناہوں سے اگلی امتین عذاب سے ہلاک کر دی گئیں۔ اَللّٰمُ غُفْرَانًا یہاں دو باتیں جان لینا چاہیے ایک یہ کہ اکثر قوموں کو رزق اُن کی بد اعمالیوں پر ملتا ہے چنانچہ مشکوٰۃ کتاب علامات قیامت کی بعض احادیث صریح ہیں کہ قرب قیامت والوں کو زنا کاری و بے ایمانی وغیرہ بد اعمالیوں پر رزق ملیگا اور یہ بات مشاہدہ ہے کہ جن لوگوں کو رزق و حرام پر رزق ملتا ہے اگر وہ اس سے بہرہ نہ کریں تو اُن کے رزق وجہ حلال دین برکت نہیں ہوتی ہے جیسے بعض بندگان کو اللہ تعالیٰ رزق حلال سے برکت دیتا ہے اور حرام اُن کے حق میں مضرت ہوتا ہے اور یہ ہر ایک کے حق میں مشیت الہیہ ازلی جاری ہے اور ہر چیز اُسی کے قبضہ قدرت میں محصور اُسی کے حکم و قضا و قدر کے نیچے سر ہٹکا ئے ہے اگرچہ اُن کو شعور نہ ہو اور دوسری بات یہ ہے کہ عام عذاب ایسی صورت ہے کہ عذاب ظاہر ہو نہیں آتا اور یہ ہوگا جب تک اللہ تعالیٰ نے چاہا ہے لیکن بعضی قومیں ایسی وجہ سے ہلاک کی جاتی ہیں کہ انکو شعور نہیں ہوتا۔ اور عام مرضی و باطن نیک و بد و فو قہم کے مرتبہ نہیں پس ہر کاروں کو چنگے دل سے ایمان دور ہو یا تو نہیں ہوتا کہ اُن کے حق میں عذاب ہے حالانکہ نیکوں کے حق میں یہ حق عین رحمت ہو جاتی ہے اور یہ سب حدیث سے ثابت ہے اور یہ بھی جان لینا چاہیے کہ مشرکین یہود و نصاریٰ وغیرہ الحقیقت اسلام و توحید سے واقف ہو کر نہ ایمان تو ہمیشہ عذاب میں مبتلا ہوں اور دنیا میں بھی اُن کو غلبہ نہ ہو کہ جب تک مشیت تقاریری جاری ہے کوئی شخص اسلام کی طرف سے یہ کوشش نہیں کرے گا کہ ان کو عام طور پر واقف کرے بلکہ برعکس اُسکے واقفان اسلام بسبب شہوات دنیاوی کے انھیں سے موافقت کرتے ہیں اور خواری کے ساتھ ایمان برباد کر کے دنیاوی معیشت قلیل حاصل کرتے ہیں اور کیا مشاہدہ نہیں کرتے کہ انپر عذاب ایسی راہ سے آتا ہے کہ شعور نہیں پاتی۔ اَوَّلَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ اَلَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ اَلَّذِينَ يَتَّبِعُوْنَہُمْ يَكُونُوْنَ اَمَّا لَہُمْ اُولَٰئِكَ اُولَٰئِكَ يَكُونُ لَہُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ

یہ دوسری شکل پر ہو جانا اور جیسے آدمی سفر کرے یا داؤں گھات کے کسی چیز کے حاصل کرنے میں اٹوایدنا اور جیسے طرح طرح نعمتوں میں مبتلا ہوتا

کہ اس کا عذاب و عتاب نہ ہو ان کے اوپر سے یا اُس کی بلند شان و عظمت سے جو سب مخلوق پر بالہ ہے جیسے قولہ یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰهَ حَقَّ تَقْوٰہِ لَعَلَّکُمْ تُفْلِحُوْنَ۔ اور یہ ہے اس سے ڈرتے ہیں۔ وَیَفْعَلُ مَا یُؤْمُرُونَ۔ باوجودیکہ اُن کی صفت یہ ہے کہ کرتے ہیں جو کچھ حکم دیا جائے پس ایٹنے اُن کی جبلت اسی طور پر پیدا فرمائی ہے۔ روایت ہے کہ قرآن پاک میں اس مقام کا سورہ زیادہ واجب حدیث میں سے ہے۔ واضح ہو کہ اشعار و خلوقات کا سجدہ کرنا اور اُن کے ساتھ سجدہ کرنا الٰہی نظر کے واسطے حقائق واقعہ ہیں اور جن کو نظر نہیں ہے وہ سے متروک ہوتے ہیں پس جلدی نہ کریں یہاں تاکہ کہ اللہ تعالیٰ اُن کو نظر معرفت عطا فرماوے اور چونکہ آیات قشامہات وہ ہوتی ہیں کہ انکا علم خاص ہے لہذا اس آیت کو تشابہات میں نہیں لیا کیونکہ اہل بصیرت کو اس میں کچھ تردد نہیں اور مردیوں کی ناچھی سے آیت تشابہ میں ہو جاتی ہے قائم حسن فی العرائس قولہ تعالیٰ وانزلنا الیک الذکر لتبین للناس ما نزل الیم۔ اللہ جل شانہ نے کتاب شہید کے مکتوب حقینی کو غفری رکھا سب سے سوائے اپنے حبیب علیہ السلام علیہ وسلم کے کیونکہ آنحضرت علیہ السلام کو انھیں حقائق سے مخاطب فرمایا اور آپ ہی ان کے واسطے رسول امین تھے تاکہ آپ اُن حقائق کو ایسے بندوں سے بیان کریں جو آپ کے تبلیغ میں لائق معرفت و امانت ہیں اور حق عزوجل نے اُن کو برکورد فرمایا ہے اور اُن کو استعوار قبول حقائق ہے اور اُن کے قانون کو اس صلاح کی اہلیت ہے دل اُن کے شو وغیب کے واسطے حاضر ہیں اور اسرار عجیبہ کے لیے ہمہ تن گوش ہیں تاکہ فکر سے جو اسرار علوم اس دریا سے تا پیدا کنار سے نکالیں اور بہت عالمیہ سے حاصل جس وقت قدر ہوں اور نا اہل لوگوں کے پاس اُن کو ضائع نہ کریں کہ درجہ امانت سے ساقط ہو جاویں مگر جس قسم کتاب کے کہ قرآن مجید کے غفری رکھنے سے یہ مراد نہیں ہے کہ قرآن مجید سمجھا نہیں جاتا کیونکہ حق تعالیٰ نے اسکو بالکل آسان کر دیا ہے سمجھنے والا ہونا چاہیے ہے اور ہر چیز بیان کر دی ہے سننے والا چاہیے بلکہ مراد یہ ہے کہ ظاہر قرآن ہر آدمی کے واسطے عام ہے اور اسی کی موافقت سے وہ راہ مستقیم پر ہو جاتا ہے اور جب اس راہ پر ادب سے مستقیم ہوا تو اللہ تعالیٰ کے فضل سے قرآن پاک کا درجہ اعلیٰ اُس پر ظاہر ہوتا ہے جس کی بہاقت اُس کو پہلے نہ تھی اور اگر اس سے بیان کیا جاتا تو اُس کو فائدہ بھی نہ تھا کیونکہ مال سننے سے نہیں بلکہ حاصل ہونے سے ہوتا ہے اور حاصل ہونا اسی طرح ہے کہ پہلے درجہ کے آداب بجا لاوے لہذا حدیث طبرانی وغیرہ میں وارد ہوا ہے جو شخص عمل کرے اُس پر جو جان گیا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کو علم اُس کا عطا فرماتا ہے جو نہیں جانا یعنی وہاں جانتے سے علم نہیں ہوتا بلکہ اللہ تعالیٰ اُس پر القاء فرماتا ہے پس مقصود یہ ہو کہ قرآن پاک کے حقائق و درجات میں اور پہلا درجہ تو سب کے واسطے عموماً ظاہر و کافی ہے پھر اُس کے بلند درجات عالیہ اور بین السحاب سے شیخ تحقیق معلوم لانا البتہ تمام علی رحمۃ اللہ علیہ و علی آباءہ و مشائخہ الکرام نے لکھا کہ قرآن پاک کی حقیقت اگر ظاہر ہو تو بندہ محدود دنیا ہو جاوے اور جب استعداد ہو جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ بتلانہ کی دی ہوئی زندگی سے فیض عظیم پاتا ہے پس مراد شیخ العرائس رحمۃ اللہ تعالیٰ کی یہی ہونا غرض ابن عطیہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مخلوق کی عقل کو قطع کر دیا کہ قرآن مجید کی فہم میں دخل دے سوائے عقل آنحضرت علیہ السلام علیہ وسلم کے کہ آپ کو تسلیم بیان کرنے کا دیا کہ آپ ہی احکام خلق بیان کریں اور آداب سے مرسوم فرمادیں کیونکہ آپ ہر حال میں امین مومن ہیں۔ اقوال نے اس حدیث انا امین فی السمار میں امانت والا ہوں اُس کا جسکی شان کبریائی بلند ہے یا جو مراد ہو واللہ سبحانہ اعلم۔ اور حدیث صحاح میں اسرار عجائب علوم میں اور واضح ہو کہ اس زمانہ میں غافلانہ نیست سے شرائط ادب کے ساتھ تھوڑا عقل اور بہت علم بہتر ہے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے لہذا اکابر مشائخ نے اکثر باتیں بیان کر دی ہیں درجو میں اللہ فضلہ و ہود و افضل العظیم۔ قولہ اولم یروا الیہ ما خلق اللہ من شیء الا بآیہ اس میں حق عزوجل نے اپنی عبادت سے تکبر کرنے والی مخلوق کی حماست اپنے بندوں پر ظاہر کر دی کہ وہ زمین دیکھتے کہ کسی نے ان کے سایہ اول و آخر وقت میں اپنے خالق عزوجل کو سجدہ کرتے ہیں اور اگر یہ چیز میں عقل محفل میں ہوتی تو گوئیں گے کہ ان کا کائنات اور اُن کی جمالت کا مقام بتلا میں کہ کس طرح اللہ تعالیٰ کی عبودیت سے جاہل ہیں کیونکہ تمام موجودات سے کہ جمادات تاکہ اپنے خالق عزوجل کو سجدہ کرنی میں اور ازراحتی غفلت انہی اُس پر واقع ہونے سے ہر ایک اس کے لیے عبرت و تشریع میں پہنچنا چھ مروی ہے کہ حق عزوجل جس چیز کے لیے بنی فرماتا ہے وہ اس کے لیے ختم کر تی ہے۔ اس میں ایک معرفت کا بیان ہے وہ یہ ہے کہ جہاں جہاں نفس ارہ شیطان کا مقام ہے وہاں کبر و سرکش موجود ہے! شناسا ہے ایسے شخصوں کے جس نے حق تعالیٰ کو حق کے ساتھ پہچانا اور حق کو حق کے ساتھ دیکھا تو اُن کے نفس اپنے

روایت میں ہے واجب آیا ہے مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے معنی خالص آیا۔ کذا ذکرہ الحافظ اور نیز جسم کہتا ہے کہ جب اسی کے لیے طاعت دائی ہوئی تو واجب ہوئی اور خالص بھی ہوئی کیونکہ کسی غیر کی طاعت تو کسی وقت کسی حال میں نہ پائی کسی پھر ظاہر ہے کہ طاعت اسی کے لیے واجب خالص ہوئی اور میں سے ظاہر ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے جس سے ہدایت و توجہ رہا وہ اسی پر ہے اور ہم اللہ تعالیٰ سے مکر اسی سے پناہ مانگتے ہیں اور اگر وہ چاہتا تو سب کو ایک راہ پر کرتا۔ بالکل ہر ایک چیز و آدمی اور جو کچھ مخلوق ہے سب اسی کے حکم پر مقبور و مخر و مطیع ہے یعنی جس طرح اُس نے چاہا ہر ایک اسی پر ہے تو کسی کو یہ حال نہیں کہ سوائے اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت کے خود رائے ہو تو کوئی خود مختار نہیں ہے انا فرمایا۔ اَفَتَدْرُکُ اللّٰہَ تَتَفَوَّنَ۔ سو کیا تم سوائے اللہ تعالیٰ کے غیر سے ڈرتے ہو۔ یعنی اسی پر تقویٰ کرو اور بت و جن و فرشتہ و آدمی کسی چیز کو قادر سمجھو۔ پھر ظاہری نظر میں آدمی کو نفع و ضرر دوسروں کی طرف سے معلوم ہوتا ہے اور شہر میں پڑتا ہے کہ نفع دینے والا شخص ہے یا ہم کو ضرر پہنچانے والا وہ ہے لیکن جنکو اللہ تعالیٰ نے عقل دی ہے وہ اس بارہ میں غور کرتے ہیں اور جب غور کیا تو انکو یہاں دو باتیں ظاہر ہوئیں ایک یہ کہ دینے والا اللہ تعالیٰ ہے اور اسی کے تصرف سے اس شخص سے یہ فعل ہوا اخصاصہ یہ کہ فاعل حقیقی اللہ تعالیٰ ہے اور درمیان میں یہ شخص جو نافع نظر آیا اسکے حق میں بھی اللہ تعالیٰ کا احسان ہوا کہ اسکو کا خیر کا کمال بنا دیا جیسے غلامانہ ضرر کے ظاہری فاعل پر اللہ تعالیٰ کا قہر ہے کہ اسکو بدی کا ماننے والا بنادیا۔ دوسرے یہ کہ خود مختار فاعل یہی شخص ہو۔ پھر ان کو وزن باتوں کو اُس نے عقل سے صحیح دلائل و صاف بیان سے جس میں خیالی خواہش کو دخل نہ ہو ثابت کرنا چاہا تو دوسری بات ثابت نہ ہوئی کیونکہ ہزاروں دلائل سے یہ بالکل باہمی ہے کہ آدمی اپنے کاموں و مرض و صحت و فقر و توکری میں خود مختار نہیں ہے اور اسکو صریح دلیل سے یہ بات واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کمال قدرت ہے تو صریح معلوم ہوا کہ وہی فاعل حقیقی ہر فعل کا ہے پھر یہ وہم جو بعض جاہلوں کو ہوا کہ بڑے کاموں کا پیدا کرنے والا وہ ہو تو قبیح نام اُس کی طرف منسوب ہوگا اور جس آدمی نے چوری کی وہ چور نہ ہوگا تو جواب یہ ہے کہ جس شخص کے اندر چوری کا فعل ہے وہ چور ہے اور خالق اس فعل کا چور نہیں ہے یعنی کسی چیز کے پیدا کرنے سے بدی نہیں بلکہ اُس چیز کے ماننے سے بدی ہے مثلاً اشکل وہ شخص ہے جسکی صورت خراب ہو اور وہ نہیں ہے جس نے پیدا کر دیا اور اس سے زیادہ بعض جاہل گفتگو کرتے ہیں کہ پھر اسکو بد شکل کیوں کیا اور دوسرے کو خوبصورت کیوں کر دیا تو ایسے احمق کو سمجھانا چاہئے کہ اُس نے انتہا عالم پر نظر کیا ہے اور پھر اپنی طرف دیکھے کہ جس نے اس عالم کو پیدا کیا وہ بے انتہا رحمت والا ہے اور تیری ہستی اس قدر نہیں ہے کہ تو اس حکمت کو تمام ظہیر کر سمجھ لے اور یہ بات بالکل بدیہی ہے تو معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ کی حکمت وہی جانتا ہے جب یہ معلوم ہو گیا تو خلاصہ یہ ہوا کہ نفع پہنچانا اور ضرر پہنچانا حقیقت میں کسی شخص کے اختیار میں نہیں ہے کسی دوسرے سے ڈرنا بیکار ہے ہاں اللہ تعالیٰ نے جس آدمی کے اندر احسان پر لکھا کہ اُس نے تیرے ساتھ نیکی کی تو تجھ کو احسان معلوم ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اُس پر فضل کیا پس تجھے لازم ہے کہ اُس کا شکر ادا کرے لہذا ہر شے میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا جس نے آدمیوں کا شکر ادا کیا یوں ہی جسکی طرف سے تجھے ضرر و بدی پہنچے تو نے سمجھ لیا کہ اللہ تعالیٰ کا ظلم و بیکار تجھے نہیں بنا یا جیسا کہ اسکو قہر سے بنا دیا پھر یہ البتہ چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرے کہ وہ فلان ہو ذی کو تجھ پر سلطانہ فرماوے پس آدمی کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ سے ڈرتا رہے اور اُسی سے اپنے حق میں بھلائی چاہے کیونکہ بالیقین نفع و ضرر اسی کے اختیار میں ہے لہذا ایمان فرمادیا۔ وَمَا جَعَلْنٰہُمْ فِتْنَةً فَمَنْ اَللّٰہُ اَوْ جَوَّجْتُمْہَا رَسَاسًا تَمَّہ ہے کوئی نعمت ہو تو وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے کسی غیر کی طرف سے نہیں ہے لیکن جس بندے کو تیرے لیے عین بنادیا وہ اُسکے واسطے نعمت و بدی تو احسان کرنے والے کو چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا بڑا شکر ادا کرے کہ تیرے اوپر احسان کرنے کی صفت اس میں پیدا کر دی۔ ثُمَّ اِذَا مَسَّکُمُ الضُّرُّ فَاِلٰی کَیْسٍ لَّیْسَ لَہُمْ فَعْلٌ فَمَنْ یُّجِزُکُمْ فَمِنْ ہُوَ۔ پھر جب تجھ کو ضرر پہنچا اپنے مرض و محتاجی وغیرہ جو چیز انسان کو تکلیف دہتی ہیں ڈالے تب تم اسی کی طرف پناہ ڈھونڈتے ہو۔ چنانچہ وہ ساری ہی وغیرہ لے کر اُسی کی طرف گزرتے اگر وہ عالمانہ ہو۔ واضح ہو کہ عرب زیادہ سختی کے وقت اللہ تعالیٰ ہی سے دعا میں مانگتے اور حسب مامورین ہوتے تو بتوں کی پرچا کرتے تھے اور یہ بات ظاہر ہے کہ ہر آدمی تکلیف کے وقت اپنے رب رحیم کی طرف التجا کرتا ہے۔ لہذا ان کی نظر کو کھینچ کر دیا کہ مرض و قحط اور وبا وغیرہ بہت سے بے اختیار امور ہیں کہ ان میں کچھ تمہاری تدبیر میں ہے جیسا کہ کام نہیں کرتے ہیں جیسے آسانی و فراخی کے وقت نعمتوں کے پہنچنے میں تو تم دوسروں کی طرف سے اور اپنی

قوت سے خیال کرتے ہوئے کھنٹی و بیماری میں تو سمجھو کہ جہاں کسی کی قوت اور بخاری طاقت کچھ کام نہیں کرتی ہے پھر جسے یہ ویسے وہ سب کچھ اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے اور اسے ہر ایک کو اس کے اعمال کے لائق اور اس کی دنیا و آخرت کی بھلائی کے لائق بناتی ہے اور اس کی دی ہوئی صلاحیت یہ کہ اس کلام میں کو یا تنبیہ کر دی کہ اسی کی طرف التجا کرنے و دعائیں مانگنے ہو اور بیشک اسی سے التجا کرنا چاہیے تو ہر حال میں اسی کی طرف رجوع لاؤ کسی دوسری چیز کو یا تہمید کر کیوں شریک کرنے ہو۔ **ثُمَّ إِذْ أَكْثَفَكَ اللَّهُ بِكَ مُمْرُجًا** اس نے ضرر کو دور کر دیا تم سے۔ **إِذْ أَفْرَقَ بَيْنَكَ وَتَوْبَهُ دِيكَوْكَ** ایک فریق میں سے اپنے جاہل مشرک کو کون کا کر وہ **يَرْجِعُهُمْ فِيمَا كَانُوا** اپنے رب کے ساتھ جو بالکل قادر قوی ہے اس کے سوا کسی میں قدرت نہیں اس کے ساتھ شریک ٹھہرتے ہیں یعنی یہ نظر نہیں رہتی کہ اسی رب عزوجل نے ضرر دیا اور پھر اسی نے دور کر دیا بلکہ اس کے خلاف شرک کی نظر کر کے شرک کرتے ہیں مثلاً بعضے کہتے ہیں کہ فلا نے دیوتا کی مانگا کرتے ہی فائدہ ہوا یا غلامی درگاہ پر بے ادبی ہوئی تھی جب چڑھا و اگر لیاتے انھوں نے چھوڑا یا لیتے ہیں کہ فلا نے دوائے بہت فائدہ دیا اور فلان حکیم نے اچھا کر دیا اور یا تم نے یہ تدبیر کی اور اسے یوں کیا اور ہم نے یہ کیا غرض کہ جو باتیں اس دنیا میں اللہ تعالیٰ نے ایسی عجیب قدرت سے رکھی ہیں کہ مشرک ان کو اپنی نظر میں دیکھتا اور موحی اپنی نظر میں پاتا ہے پس کافر و مشرک تو انھیں چیزوں میں سے کسی چیز کو یا تہمید کر یا کسی فعل کو تاثیر کرنے والا سمجھتا اور شرک مانتا ہوا اور توحید والا اپنے رب تعالیٰ کی ہدایت سے اللہ تعالیٰ عزوجل کے سوا کسی چیز کو قادر و خالق و مؤثر نہیں جانتا ہے اور کافروں و مشرکوں کو اللہ تعالیٰ نے ہدایت نہیں دی اور نہ اس کو خواہش ہے تو وہ سب گمراہی کی نظر سے شرک دیکھتے ہیں۔ **يَكْفُرُوا بِمَا لَمْ يَكُنْ لَهُ سُلْطَانٌ** تاکہ کفر کریں یعنی یہ نظر ان کی کفر کا سبب ہوا تاکہ ہو جائے کہ ان کا حال کہ کافروں یا انجام ان کا یہ کہ کافروں نے اپنے ناشکاری کر میں اس نعمت کی جو ہم نے ان کو دی۔ گویا بھلائی شکر نہ کر کے ان کی طرف سے کفر ہوتا ہے جب اس طرح واضح ان کو سمجھا دیا تو پھر جھڑکی سے خطاب فرمایا **قُلْ لَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ** پس چن روز تم کو عذاب آئے گا۔ **فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ** عنقریب تم جان جاؤ گے کہ انجام اس شرک و بھلائی کا کیا ہے۔ **وَأَمَّا بَرَاءُ** ان آیات کو پڑھتے ہیں اور اپنے رب عزوجل کا شکر ادا کرتے ہیں جان فدا کرتے کا قصہ کرتے ہیں اور عاجز ہو جاتے ہیں کہ رب جل شانہ نے ان کو عقل و توحید و ہدایت عطا فرمائی ہے اسی واسطے قرآن پاک انھیں کے حق میں ہدایت و شفا رہے اور وہ ڈرتے ہیں کہ کہیں ہم سے نعمت ایمان نہ چھین جاوے کہونکہ رب ببارک و تعالیٰ غنی حمید ہے پس جب وہ نعمت ایمان کو الیسا عزیز جانتے ہیں اور ڈرتے ہیں تو اب کہیم ارجم الراحمین ان کی خطاؤں و گناہوں کو بخشتیتا ہے اور انجام بخیر فرماتا ہے **وَاللَّهُ شَرِيبُ الْعَالَمِينَ** رف۔ **وَعَالِ السَّيِّئِينَ** ان میں اس مقام پر عوام کے سوا خاص لوگوں کے واسطے دقیق نظر کا شرک بتلا دیا چنانچہ قولہ تعالیٰ **قَالَ اللَّهُ لَا اتَّخَذُ** والہین انہیں الگ یہ کی سخت میں لکھا کہ اس سے پہلے ظاہر ہے کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کے سوا دوسری چیز پر محبت کی نظر ڈالے اور اس کو اختیار کرے تو وہ بھی مرفوض و ناجائز و الون کے حکم میں شامل ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا **أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ آلِهَةً مِمَّا دُونَهُ** تو نے دیکھا کہ جس نے بنالیا اپنی خواہش کو یا تہمید کر دینے رب تبارک و تعالیٰ کی معرفت جب کو حاصل ہوئی اس نے اسی کو اختیار کیا اور جب کسی نے اس کے سوا دوسری چیز سے دل لگایا تو شرک کیا اور واضح ہو کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے محبت اسی واسطے عین ایمان ہے کہ اللہ تعالیٰ کی رضامندی حاصل ہو اسی طرح ہے جیسے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رضامندی جب حاصل ہوگی کہ جہاں تک ممکن ہے آپ کے حکم کی بجا آوری میں کوتاہی نہ کرے اور جس شان سے آپ نے دنیا بسر کی ہے اسی طرح اسی راہ پر آپ کے پیچھے پیچھے چلے اور آپ کے یاروں کو اور اولاد کو بلکہ عرب کو آپ ہی کے واسطے محبوب رکھے اور زیادہ تو شیخ میر جیسیم نے قولہ تعالیٰ **وَالَّذِينَ آمَنُوا** اللہ جبار اللہ کی تحت میں بیان کر دی ہے۔ اور واضح ہو کہ ان باریک و غیریہ کی محبت یہ سب ہوتی ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی محبت تمام دل کو گھیر رہے ہیں اور اللہ تعالیٰ ارجم الراحمین ہے تو ان سب پر آدمی کو شفقت و رحم ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہوتا ہے اور یہ بات رفتہ رفتہ دیکھ دیتی ہے کہ آدمی تو کافروں و مشرکوں پر اس وجہ سے ترس کھاتا ہے کہ یہ لوگ اسوس ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب میں دوڑے جاتے ہیں اور جب اللہ تعالیٰ کی قدرت کو خیال کرنا ہے تو اپنے رب تعالیٰ کی محبت میں مطمئن ہو جاتا ہے۔ شیخ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جس نے سیر و حدیث کا مزہ چکھا تو اس سے دوزخاں کا طعن سا قہ ہو جاتا ہے

اور اللہ تعالیٰ کی فردا نیت سے متفرد اور اسی کی وحدانیت کے ساتھ مدد ہو جاتا ہے۔ شیخ ابو عثمان رحمہ اللہ نے فرمایا کہ تیرا رب تجھے منع فرماتا ہے کہ تو
 رو رب بنادے یا اس کے ساتھ کسی کو شریک بنادے اور جب تو نے اتنے خدا بنالے اور اُس کے ساتھ شریکوں کا مدعی ہوا تو پھر توحید کیونکر تجھ سے درست
 ہوگی یعنی جب کہ تو اپنے نفس کے احکام بجالاتا ہے اور اپنی طبیعت کی خواہشوں و اردوں پر چلتا ہے اور مخلوق کی بندگی کرتا ہے تو ایسی حالت میں عمل
 عبودیت اکی تاکسیرا کذر کہاں سے ہوگا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے شرکوں کے قبائح اعمال میں سے ایسے افعال بیان فرمائے جن سے ظاہر ہوتا ہے کہ انھوں نے
 ابھی سے دو خدا سے بڑھ کر کثرت خدا بنائے اور صرف بتوں پر منحصر نہیں بلکہ طرح طرح کے وجہ سے اللہ تعالیٰ سے اعراض کیا اور غیروں سے بھی گوارا کر کے
 اپنے نفس کی پریشانی کی مثال بنائے۔

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ نَصِيبًا مِّمَّا رَزَقْنَاهُ ذَاقُوا كَسْرَ ثَمَرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

اور اللہ تعالیٰ نے ان کے لیے جو کچھ نہیں دیکھتے ایک حصہ چارویں روزی میں سے
 قسم اللہ کے نام سے پوچھا ہے۔ جو کچھ باریز ہے تھے اور کھاتے ہیں

وَاللَّهُ يَنْزِلُ فِي سُبْحَانَهِ وَإِلَهُم مَّا يَشْتَهُونَ ۝ وَإِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ لَآكْفُرٌ إِلَّا رَجَا ۚ فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّكَ أَنتَ السَّابِقُ السَّابِقُ ۚ

اللہ بیان دہاں الی نہیں اور آپ کو جو دل چاہے اور جب خوشخبری ملے ایسے کی کہ
 یعنی کیا سارے دن رہے اس کا ٹھنڈا رہا

وَهُوَ كَظِيمٌ يَتَوَارَى مِنَ الْقَوَدِ مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَبِهِ ۚ إِنَّهُ يُسْكِنُ عَلَى هُونٍ أَفْئِدَتُهُ فِي الْأَنْفِ ۚ

اور وہ بڑا بڑا ہے چھپتا پھرے گزروں سے اسے برائی اس خوشخبری کے جو ہی اُس کو رہنے دے
 ذلت قبول کر کر یا اس کو داب دے مٹا میں

الْأَسَاءَ مَا يَحْكُمُونَ ۚ لَئِنْ بَيْنَ لَا يَوْمَئِئُونَ بِأَلْخِرَةِ مِثْلُ السَّوْءِ ۚ وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَىٰ وَهُوَ

سناتا ہے بری چکونی کرتے ہیں جو نہیں اتنے بچھلے دن کہ
 انھیں پھر بھی کمالت ہو اور اللہ کی کمالت سب سے اوپر ہے اور وہی

الْعَزِيزُ الْغَنِيُّ ۚ

ہے زبردست حکمت والا

وَيَجْعَلُونَ لِمَا لَا يَعْلَمُونَ ۚ اور بناتے ہیں یعنی واقع میں تو کچھ نہیں ہے کہ یہ لوگ اپنی طرف سے بناتے ہیں اور یہ کہ یہ کچھ بنا نہیں سکتے لہذا صرف

اپنے اعتقاد میں تصور باطل باندھ کر اپنے عمل اس طرح کرتے ہیں کہ لگاتے ہیں ایسی چیز کے لیے جس کی حالت سے واقف نہیں ہیں یعنی بتوں و جن و غیرہ کے

لیے جنکا اپنی نادانی سے فخر و قدرت والا سمجھتے ہیں یا الیہوں سے خود بہتہ وغیرہ مراد ہیں اور عینہ و بطور جمع ذی عقل کے صرف مشرکوں کے دعویٰ کی

وجہ سے ہو لینے بناتے ہیں مشرکین و ایسے ایسی چیزوں کے جو جانتے نہیں ہیں۔ اولیٰ دلی ہے یعنی مشرکین اپنی نادانی سے بغیر کسی حجت و بیان کے حصہ

لگاتے ہیں ایسی چیزوں کے لیے جنکا شریک ہونا کسی علم سے نہیں رہا ہے صرف اپنی بھال سے شیطان و وسوسہ پر چھ لیا ہے۔ دھنہ نبیائے مآر زقنہ

سعدہ ایسی چیز سے جو ہم نے اُن کو رزق دیا ہے خواصہ یہ کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو اپنی طرف سے رزق دیا اور وہ اس رزق میں سے ایسی چیزوں و جن و غیرہ کا

حصہ لگاتے ہیں جنکا شریک پر اُن کو کچھ بھی علم نہیں ہے سہمی رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر کہ جیسے فرمایا۔ ہذا اللہ یومہ و ہذا اللہ کانہا یعنی مشرکین کہتے ہیں کہ یہ اللہ کا

اپنا نعم کے موافق اور یہ ہمارے بتوں کا ہے۔ وقتا وہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر کہ یہ مشرکین غریب کا حال ہے کہ امیر ال کے حصہ کر کے ایک حصہ اپنے بتوں پر

شیاطین کے واسطے منتر کرتے ہیں۔ چچا پھر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ کہہ کر کہ اللہ تعالیٰ اُن کا خالق و رازق ہے اور اسی سے نفع و ضرر ہے اور وقت ضرر کے اُسی کی

طرف سے التجا کرتے ہیں اللہ تعالیٰ کے کہہ دیے رزق میں سے ایسی چیزوں و جن و شیاطین کا حصہ لگاتے ہیں جنکا نفع دینا یا ضرر دینا نہیں جانتے تھے۔ ذاک اللہ

لَكَ شَلْتَنَ عَمَّا كُنْتَ تَقْتَرُونَ ۚ قسم ہے اللہ عز و جل کی کہ تم پوچھ جاؤ گے اس سے جو تم جھوٹا باندھتے ہو۔ اس میں سخت تہدید ہے۔ اور یہ

ایات میں مشرکوں کا یہ دعوے بھی بیان کیا کہ کہنے کہ ہم کو اللہ تعالیٰ نے اس کا حکم دیا ہے اور یہ اللہ تعالیٰ پر اقترا کرتا تھا۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کی ذات

و صفات و اس کے لائق حال و زمین اسے کو ذیل نہیں اور تصور کی مجال نہیں تو جب انھوں نے بتوں و شیاطین کے ساتھ شریک کیا تو یہ جہت کھلا شریک

ہے اور اپنی رائے سے کیا تو اپنے نفس کو خراب بنا لیا جسکے حکم سے یہ اعتقاد کیا پھر جو اللہ تعالیٰ نے رزق دیا اُس کو خالص اُسی کی طرف سے نہ سمجھے بلکہ اپنی کمائی سے اور یہ تسک ہے پھر اس میں تصرف اپنی رائے سے پھر خلاف واقع پھر اللہ تعالیٰ پر افتراء کر کے پھر رسول کی مخالفت پر انکار و جدال بنو خنکہ بے قیاد و سرک و قبائح اُن کے اس فعل میں موجود ہیں لہذا علماء نے بہت منع کیا کہ کوئی شخص اپنی رائے سے کسی چیز کو شرع نہ بناوے اور خوبی و برائی اُسی چیز کی اپنے رائے پر نہ رکھے حتیٰ کہ بعض نے کہا کہ اگر کوئی کتا کہے تو اس سے بہتر ہے کہ کسی چیز کو رائے سے شرع بناوے اور شرع جسم کتا ہے کہ یہ اسوجہ سے ہے کہ کتا نہ سے آدمی کا نہیں ہوتا بخلاف اُس کے اگر رائے سے اُس نے دعویٰ کیا کہ یہ کام ثواب کا عمدہ ہے یا یہ عذاب کا ہے تو اُس نے دعویٰ شریعت کیا اور ثواب و عذاب اللہ تعالیٰ نے مقرر فرمایا ہے حکم اُسی کی شان ہے پھر اسی قسم کا ایک قبیح فعل اُن کا یہ بیان فرمایا۔ وَیَجْعَلُونَ لِلّٰهِ الْکُذِبَ اور بناتے ہیں اللہ تعالیٰ کے لیے کڑیاں یعنی کفار عرب کمال جبل و عداوت سے کہتے کہ لا اٰلہ الا اللہ تعالیٰ کی لڑکیاں ہیں حالانکہ لا اٰلہ الا اللہ ایک مخلوق اُسی نورانی ہے نہ مرد ہیں نہ عورت ہیں اور مرد و ن کی شکل میں اکثر اوقات ظاہر ہوئے مگر عورتوں کی شکل میں بھی ظاہر ہوتا ثابت نہیں ہوا ہے۔ یہ قول بنو خزاعہ و کنانہ کا تھا۔ واضح ہو کہ جبل کے بیان بھی وہی معنی ہیں کہ اپنے اعتقاد اور قول میں ایسا ٹھہرتے ہیں ورنہ اُن کے بنانے سے کچھ نہیں ہو سکتا اور نہ واقع میں ہے پھر یہ اعتقاد جناب باری تعالیٰ میں نہایت قبیح ہے اور دعویٰ علم غیب کفر ہے راست سے ٹھہرا کر ہے۔ اللہ تعالیٰ کو مثل مخلوق کے بال بچے والا کتنا کفر ہے۔ بیخلاف اللہ تعالیٰ نے اپنی ذات پاک کی تقائیں فرمائی ہیں وہ ہر جہ کمال پاک ہے البی تشبیہ سے بھی واضح ہو کہ جس چیز کو دوسری چیز کی طرف احتیاج کسی بات میں ہو وہ مخلوق ہے کیونکہ جو محتاج ہو وہ خالق نہیں ہو سکتا۔ اس کی توضیح یہ ہے کہ مثلاً سبغین جب ہوگی کہ سر لہ آوے و شہد ہو پھر ایک شخص اُس کو بناوے اسی طرح آدمی اپنی زندگی باقی رہنے میں کھانے پینے اور سونے کا محتاج ہے غرض کہ جس چیز کی طرف احتیاج ہو اُس کے موجود ہونے کی ضرورت ہوتی ہے اور جب قطعی معلوم ہو کہ اللہ تعالیٰ میں سب قدرت ہے تو بیٹا یا بیٹی اُس کے لیے کچھ معنی نہیں رکھتی کیونکہ وہ جو چاہے پیدا کر دے پھر جو چیز کو سب اُس کی مخلوق ہوئی تو بیٹا اور بیٹی نہ ہوئی کیونکہ بیٹا و بیٹی آدمی کا جز و ہوتے ہیں اور اللہ تعالیٰ کھاتے پینے اور سونے اور جز و کامل ہونے سے پاک ہے اسی واسطے حدیث صحیح میں ہے کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آدمی نے مجھے لوگالی کیے مثل بُرا کہا اور اُس کو یہ لائق نہ تھا اور اُس نے مجھے جھٹلایا اور اُس کو چاہیے تھا پس جو لانا اُس کے یہ ہے کہ اُس نے دعویٰ کیا کہ میں دوبارہ اُس کو پیدا نہیں کر سکتا حالانکہ دوبارہ پیدا کر دینا جھپو دیا ہے جیسے اول مرتبہ پیدا کیا تھا یا اس سے آسان ہے اور اگر کوئی کہتا ہے کہ اُس نے میرے لیے بیٹا و بیٹی و جز و تمنا کی حالانکہ میں وحدہ لا شریک انا واحد الاحد الصمد الذی لم یلد ولم یولد ولم یکن لہ کفو احد ہوں یعنی میں اکیلا نہ اس سے پاک ہے پر وہاں جو کہ کسی سے پیدا ہوا اور نہ اُس سے کوئی پیدا ہوا اور نہ اُس کے ہر کوئی ہو سکتا ہے غرض کہ جس نے حاققت چھوڑ کر جو فتنہ اُسی اپنی عقل سے اللہ تعالیٰ کی پاکی اور عظمت و جلال کی طرف راہ پائی وہ نہایت اطمینان سے ساتھ یقین کرتا ہے کہ اھتقون کے یہ خیالات عجیب یہ وہ ہیں کہ جن کی بیودگی حد سے بیحد جہالت ہے کہ اُس کا اندازہ نہیں ہو سکتا ہے اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے ان کافروں اھتقون کی جہالت کے جواب میں اُن کو استدلال کا ارشاد نہیں کیا بلکہ اپنی پاکی بیان فرمائی بقولہ سبحانہ کیونکہ دلیل تو اُس کے لیے ہے جو عقل اگر نہ رکھتا ہو تو عقل کے پاس تو ہوا اور جو جو اس میں بھی خواہ اُس کو عقلی دلیل بتلانا بیکار ہے اور یہاں ایک وسوسہ شیطانی اکثر لوگوں کو یہاں ہوتا ہے اور اس سے بہت لوگ گمراہ ہوتے ہیں وہ یہ ہے کہ تم نے کہا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کا بیٹا بیٹی بناوے وہ عقل سے بالکل خارج ہو کر جو اس کے دورہ میں ہے بلکہ جو اس میں بھی بھٹا ہوا ہے و قوت جو اس والا ہے لیکن ہم دیکھتے ہیں کہ مثلاً نصرانی اس کے قائل ہیں اور نے احوال اُن کی عقلیں ہی کی ایجاد میں تمام زمانہ میں پھیلی ہوئی ہیں تو تھا راقول کیونکہ مانا جاوے۔ اس کے جواب میں مجھے تم کو اطمینان دینا دو طریقہ سے ہو گا ایک یہ کہ معلوم عقلی و علم حسی کافروں سمجھاؤں اور دوسرے یہ کہ مثال سے بتلاؤں۔ لیکن پہلا طریقہ اس وجہ سے تھا کہ یہ سمجھ میں شاید نہ آوے کہ عقلی علوم جاننے کے بعد فرق معلوم ہو سکتا ہے اور شاید کہ عالم میرے بھائیوں کو اس قدر علم نہ ہو تو میں کہتا ہوں کہ علم کی تین قسمیں ہیں ایک وہ کہ مادی ہیں جو جو اس سے تعلق ہیں اور فن ریاضی میں حساب جبر و مقابلہ اقلیدس و مقناطیسی قوت کے فن و طب و کلین ایجاد کرنا و تبار برقی و آلات حرب اور علم فلک وغیرہ اسی علم کی شاخیں ہیں اور یہ فن ابتدائی علم ہیں جب تک کہ جو اس قوی و قوت داہمہ غالب رہتی ہے

ابھی طرح آتا ہے اسی واسطے تم دیکھتے ہو کہ جو ان آدمی کو یہ فنون مکمل سے آتے ہیں اور اطفال کو خوب آتے ہیں۔ دوسری قسم وہ ہے کہ مادہ و عقل سے مرکب کر دیے گئے ہیں جیسے حرکت نموجو انسان وغیرہ کے اجسام میں ہے اُس کا علم و اُس کی ماہیت و کیفیت سے بحث کرنا اور افلاک کی قوانین و طبائع وغیرہ سیکھنا وہ کہ مادہ و صورت دونوں سے خارج صرف عقل کے علوم ہیں۔ اب بالکل سچ و صحیح بات یہ ہے کہ نصارے ہمارے زمانہ کے فقط پہلی قسم کے علم ہیں اس سے آگے نہیں بڑھے ہیں کیونکہ بالکل مادی و محسوس چیزوں میں انھوں نے یہ سب آلات و ایجادیں نکالی ہیں جن سے تم متحیر ہو رہے ہو اور تم جانتے ہو کہ جو اس کی قوانین جیسے آدمی میں ہیں ویسے جانوروں میں بھی ہیں چنانچہ بیا اپنا بھی بچہ ایسا بناتا ہے کہ تم متحیر رہتے ہو پس جانوروں اور آدمی میں اس قوت جو اس فرق میں ہے بلکہ عقل سے فرق ہے اسی واسطے دیکھو کہ علمائے اسلام کی عقلی علوم اس وقت تک تمام نصارے کی سمجھ میں نہیں آتے ہیں اور نادانی سے یہ لوگ اُن علوم کو دینی نام رکھتے ہیں یعنی برعکس۔ اور یہ دعویٰ ہے کہ جب بھیک ہو تاکہ جاننے اور ثابت کرتے جیسے مترجم کو اللہ تعالیٰ کے فضل سے اُن کے تمام علوم پر یا صنی جو اوپر ہیں نے لکھے ہیں معلوم ہیں تب میں جو کچھ تم سے کہتا ہوں صحیح و یقینی جانتے کہ قابل سمجھو اور قسم ہے اُسی پاک معبود کی جسکے قبضہ قدرت میں میری جان ہے کہ جو لوگ انھیں حتیٰ فنون کو علم عقلی سمجھتے ہیں جانوروں سے امتیاز نہیں رکھتے ہیں بلکہ ظاہری صورت میں اور میری نظر میں دونوں کا فرق آئینہ کی مانند روشن ہے اور انہماک مانو اور اللہ تعالیٰ و اُس کے رسول صلعم پر ایمان لائیں یہ لوگو اور نصراہوں کی کلون میں دھوکا مارت کھاؤ اور مادی وہی اللہ تعالیٰ ہے وہ لکھنے والا و الٰہ آخرۃ۔ اور ظاہر میں ایسے فتنے موجود ہیں کہ وہی راہ پر چلے جاؤ جسکو اللہ تعالیٰ نے ہدایت فرمائی اُسی سے ہم ہدایت و توفیق و استقامت چاہتے ہیں۔ بالکل اللہ تعالیٰ نے ان جانوروں کے جواب میں جو بیٹیا بیٹی بناتے ہیں صرف اپنی پاک بیٹیاں کی کہ وہ خالق عزوجل پاک ہے۔ پھر اُن کو یہ ظاہر کر دیا کہ جو اس میں بھی ہوتے وہ بھڑے ہیں کیونکہ بیٹیا وہ بیٹی میں خود فرق کرتے ہیں اور بیٹی سے بیٹا افضل جانتے ہیں اور خواہش کرتے ہیں کہ اُن کے لیے بیٹا ہو پھر عجب بدحواس لوگ ہیں کہ اللہ تعالیٰ کے لیے بیٹیاں قرار دیں۔ وَلَقَدْ مَّا يَسْتَكْفِهُونَ۔ اور اُن لوگوں کے لیے وہ جو پسند کرتے ہیں یعنی بیٹیاں۔ این عجیب اس رشتے کا کہ فرماتا ہے کہ میرے لیے بیٹیاں بناتے اور پسند کرتے ہیں اور اپنے واسطے بیٹیاں نہیں پسند کرتے میں پھر خالق عزوجل جو چاہے پیدا کرے ہر چیز پر اُس کو قدرت ہے کیا اُس کو عاجز بناتے ہیں کہ جسکو خود کر وہ جانتے ہیں وہی اُس کے لیے ہے وَ اِذَا يَتَّبِعُونَ اَحَدًا مِّنْهُمْ لَمَّا اَنْشَىٰ۔ اور جب کسی کو اُن میں سے خوشخبری سنانی جاوے لڑکی کی۔ یعنی جب مبارکی دینے والے نے اُس سے کہا کہ میں ان مبارک تمہاری بیٹی کے لیے پیاری لڑکی پیدا ہوئی غلط اے صار۔ وَ جَعَلْنَا مَثْوًّیًّا لَّہٗ۔ تو ہو گیا اُس کا چہرہ سیاہ یعنی اُس کے چہرے پر سیاہی چھا گئی۔ فن طب میں بیان ہوا کہ جب دل کو صدمہ پہنچا اس طرح کہ وہ بچے گیا اور خون کی روانی اور جوش میں کمی ہوئی تو چہرہ پر رونق گھٹی اور سیاہی چھا گئی جیسے زیادہ نوشی کے وقت زیادہ خون جوش کرتا ہے تو چہرہ پر چمک آجاتی ہے پس اس سے معلوم ہوا کہ اس مبارکی سے اس کے دل پر اس قدر صدمہ پہنچتا ہے کہ بچے کر خون کی روانی میں کمی ہو جاتی ہے۔ وَ هُوَ كَظِيمٌ اور اُس کی یہ حالت ہوتی ہے کہ وہ غم سے گھٹا ہوا ہو جاتا ہے دل ہی دل میں غم سے ایسا گھٹ جاتا ہے کہ خون کی روانی بھی گویا اس قدر بند ہو جاتی ہے کہ چہرہ پر سیاہی چھا جاتی ہے۔ ایک تو لڑکی کو خود دل سے ناپسند کرتا تھا جو اس کے کہ لڑکا مرد اور لڑکی عورت کا فرق دونوں میں ہے اور دوسرے شیطانی شرع کا عار اُس کو لاحق ہوتا کہ کسی مرد کی تخت میں دینی ہوگی حالانکہ خود اسی طرح پیدا ہوا تھا۔ يَتَوَدَّىٰ مِنَ الْغَوْرِ يَحْتَبِئُ قوم سے۔ مِنْ سَخِرَ مَنَّا بُشْرًا يَدْعُوہُ بِمَا كَذَّبَ عَنْہُ۔ بوجہ بدی اُس چیز کے جس کی بشارت دیا گیا یعنی اُس کے نزدیک یہ بشارت نہایت بد اور بہت قبیح تھی بعض مفسرین نے زعم کیا کہ لڑکی کی بدی یہ ہے کہ اُس پر ناکا خوف اور اپنے حق میں عار ہے اور ترجم کے نزدیک یہ وجہ بھی ہے کیونکہ ہر عورت زانیہ نہیں ہوتی ہے بلکہ کبیر سے داد سے شرم کرتے تھے جیسے ہندوستان میں چھتری ہوتے ہیں اگرچہ زنا کا خون ایک قسم کا خوف و عار ہے اور ظن ہے کہ اوہام شیطانی و وساوس کا مجموعہ اُس پر سوجھ سے حاوی ہوا ہو کہ زندہ درگور کرنے یا اُس پر ظلم کرنے سے جہنم میں نفی اٹھانے کے کیونکہ شیطان واقعی دشمن ہے چنانچہ فرمایا۔ اَلَيْسَ لَكَ عَلٰی ہٰؤَآءِ۔ یعنی اس تر دین ہوتا ہے کہ کیا اُس کو جیتا چھوڑے خواری کے ساتھ اَلَيْسَ لَكَ عَلٰی ہٰؤَآءِ۔ یا اُس کو توپ و تھی میں جھمیر کر کے وید سے کی مذکور غایت کلام باشر بہ۔ ہے اور مراد اس سے لڑکی ہے اور عرب

[illegible]

مَا يَكْرَهُونَ وَتَصِفُ أَلْسِنَتُهُمُ الْكُذِبَ أَنَّ لَهُمُ الْحُسْنَىٰ لَا جَرَءَ أَنَّ لَهُمُ النَّارَ وَأَنَّهُمُ

جو اپنا بیخوابی اور بناتی ہیں ان کی زبان جھوٹ کہہ کر انکو خوبی ہے آپ ہی ثابت ہوا کہ انکو آگ ہے اور وہ
مُفَرِّطُونَ ۝ مَا لِلّٰهِ لَقَدْ اَرْسَلْنَا اِلٰی اُمَمٍ مِّنْ قَبْلِكَ فَزَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطٰنُ اَعْمَالَهُمْ فَهُمْ
بُرْحَانِے جاتے ہیں تم اللہ کی نعم نے رسول بھیجے کہنے فرعون میں تم سے پہلے پھر سنو اس لئے آگے شیطان نے ان کے کام

وَلِيَهُمُ الْيَوْمَ وَلَهُمْ عَنَّا آيَاتُ الْيَوْمِ وَمَا نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ إِلَّا التَّذَاتِينَ لَهُمْ اَلْدِينِ
سو وہی رقبہ اٹکا ہے آج اور انکو دکھائی مارے اور ہم نے اتاری تھیں تجھ پر کتاب اسی واسطے کہ کھول سناوے انکو جن میں

اَخْتَفَوْا فِيهِ وَهَذَا وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ٥

جھگڑتے ہیں اور سوچھائے کو اور مہر کو اُن گولن پر جو جانتے ہیں

وَلَوْ جَاءَ أَحَدُ النَّاسِ بِظُلْمٍ يَهُدٍ يَعْنِي اِذَا شَاءَ تَعَالَى عِلْمٌ مِنْ خِلَاتِ نَفْسٍ بَلْكَه لَوْ كُنْ كَيْفَ ظَلَمَ كَرْنِي بِرَفُورٍ اَوْ اَحْزَهْ فَرَاوَسَ . مَا اَنْتَ لَكَ عَلَيْهِ مِنْ دَاجِيَةٍ . تَوْنِ جِيُوْزِ رُوْزِ زَمِنْ كَرُوْنِي جَانْدَارِ جُوْزِ مِيْنِ رَحِيْلَتَايَ ظَلَمَ سَ مَرَادِ يَا تَوْشَكْ سَيَ كِيُوْنَاكْ سَبْ سَيَ بَرَا اَوِيُوْرَ اَظْلَمَ وَهِيْ سَيَ اَسْرَ فَعَلْ بَرَا

جس سے گنہگار ہوتا ہے۔ عیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ ظالم کو جلد دیتا رہتا ہے یہاں تک کہ جب اس کو ماخوذ کرنا ہے تو پھر وہ رہائی نہیں پاتا اور
 دافع ہو کہ اگر ظالم سے کافر و مشرک مراد ہیں اور دافع سے بھی یہی لوگ اور معنی یہ کہ اگر اللہ تعالیٰ مشرکوں کو فوراً ماخوذ کرے تو زمین پر کوئی کافر نہ

[illegible]

عالم مراد ہے تو اس صورت میں معنی یہ ہو سکے کہ ظالم کی وجہ سے عذاب کہ تو زمین پر کوئی جاندار نہ چھوڑے۔ اس صورت میں شبہ یہ ہوتا ہے کہ انہیں ایسے بگ بچ ہیں کہ جن کا گناہ کبھی نہیں سے تو پھر وہ لوگ کہوں ہلاک کسے جاؤ نیکی۔ اس کا جواب دو طرح سے اول وہ نظر جو اولیاء الہی کو حاصل ہوتا

ایسے لوگ جی ہیں کہ بن کاٹنا کچھ نہیں ہے کو پھر دوسے لوگ کیوں ہلاک کیے جاوینے۔ اس کا جواب دو طرح کا پڑہے اول وہ نظر جو اولیاء راہی لوگ حاصل
اور دوسے کہتے ہیں کہ بندہ سے عبادت الہی بھی ٹھیک نہیں ادا ہو سکتی کیونکہ وہ سچا نہ تھا لے قیام ہے اور مخلوق حادث ہے اور مشرب جسم کہتا ہو کہ بعضی
احادیث اسر شاذ بھی ہیں جسے قولہ ما عندناک حزن عبادناک حضرت علیہ السلام کی احادیث ہیں کہ اے رب ہم سے تیری عبادت کا حزن ادا نہ ہوا

[illegible]

اسی وجہ سے انبیاء علیہم السلام وصالحین بنی اللہ تعالیٰ سے استغفار کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے نیک بنوں کی صفات میں سے فرمایا کہ استغفار
 (الحجرات) کہ استغفار کیا کرتے ہیں (نکاح) یہ دعا ہے (ان میں مگر ان کے مذکور صحیح مذکور کہ فی اللہ وجہ استغفار) کہ استغفار کیا کرتے ہیں (نکاح) یہ دعا ہے (ان میں مگر ان کے مذکور صحیح مذکور کہ فی اللہ وجہ استغفار)

بالا حاکم و استغفار لیا کرے ہیں! بلکہ یہ دعویٰ ان بزرگوں کے نزدیک صحیح نہیں کہ کوئی ایسے درجہ پر ہے جسکی نسبت یہ دعویٰ ہو سکے کہ پسر کچھ کناہ نہیں ہے البتہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہ فرماوے ایسی حالت معصوم بندوں کی ہے مگر جسم کتاب ہے کہ یہ جواب عوام کی سمجھ سے باہر ہے اور وہ ایسے مسکراتے تھے کہ کہہ کر کہہ کر کناہ نہ ہوتا تھا۔

دوسرا جواب یہ ہے کہ اشتہار کے لئے قمر سے جہاں کانا نہ ہو وہ عذاب سے محفوظ ہو گا اور ملکیت میں مسرور ہو گا پس جب ظالمین کے ظلم پر مواخذہ ہوا تو اشتہار کے لئے یہ زمین فرمایا کہ سب عذاب میں پڑیں بلکہ یہ کہ کسی جاندار کو نہ چھوڑے پس ظالم کو ملک کرنا تو اتقام ظلم اور اسکے واسطے عذاب ہے اور اتقام عذاب کے لئے زمین فرمائی کہ سب عذاب میں پڑیں بلکہ یہ کہ کسی جاندار کو نہ چھوڑے پس ظالم کو ملک کرنا تو اتقام ظلم اور اسکے واسطے عذاب ہے اور

ساتھ میں طبع بے گناہ کا ہلال ہونا اس کے لیے رحمت و ثواب ہو اور اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ زندہ رہتا تو زیادہ نیکیاں کرتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس کو اپنے فضل سے سب جہات عطا فرمائے اور یہ اس لیے ہے کہ بعض خاص صورتیں ایسی ہیں کہ ان میں جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بلا کافی ہو تو گنہگار وہ بے گناہ سب بیکار ہو جاتے ہیں چنانچہ قول تعالیٰ واللہ اعلم عطا فرمائے اور یہ اس لیے ہے کہ بعض خاص صورتیں ایسی ہیں کہ ان میں جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے بلا کافی ہو تو گنہگار وہ بے گناہ سب بیکار ہو جاتے ہیں چنانچہ قول تعالیٰ واللہ اعلم

[illegible]

[illegible]

وہاں ہی۔ اور اس واسطے کہ قرآن مجید ہدایت ہو۔ وَرَحْمَةً اور رحمت ہو۔ لَقَوْرَ یُؤْمِنُونَ ایسی قوم کے لیے جو ایمان لاتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ سے جو مل
کی شان پاک و اسرار معارف و آیات سے قلوب مومنین کو بشارت و فرحت ہوتی ہے اور دل سے مواقع شیطان سے اجتناب کر کے اپنے رب کو واسط
خضوع و خضوع کرتے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی عین رحمت ہے پھر اللہ تعالیٰ نے عموماً سب کو آیات خلقت و نشانات و حدیث کی طرف متوجہ فرمایا۔
وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاصْبَاهُ الْاَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ

3

دودھ سٹھرا چتا پینے والوں کو اور میوؤں سے سکھجور کے اور انگور کے تباہ ہو اسی سے نقشہ اور روزی

حَسَنًا إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ٥

خاصی اس میں چتا ہے ان لوگوں کو جو بوجھنے میں

وَاللّٰهُ اَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَآءً ۚ وَارْتَقٰى سَمَآءًا بَعْضٌ نَّفْثًا مِّنْ عِندِ رَبِّكَ ۚ فَتَرَىٰ السَّحَابَ رَجَدًا يَّسْفِرُ لَكَ ذُكْرًا ۚ فَتَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِيْنَ ۚ

بلندی مراد ہے اور یہ دونوں معنی قریب ہیں اور ظاہر میں عام فہم ہیں اور بعض نے کہا کہ آسمان سے اُتارا اور اس میں اسرار ہیں اور اس صوریست میں

کہ آسمان مراد ہو تب بھی صحاب سے اتنا صحیح ہے اور اللہ تعالیٰ کے اسرار اس عالم میں ایسے طور پر جاری ہیں کہ لوگ اپنی گناہ ظاہری سے ایک حد تک

اور ال کر لے ہیں جیسے اللہ تعالیٰ کے حکم سے پانی برستا ہے یکن بچہ می اسلئے واسطے اندازہ مقرر کرتا ہے اور کو الب کی تاثیرات کا قائل ہوتا ہے اور جو

اصل کا حصہ اٹھاتا رہتا ہے۔ نہ کہ اپنے کسی اہل حق سے منہ ہٹ کر فساد مہمیاں مچاتا ہے۔ نہ کہ اپنے کسی اہل حق سے منہ ہٹ کر فساد مہمیاں مچاتا ہے۔

اور وہ زندہ رہے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے وحلہ کرنے آسمان سے منہ نازا فرمایا۔ فَأَخْتَابَهُ الْأَرْضَ لَعَلَّ مَوْتَظًا لَّيْسَ اس میں سے زمین کو

بعد خشک و مرده ہو جائے کہ زندہ فرمایا ہر اک زمین میں جدا گانہ اثر ظاہر ہو بعض میں میوہ پائے کشت و نفع و غیر وہاں ہوسے اور بعض میں زراعت

دغیر وہی۔ ہونی اور بعض قطعات میں بہر ہی بھر ہی کھاس ہی آگئی اور بعض ایسے کہ اُس نے پانی ہی بہر لیا جس سے آدمی دجا فور و جیتی سیرا ہوئی اور بعض

ابہ مخوس ہے کہ اُس میں کچھ بھی نہیں ہوا۔ اِنِّ فِی ذٰلِكَ لَا یَسْتَعِیْنُوْہُ یٰسٰیءٌ عٰیوْنٌ۔ یعنی اُس میں اللہ تعالیٰ کے دلائلِ قدرت و حکمت و توحید کی

نشانِ ایسی قوم کے لیے ہے جو دل کے کاؤن سے سختی ہیں۔ اس میں ضرورت ہے کہ کسی قدر قلبِ سلیم کے ساتھ ہوا و روشِ بخشنے والا اس سے بیان کرے۔

وہ کان دھرتے اور غور سے التماس کی تھی کہ سسرال میں ایات کو دیکھتا جاؤ ورنہ میری بہن کی طرح کہہ رہا تھا

جاءت وان سلمت في الاعمال لعباد الله في العالمين

من بعثني اليكم حينئذ منكم ثم لم يزل يمشي فيكم حتى بلغ منكم ما بلغ منكم

بیتھیں سا کر قہرِ دشمن کے درمیان میں دوڑ رہی تھی یہ فیضانِ یمن ہے کہ اوپر کے اندر کھائی ہوئی چیزیں بعض قسم کی انجم کے بجائے نرسا ہوئی ہیں۔

کتاب کے ایضاً فہم کیا کہ دودھ کی پیدائش اور خون کی پیدائش معرین ہوتی ہے اورین کتاب میں کہ اس کی تائید کچھ اور اس میں پیدائش کے

بطون اسکے اندر کا جسم چپس پوین ہو کہ غذا کھانے سے معدہ کے اندر سے کہے کہ انتظام میں منقسم ہوئی اور صاف حصہ اس کا جکڑین کیا اور باقی منقسم

51

[illegible]

روایات سے ثابت ہوا ہے تو نسخ بطور ضعف لازم کیا گیا اور جب تک نفس کا امین بغیر نسخ کے معنی بنتے ہیں اس وقت تک نسخ کی طرف جانا ضروری نہیں ہے۔ اور بعضے عوام نے کہا کہ یہاں سے سکر کی حلت ثابت ہوتی ہے لیکن ہم احادیث کثیرہ پیش کر کے حقیقہ کا قول رد کرتے ہیں اور مترجم جسم کتابی کہ یہ بات ثابت ہوا ہے اس لیے کہ اول تو یہ نسخ کا دعویٰ ہے اور دوسری اشکال وارد ہے جو اوپر مذکور ہوا وہ یہ کہ جو احادیث لاتا ہے سب احادیث قطعیات متواترہ کا مقابلہ احادیث سے اس طرح نہیں روا ہے کہ اس کو نسخ کر دیا جاوے اور اس سے یہ وہم نہ ہو کہ احادیث کو رد کیا جاتا ہے نفوذ بائیں مذاکب بلکہ اگر یہ ثابت ہو جاوے کہ حدیث ہے تو ایک حدیث کافی ہے کثرت کی ضرورت نہیں مگر نالہ اسی میں ہے کہ آیا حدیث ہے یا راوی کی فہم یا کسی وجہ سے اس میں غلط نالہ تو نہیں ہے۔ علاوہ اس کے جب نسخ کا قائل ہونا چاہیے کہ آیت واحادیث میں تعارض اور وجہ سے دفع نہ ہو اور یہاں سکر حلال لینے سے دفع ہے فافہم۔ پھر واضح ہو کہ مشہور قول امام ابو حنیفہ کا یہ ہے کہ خمر فقط انگوری ہے اور باقی شرابیں خمر کے مساوی نہیں ہیں اور فقہاء حنفیہ نے اس کو نقل کیا اور اس میں امام ابو یوسف و امام محمد کا اختلاف بھی لکھا ہے۔ اب میں کہتا ہوں کہ اس کے بعد شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ آیت میں دلالت ہے کہ جو سکر کر انگور سے بنائی جاوے وہ اور جو خمر سے بنائی جاوے دونوں برابر ہیں یعنی دونوں کیساں حرام ہیں جیسا کہ امام مالک و شافعی و احمد و حنبل علیہم السلام مذکور ہے۔ مترجم جسم کتابی کہتا ہے کہ اس تقدیر پر ہے کہ سکر سے سکر مراد لیا جاوے اور بعد تسلیم اس امر کے کہ سکر مراد ہے میں کہتا ہوں کہ شیخ کے استدلال میں نالہ ہے اس لیے کہ آیت تو اس بیان کے لیے ہے کہ ان دونوں کی پھلون سے خمر کو سکر بنا کر ہو چیکے کہا جاوے کہ پھل کیسے کوشت و کبری کے کوشت و دونوں کے کباب بناتے ہو پھر اس سے یہ استدلال کرنا کہ دونوں کا حال کیساں ہے بوجہ ہے تو مساوات ثابت نہیں ہوتی ہے۔ پھر مترجم جسم کتابی کہتا ہے کہ یہ مسئلہ دوسرا ہے کہ آیا خمر فقط انگوری شراب حرام ہے یا دیگر شرابیں سکر کی خمر میں تو امام ابو حنیفہ رحمہ کا صحیح قول یہ ہے کہ سب سکر حرام ہیں لیکن خمر شراب انگوری قطعی حرام ہے اور باقی سکر اس کے ساتھ لاحق ہیں اور ان کا مرتبہ مکر وہ تحریمی کا ہے غایت یہ ہے کہ حاکم یار میں ان کے قول پر کلام ہو لیکن مکر وہ تحریمی جن حرمت میں مثل حرام کے ہے جیسے واجب بستر نہ فرض ہے صرف اعتقاد کا فرق ہے۔ یہ سب اس حدیث میں ہے کہ امام رحمہ اللہ تعالیٰ سے یہ قول صحیح ہو جاوے اور فقہاء متاخرین کا قول اس کے ثبوت میں محل تردد ہے پھر مذہب حنفیہ میں فقہاء کا اتفاق ہے کہ خمر انگوری و دیگر شرابیں سب حرام ہیں اور اسی پر فتوے ہیں اور اسی طرح جو حدیث میں ہے کہ جو و شرید و اناج وغیرہ کی سب شرابیں حرام ہیں مذہب حنفیہ اس کا پابند ہے اور جس میں سے کثیر سے نشہ ہو اس کا قلیل بھی حرام ہے اور اسی پر فتویٰ ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ مکر وہ ہے جو ان دونوں کے پھلون سے خمر کی گئی ہے یعنی پھلون سے بنائی ہوئی شراب وغیرہ حرام اور رزق حرام وہ ہے جو حلال رہے یعنی چھو ہار سے و میوز اور جو ان سے بنائی جاوے مثل عطار و دوس اور سکر کہ وہ بند یعنی چھو ہار سے پانی میں بھگو لیے ہوئے کا پانی جب تک اس میں جوش و گاڑھاپن نہ آوے جیسا کہ حدیث میں اس کا استعمال اسی بیان سے آیا ہے مترجم جسم کتابی کہتا ہے ایسے لوگوں نے اس مقام پر لکھا کہ جماعت علماء حنفیہ نے سکر کے معنی یہ لیے کہ جو شراب مسکر نہ ہوں اور جس کا وہ تہائی حصہ بکا کر اڑا دیا گیا ہو اور وجہ یہ بیان کی کہ اللہ تعالیٰ نے بندہ کو یہ ایسی چیز سے احسان رکھتا ہے جو اُسے حلال فرمائیں اور اس سے نہیں جو حرام فرمائی ہیں۔ پھر اُس شخص نے لکھا کہ اگر کوہم مان لین کہ خمر حرام کرنا ہے بعد اس آیت کا نزول ہوا تو بھی یہ قول احادیث متواترہ صحیح سے مردود ہے انتہی نہ خمر جسم کتابی کہتا ہے کہ اس کلام میں کون چیز احادیث متواترہ سے مردود ہونے کے لائق ہے مولیٰ تعصب اس شخص کے اور یہ دیکھو کہ حدیث متواترہ کے مثال میں علماء کو رد دیا اور یہ شخص حدیث متواترہ بیان کرتا ہے اور پھر اسے ایسے موقع پر فافہم اور واضح ہو کہ ابو عبد اللہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر اکرام یعنی سکر یعنی طعم ہے اور ابن جریر رحمہ نے اسی کو ترجیح دی اور فرمایا کہ اگر وہ ہے جو طعام میں سے کھلایا جاوے اور چھو ہار سے و انگور کے پھلون سے جس کا پنا حلال ہو اور یہی رزق حرام ہے تو سکر اور رزق حرامین لفظ دونوں مختلف ہیں اور معنی دونوں کے ایک ہیں جیسے قولہ تعالیٰ اشکو بنی و حزنی لے اللہ بین ہش و حزنی کے معنی واحد ہیں انتہی مترجم علیہ نقلہ فی اللہ تعالیٰ اور مترجم جسم کتابی کہتا ہے کہ ابو عبد اللہ و ابن جریر کا قول اس بحث کی تفسیر میں مقبول ہوگا اگرچہ بعض لوگ اس کو نہ پہچانیں فافہم۔ پھر واضح ہو کہ خمر وہ ہے جو

خام عقل ہو یعنی عقل کو خمار میں ڈال دے پس جو لوگ کہتے ہیں کہ عقل میں اور دہریہ کی تفسیر سے معلوم ہوا کہ خصوص بقول حنفیہ نخیل و اعناب سے اہل ایمان وہی کھاتے ہیں جو حلال ہونہ حرام ہو مناسب ہو ختم اس آیت کا بقولہ تعالیٰ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَةً لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ۔ اس بیان مذکور میں بیشک نشانہ ہے رب تبارک و تعالیٰ کی وحدانیت و قدرت کی ایسی قوم کے واسطے جو عقل رکھتی ہیں بشرطیکہ انہیں پیتے اور نہ شراب غفلت و سرک سے مدہوش ہیں۔ اور بنابر اس قول کے کہ سکر سے مراد سکر ہے تو جاننا چاہیے کہ اس آیت میں کہہ ہی سے اشارہ کر دیا گیا تھا کہ اس اُمت پر شراب حرام ہوگی اگرچہ حکم پیچھے آیا کیونکہ خمر سے عقل مجبور ہوتی ہے تو قوم عاقل نہیں رہ سکتی جو شراب پئیں۔ اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے اس اُمت پر ان کی عقلوں کی حفاظت کے لیے شراب مسکرہ حرام کر دین۔ ف فی اشارات العرائس قولہ تعالیٰ وان لم فی الانعام لعمرة الا یہ۔ واضح ہو کہ حدیث میں ہے کہ شب معراج میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر دو پہا لہ پیش کیے گئے ایک میں شراب اور دوسرے میں دودھ تھا پس آپ نے دودھ اختیار کیا تو آپ سے کہا گیا کہ نظرت سلیم پائی اور اگر شراب اختیار کرتے تو آپ کی اُمت بے عقل گمراہ ہوتی۔ علمائے دودھ میں محبت الہی درمیان ادب و عشق کے جامع صفت مع صفات کثیرہ کے بیان کی ہیں اور شیخ عارف نے لکھا کہ اس آیت میں عارفین کے لیے جو واقعی اہل عقل ہیں اشارت ہے کہ انہیں ان کے اسرار و ظہور سے پاک نظر سے شریعت پیتے ہیں اور نازل ظہور و نظورات اور تجلیات صفات کے درمیان اُس کا وجہ ان ہے اور جسے اس سے قلوب و اسرار و ارواح کو اپنے اپنے مزاج کے موافق بقدر قرب کے ہو یہی اشارت سے ثابت ہے کہ نفس و قلب کے درمیان سے زلال مشاہدہ جو عقل صافیہ میں حاصل ہوتا ہے اور اس سے پتی ہیں اور یہی مقامات عبرت میں شیخ ابوبکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ چو پاؤں میں عبرت کی نظر میں متعدد ہیں ایک یہ کہ انعام اپنے پالنے والوں کے واسطے مطیع و مطہر ہیں اور تو اپنے رب تبارک و تعالیٰ سے سرکش اور ہر بات میں تمرد ہے۔ قولہ ومن ثمرات الخیل والاعناب لے قولہ رزقا حاشا۔ ارواح و اسرار کو قلوب و عقل سے شربت محبت حاصل ہوتا ہے اس میں بیہوشی اور فی الجملہ ادب سے تجاوز ہے اور شربت اُس حاصل ہوتا ہے جو صفائے انوار ذکر سے پیدا ہوتا ہے وہی اُس کی تربیت و وجود کے لیے رزق حسن ہے اور یہ دونوں شربت باران تجلی جمال و جلال سے پیدا ہوتے ہیں اور صفائے دصال سے دونوں کی صفائی ہے جسے اُن کو پیا اُسکو سکر بوجہ شوق کے اور اُن میں جمال پاک ہے زوال حاصل ہوتا ہے قولہ ان فی ذلک آیت لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ۔ ان اشارات و معارف سے اُسی کو حصہ عبرت ہے جو مفر حقیقت سے وقوف پائے ہیں بظہر اللہ تعالیٰ نے اہل عقل کے واسطے خاص اشارات کو تصریح کے ساتھ بیان فرمایا از انجاء وحی بجانب نخل ہے اور اسی صفت تجلی کے ظہور سے اس کلمی کے انتظام و خوبی شربت شہدین کہا میں فقال اللہ تعالیٰ عز وجل

وَ اَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی النَّحْلِ اَنِ اتَّخِذِيْ مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِّنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُوْنَ ۝۱۰

اور حکم بھیجا ہے وہ نے شہد کی مکھی کو کہ بنائے بہاؤں میں گھر اور درختوں میں اور جہان چھتران ڈالتے ہیں ہر کچی میں مکھی شہد کی مکھی ریشہ ڈلاؤ پھر مخرج من البُطونِھا شَرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانُ فِیْہِ کُلِّیْ مِنْ کُلِّ الشَّجَرِ فَاسْلُکِیْ سُبُلَ رِیَاسٍ ۝۱۱

کھا ہر طرح کے میوؤں سے پھر چل راہوں میں اپنے رب کی صاف پڑی ہیں مکھی اُن سے پست میں ہے پینے کی چیز جس سے کسی رنگ میں اس

شَفَاءٌ لِلنَّاسِ ۝۱۲ اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً لِّقَوْمٍ يَّتَفَكَّرُوْنَ ۝

آزار چکے ہوتے ہیں لوگوں کے اس میں پتا ہے اُن کو لوگوں کو جو دھیان کرتے ہیں

وَ اَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی النَّحْلِ۔ اور وحی فرمائی تیرے رب نے نخل کی جانب۔ واضح ہو کہ علمائے دہریہ میں ایک یہ کہ وحی مذکور یعنی الہام ہے اور دوم یہ کہ قولی ہے بلکہ ایسے طور پر جو وہاں لائق ہے جس کی ماہیت و کیفیت سے اللہ تعالیٰ واقف ہے اور اللہ تعالیٰ کے خالص بندے بھی واقف ہو جاتے ہیں شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مراد یہاں وحی سے الہام ہے یعنی یہ وہ کسی سبب ظاہری کے دل میں ایک بات پیدا کر دینا اور رہنمائی کر دینا۔ اور اس صورت میں قولہ تعالیٰ اِنَّ اتَّخِذِیْ یعنی بان اتخیزی بقدر بار ہوگا یعنی الہام فرمایا نخل کو ساتھ بنالینے

اور زخشری وغیرہ نے اُس کو تفسیر قرار دیا یعنی وحی یہ تھی کہ تو بنالے۔ لیکن ابو جریہ رحمہ اللہ رازی نے اعتراض کیا کہ ایسا جب قوی نہ ہو بلکہ الہامی ہو تو تفسیری نہیں ہو سکتا اور صاحب معنی نے جواب دیا کہ ازراہ دلالت کے ایسا مین قول کے معنی ہیں کہ مراد اس سے الہام ہے۔ خلاصہ یہ کہ حجاز الہام مراد ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ قول دوم پر ایسا قوی جائز ہے تو یہ اُس کی تفسیر صحیح ہے اور تقدیر کی ضرورت نہیں ہے اور واحدی رحمہ اللہ ثقلے نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے نقل کیا کہ ان جانوروں میں اُن کے بغیر بھی گز رہے ہیں اور کھال ایک جماعت سلف سے یہ قول مروی ہے اور امام رازی رحمہ اللہ ثقلے نے کبیر بن اُس کے ساتھ تفصیل ذکر کی اور استدلال معقول بیان کیا کہ چونکہ وہ دہند و حشرات کو اللہ تعالیٰ نے اُم امثالہم کہ ”آدمیوں کے مثل اُمست قرار دیا اور اُن میں اُمستہ الاخلاق فیہا نذیر اُمست میں بغیر فرمایا تو اُن میں اُن کے بغیر ہونے تو پھر وحی قوی میں اشکال نہیں ہے اور کیوں نہیں جائز ہے کہ حسب طرح انسان کو اللہ تعالیٰ نے وحی قوی سمجھنے کی قدرت دی اسی طرح اُن میں بھی ہو اور ہمارا نہ جاننا مستلزم عدم واقعی نہیں ہو سکتا جیسے بیج جمادات و حیوانات میں کلام مفصل گزرا ہے پس معنی یہ ہوئے کہ تیرے رب نے وحی کی طرف شہد کی کھلی کے یہ کہ تو بنالے۔ مین اَلْجَبَالِ دَبُّوْخًا۔ پہاڑوں سے اپنے کھڑے اپنے اونچے پہاڑوں پر جہان مناسب موقع ہے۔ وَ مِّنَ الشَّجَرِ اَوْدِدٌ مِّنْ سَعْدٍ۔ اور اُس میں سے جو آدمی اونچا بنا تھے مین عرش اونچا چان وغیرہ اور ظاہر بیان ہر ایک دیوار و بلند عمارت کی مراد ہے نخل کے عجائبات مین بعض حکماء سے اسلام و فارس نے اچھی تفصیل بیان کی ہے اور جو ہری رحمہ اللہ تعالیٰ نے صحاح میں نقل کیا کہ نخل اپنی طبیعت سے اپنے پچھتے مین گھریاں شکل مسدس کہ ہر ضلع اُس کا برابر ہوتا ہے بناتی ہیں اور اگر مدور یا مربع ہوتے تو اُس میں درمیان مین جگہ مین خالی رہ جاتیں اور مقصود حاصل نہ ہوتا پس اللہ تعالیٰ نے اُس کو وحی فرمائی جس سے اُس نے اس طرح مسدس شکل پر بنائے اور یہ بھی الہام الہی کے فیض سے ہے کہ یہ جانور اپنا بادشاہ رکھتے مین جو سب سے ذیل ڈول مین بڑا ہوتا ہے اور درجہ بدرجہ چھوٹے حاکم و دربان ہوتے مین اور سب اُن کی تابعداری کرتے مین اور ریاست و سیاست کے احکام اُن میں جاری ہوتے مین ہر ایک اپنے ہی گھونسلے مین آتی ہے اور سوائے نفیس و خوشگوار پھولوں و پھلوں وغیرہ کے اگر کسی سے ناگوار بدبو پائی گئی تو اُس کو سزا ملتی ہے غرض کہ نہایت انتظام و خوبی سے اُنکا کام جاری ہے۔ واضح ہو کہ باوجود ان تمام باتوں کے ان سب کا آدمی کے واسطے پیدا کیا جانا اللہ تعالیٰ کے فضل سے آدمی کی تکمیل کے لیے ثابت ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اُس کو عجیب حکمت کے واسطے عام اجازت فرمائی بقولہ۔ ثُمَّ كُلِّيْ مِنْ كُلِّ الشَّجَرِ۔ پھر تو ہر قسم کے پھلوں سے غذا کھا۔ عَنِ الشَّجَرِ مَبْسُورٌ رَّحِيْبٌ ذُلَّادٌ پس چال چل اپنے پروردگار کی راہوں مین مطیع ہو کہ یہ قول قتادہ و عبد الرحمن بن زید سے مروی ہے دلع ہذا ذللا۔ حال از نخل ہے اور ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ نے نخل کو اجازت کھانے کی دی باجائز تقدیری یا تغیری کہ ہر قسم کے پھلوں سے کھا دے اور وہ زمین چلے جن کو اللہ تعالیٰ نے اُس کے لیے نخل کر دیا یعنی اُس پر آسان کر دیا ہے چنانچہ بلند پہاڑوں و وادی و جنگلوں و باغوں وغیرہ مین جہاں چاہے جادے پھر ہر ایک اپنے گھونسلے مین واپس آتی ہے کہ مین نہیں بھٹکتی ہے۔ دلع ہذا ذللا حال از نخل ہے اور کہا کہ یہی قول اظہر ہے اور چچا رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کو صریح بیان فرما دیا ہے۔ ابن جریر نے اسی کو اختیار فرمایا لیکن کہا کہ دونوں قول صحیح ہیں۔ ابن زید رحمہ اللہ تعالیٰ نے تصریح بقول اول کی ہے اور کہا کہ یہ بیان قولہ تعالیٰ وَ ذُلَّالًا لِّمَا لَمْ يَنْهَارُوا بِهِمُ الْاَيُّہُ چنانچہ تم دیکھتے ہو کہ لوگ ان کھیلوں کے چھوٹوں کو ایک شہر سے دوسرے شہر کو منتقل کر کے لجاتے ہیں اور کھیلان بھی ساتھ ساتھ جاتی ہیں۔ یعنی کھیلوں کو اللہ تعالیٰ نے نخل و شجر و مطیع کر دیا ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک روایت غریب بھی قال ابو یعلیٰ الموصلی حدثنا شیبان بن فروخ حدثنا مسکین بن عبد العزیز عن ابیہ عن انس قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عمر ان بابا ابوعون یوما والذباب کلہ فی النار الا النخل۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ کھلی کی عمر چالیس دن کی ہوتی ہے اور کھلی ہر قسم کی دوزخ مین ہے سوائے شہد کی کھلی کے مترجم کہتا ہے کہ اسناد اس کی ظاہر شیخ کے نزدیک قوی ہے کہ کچھ کلام نہیں کیا۔ اور مسکین کے والد عبد العزیز ظاہر اسرا عبد العزیز مین صہیب مین اُن سے ابو داؤد وغیرہ جماعت نے روایت کی اور بعض حدیث کے یہ مین کہ کھلی نخل اُن جانوروں کے ہے جن کا وجود دہم مین ہو گا سوائے ایک قسم کے جو نخل یعنی شہد کی کھلی کہلاتی ہے اور شیخ جلال الدین سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بدور اسافرہ مین ایک حدیث

روایت کی کہ کل موفی النار ہر موفی جہنم میں ہے اور کہا کہ اس کی اسناد جید صحیح ہے اور علماء نے کہا کہ اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ جو چیز یا جو شخص ایذا دینے والی ہو وہ دوزخ میں جائے گی اور دوسرے معنی یہ ہیں کہ ہر موفی چیز جو اللہ تعالیٰ نے مخلوق فرمائی ہے اُس کا وجود جہنم میں ہوگا ورنہ ذرا کھلی بھی ایسی ہی چیزوں سے ہے جو جہنم میں ہونے کے واسطے مخلوق ہے باستثناء نخل کے اور واضح ہو کہ کھلی و سانپ کچھ وغیرہ جو جہنم میں ہونگے ممکن ہے کہ وہ بھی اپنی طبیعت سے جہنم کے واسطے ہوں یا عذاب و تزیب دونوں کے واسطے ہوں موفی اللہ من عذاب جہنم۔ بالکلہ حدیث سے شہد کی کھلی کی فضیلت بھی ظاہر ہوئی اور کل موفی النار سے اُس کا استثناء بھی معلوم ہو گیا اور چالیس روز کی عمر شاید کہ ہر کھلی کے واسطے ہو یا شرک کی کھلی اس سے بھی مستثنیٰ ہو اور یہ ظاہر ہے اور چالیس روزہ عمر ظاہر اس جنس کی عام طور پر ہو جیسے آدمی کی عام عمر ساٹھ برس اور افراد میں خاصہ تفاوت ہوتا ہے یا یہ ہو کہ مرثیہ یا عرب میں ایسا ہو کیونکہ مقامات کے تفاوت سے آدمی و جانور میں فرق ہو جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ یَخْرُجُ مِنْ دُجُونِهَا نَكِلَاتُہِ ان کلابون کے پیٹوں سے۔ مَذْرَابٌ مُّخْتَلِفٌ اَلْوَانٌ شَرِبَتْہِ جِکَہ رَنَکٌ مختلف ہوتے ہیں۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ شراب سے مراد شراب ہے بریضہ ماویہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ مختلف رنگ بوجہ اختلاف اُس کے سن کے ہوتے ہیں یا بسبب فصل و موسم کے جتنا بھی رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ سپید شہر تو جوان کھلی کا اور زرد پوری جوانی کا اور سرخ بوڑھی کا ہوتا ہے لیکن پوشیدہ نہیں کہ اس قول پر کوئی دلیل نہیں ہے انتہی نہ جہا۔ بعض نے کہا کہ اختلاف بوجہ قسم کھلی کے اور چوکھاتی ہیں اُس کے اختلاف کے ہوتا ہے مگر جسم کتاب ہے کہ ایک چھتہ سے ایک ہی رنگ کا برآ ہو جاتا ہے اور دوسرے سے دوسرے رنگ کا پس یہ احتمال بعید ہے کہ سب کھلیوں نے ایک ہی قسم کی غذا کھائی ہو بلکہ یہ ہو سکتا ہے کہ ہر ملک و اُس کی پیداوار طیف کے لحاظ سے اور نیز قسم کھلی کے لحاظ سے یا اختلاف ہو اور اسی پر شیخ ابن کثیر نے جو کم لیا ہے پھر اُس کے باطن جہم سے شراب کا نکالنا کس طور پر ہوتا ہے تو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ہم اپنے پروں سے بناتی ہے اور شراب اپنے منہ سے نکلتی ہے اور دوسرے کچھ دیتی ہے جہو مفسرین یہی قول ہے کہ شراب مثل عاب کے اُس کے منہ سے نکلتا ہے اور بعض نے کہا کہ اُس کی پھلی سے نکلتا ہے اور بعض نے کہا کہ کسی بات پر یقین نہیں ہو سکتا ہے فِیْہِ شِفَاؤٌ لِلنَّاسِ۔ اس شہد میں کو کون کے واسطے شفا ہے جہو مفسرین کا یہی قول ہے کہ فیہ کی ضمیر شراب مذکور یعنی شہد کی طرف راجع ہے مجاہد رحمہ اللہ و فرار و ابن کثیر و ایک جماعت علماء نے کہا کہ ضمیر قرآن کی طرف راجع ہے یعنی قرآن پاک میں لوگوں کے لیے شفا ہو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہ قول فی نفسہ صحیح ہے لیکن اس میں تامل ہے کہ یہاں قرآن مراد ہے اور اس سیاق میں شہد مذکور ہے اور حدیث صادق اللہ کذب بطن اخیک۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے کہ تیرے بھائی کا پیٹ جھوٹا ہے اسی حدیث چنانچہ آتی ہے وہ صریح ہے کہ مراد یہاں شہد ہے۔ قول شیخ مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کی مراد ظاہر یہ ہے کہ کھلی کی شہد کی پیدائش اللہ تعالیٰ کے فعل سے ہے اور اس میں شفا رکھنا بلکہ کن ہے اور قرآن پاک خاص کلام ہے تو وہ سر شفا ہے کہ قولہ تعالیٰ و نزل من القرآن ما ہو شفا و رحمۃ للذین الاکامہ غرض کہ حضرت مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ کا کلام اس اشارہ پر مبنی ہے کہ قرآن پاک صفت ہے اور اسی صفت سے یہ فعل ہے جو شہد میں ظاہر ہے اور ابن سعید رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ علیکم بالشفائین العسل و القرآن۔ تم دو شفا کو لازم پکڑو شہد کو اور قرآن کو۔ واضح ہو کہ شہد کی شفا ہونے میں احادیث کثیرہ وارد ہیں از انکھ صحیح بخاری شریف میں ابن عباس رضی اللہ عنہ سے مرفوع روایت ہے کہ فرمایا میں چیزوں میں شفا ہے کھینچنے کا نے میں اور شہد پیٹ میں اور آگ سے داغ دینے میں یا میں اپنی اُمت کو داغ سے بچ کر تا ہوں۔ مگر جسم کتاب ہے کہ اظہر ہے کہ داغ سے ممانعت تیر ہی ہے ورنہ بعض صحابہ رضی اللہ عنہ سے بخاری شریف میں مروی ہے کہ قالوا علی بطنہ سبع کیات یعنی اُس صحابی بزرگ نے اپنے پیٹ پر سات داغ لیے تھے صحیح بخاری میں ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ ایک شخص نے اگر عرض کیا کہ یا رسول اللہ میرے بھائی کا پیٹ چلتا ہے فرمایا کہ اُس کی شہد پلا دے اُس نے پلا یا پھر آیا اور کہا کہ اُس سے اُس کا پیٹ کا چلنا اور پڑھ گیا فرمایا پھر جا کر پلا اُس سے پلا یا پھر آکر کہا کہ اُس سے اُس کا پیٹ چلنا اور پڑھ گیا فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے سچ فرمایا ہے جہو ماتیر سے بھائی کا پیٹ ہے جا کر اُس کو شہد پلا اُس نے پلا یا پس اچھا ہو گیا۔ مگر جسم کتاب ہے کہ شاید اعرابی کے دل میں شبہ ہو تاکہ شہد کے کمان شفا ہوتی ہے تو تعبیر کر دی کہ اللہ

سے ہوں کیونکہ شہد گرم ہے اور دوا اُس کے ضد پر ہوتی ہے اتنے سترجما۔ اور بیضاوی رحمہ اللہ قائلے کا قول بظاہر قول اول کی طرف مائل ہے چنانچہ
 لکھا کہ شفا رلتاس خواہ تہا شہد جیسے امراض لجمیہ بن ہوتا ہے یا دوسری دوا کے ساتھ جیسا سائر امراض میں ہے اس لیے کہ کم ایسے معجون ہیں
 جس میں شہد جزو نہ ہو مگر جسے کہتا ہے کہ سائرے اگر اُس نے باقی سب امراض لیے تو شفا عام ہوتی لیکن پھر اس کا یہ قول کہ کم ایسے معجون ہیں اگر
 مناسب نہیں ہے۔ اسی واسطے لکھا گیا کہ کلام بطریق غالب حال ہے یعنی اکثر امراض میں اُس سے شفا ہوتی ہے اور نفع اس کا بہ نسبت مضرت کے
 بہت زیادہ ہے۔ سدی رحمہ اللہ قائلے سے روایت ہے کہ شفا ران باریون میں جن کی شفا اس میں ہوتی ہے بعض نے قول اول کی تائید میں کہا
 کہ شہد جب مہل ہے تو اعرابی کو اُس کے بجائی کے مرض اسہال میں دینے سے معلوم ہوا کہ شفا عام ہے لیکن مترجم کے نزدیک یہ استدلال ضعیف
 ہے۔ واضح ہو کہ بعضے لاجراہ و بد اعتقاد لوگوں نے زعم کیا کہ حدیث اعرابی خلافت اجماع اطباء واقع ہوئی یعنی بظاہر ہی بدو ن معرفت علمی کے
 ہے اور شیخ خازن رحمہ اللہ قائلے نے اُس کا جواب باصول طبری اسی تفصیل سے ذکر کیا جو ہم نے سابق میں تفسیر شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ قائلے سے نقل کیا
 ہے اور تمام کلام شیخ محل نے حاشیہ بیالین میں ذکر کیا ہے اور یہ بھی لکھا کہ ہمارا مقصود اس سے یہ نہیں ہے کہ حدیث کی تصدیق کے لیے ہم طبیبوں کے
 قول سے تائید چاہیں بلکہ اطباء اگر منکر ہوں تو ہم اُن کو مردود و کافر سمجھنے کے لئے سترجما اور ایک جماعت صفت سے آثار مروی ہیں کہ وہ ہر مرض میں
 شہد سے شفا جانتے تھے چنانچہ ابن عثری رضی اللہ عنہ کو اگر پھوڑے بھنی کی شکایت ہوتی یا کوئی بیماری ہوتی تو شہد سے علاج کرتے تھے کہ دل نکلتا تو
 اُس پر شہد کا لپک کرتے۔ ابو ذرہ رحمہ اللہ قائلے سے مروی ہے کہ وہ آئینہ میں شہد سے علاج کرتے اور ناک کا علاج و بیماریوں کا علاج شہد سے
 کرتے تھے جیسا کہ قرطبی رحمہ اللہ قائلے نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ صحیح وہی قول اول ہے کہ شہد تمام بیماریوں میں ہر شخص
 کے واسطے علاج و شفا ہے لیکن طریق علاج ہر مرض و ہر شخص کے لیے جداگانہ ہے اور دلیل اس کے واسطے یہ ہے کہ آیت میں احتمال ہوا کہ کچھ تحت اثبات
 سے عموم مراد ہے یا خصوص مقصود ہے کیونکہ بیان عموم ہونا ضروری نہیں ہوتا بخلاف کچھ تحت نفی کہ وہ عموم ہوتا ہے لیکن ثبت میں عموم ہو تو کچھ منافی
 نہیں ہے پھر ہم نے احادیث و آثار اس قسم کے ہائے کہ جن سے معلوم ہوا کہ بیان عموم مراد ہے از بخلاف حدیث ابی بن ام حرام رضی اللہ عنہ جو ابن ابی
 سے اوپر گذری اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ اُن میں تصریح ہے کہ ہر بیماری سے دوا ہے تو اب آیت کی توضیح ہو کر معنی آیت کے عموم پر ہوئے
 کیونکہ اصول میں یہ بات قرار پائی ہے کہ بیان اگرچہ احاد و روایت سے ہو مگر حکم قوی بآیت ہوتا ہے نظیر اُس کی صحاح اللہ اس ہے کہ حرام سرکاش قطعی
 فرض مانا گیا حالانکہ آیت محل تھی اور بیان حدیث سے ملا تو اس حکم فرضیت کا آیت ہی سے ماخوذ نہ لانا ہے اسی وجہ سے فرضیت کے قائل ہیں بطریق
 بیان بھی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب شہد ہر بیماری کی دوا تھی تو پھر حدیث صحیحین وغیرہ میں کچھ کے واسطے جو تائید بعض امراض کے علاج میں
 مذکور ہے اس کی کیا ضرورت تھی جواب یہ ہے کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اور چیزوں میں شفا نہ ہو بلکہ شہد میں عام شفا ہے اور دوسری چیزوں
 کو بھی دیکھنے و درایت وغیرہ میں خاص ہے اور ممکن ہے کہ ایک شخص کو شہد ایک وقت میں نہ ہو اور دوسرا علاج میسر ہو بلکہ دونوں میسر ہوں لیکن
 دوسری چیز سے علاج مہل الحصول ہے مثلاً خون کا تصفیہ شہد سے دینا ممکن ہے اور دیکھنے سے آسان ہے یا جیسے شہد سے مادہ شکم ویرین خارج
 ہونا نظر آیا اور بذریعہ شہد یا سنا کے جل اخرج ممکن ہے تو بدین معنی دوسری چیزوں سے بھی علاج کیا جاوے یا مثلاً شہد سے شفا ہے اور
 اگر شہد کے ساتھ اور بھی لایا جاوے تو زیادہ آسانی سے اور جلدی سے شفا ہے جیسے حدیث حضرت علیؓ حکم اللہ وجہ میں ہے۔ علاوہ اس کے
 شہد ہر مرض کی عام دوا ہونے سے یہ لازم نہیں ہے کہ ہر مرض کا طریقہ علاج بھی شہد سے ہر شخص کو معلوم ہو اور نظیر اس کی کالا دانہ چھنے شو نیز کا علاج
 سہ چھ جس کے بارہ میں بھی ہر مرض کی دوا ہونا سوا کے جوہر کے مری ہے حالانکہ تری کی حدیث میں در ذقینہ کے واسطے اُس کا علاج اسکے کھانے
 کے طریقہ سے نہیں ہے بلکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ یا ثابت رحمہ اللہ قائلے سے بطریق معوط و کحل کے اُس کے دانوں کے مختلف تعداد کے
 شہد سے ہے کہ عام دوا ہر منکر اس شخص نے اُس کے دانہ کھائے سے علاج کیا تھا اور فائدہ نہ ہوا جب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اُس نے بیان کیا

ابن کثیر رحمہ اللہ قائلے نے اس کا جواب باصول طبری اسی تفصیل سے ذکر کیا جو ہم نے سابق میں تفسیر شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ قائلے سے نقل کیا ہے اور تمام کلام شیخ محل نے حاشیہ بیالین میں ذکر کیا ہے اور یہ بھی لکھا کہ ہمارا مقصود اس سے یہ نہیں ہے کہ حدیث کی تصدیق کے لیے ہم طبیبوں کے قول سے تائید چاہیں بلکہ اطباء اگر منکر ہوں تو ہم اُن کو مردود و کافر سمجھنے کے لئے سترجما اور ایک جماعت صفت سے آثار مروی ہیں کہ وہ ہر مرض میں شہد سے شفا جانتے تھے چنانچہ ابن عثری رضی اللہ عنہ کو اگر پھوڑے بھنی کی شکایت ہوتی یا کوئی بیماری ہوتی تو شہد سے علاج کرتے تھے کہ دل نکلتا تو اُس پر شہد کا لپک کرتے۔ ابو ذرہ رحمہ اللہ قائلے سے مروی ہے کہ وہ آئینہ میں شہد سے علاج کرتے اور ناک کا علاج و بیماریوں کا علاج شہد سے کرتے تھے جیسا کہ قرطبی رحمہ اللہ قائلے نے اپنی تفسیر میں ذکر کیا ہے۔ مترجم کہتا ہے کہ صحیح وہی قول اول ہے کہ شہد تمام بیماریوں میں ہر شخص کے واسطے علاج و شفا ہے لیکن طریق علاج ہر مرض و ہر شخص کے لیے جداگانہ ہے اور دلیل اس کے واسطے یہ ہے کہ آیت میں احتمال ہوا کہ کچھ تحت اثبات سے عموم مراد ہے یا خصوص مقصود ہے کیونکہ بیان عموم ہونا ضروری نہیں ہوتا بخلاف کچھ تحت نفی کہ وہ عموم ہوتا ہے لیکن ثبت میں عموم ہو تو کچھ منافی نہیں ہے پھر ہم نے احادیث و آثار اس قسم کے ہائے کہ جن سے معلوم ہوا کہ بیان عموم مراد ہے از بخلاف حدیث ابی بن ام حرام رضی اللہ عنہ جو ابن ابی سے اوپر گذری اور حدیث ابن مسعود رضی اللہ عنہ کہ اُن میں تصریح ہے کہ ہر بیماری سے دوا ہے تو اب آیت کی توضیح ہو کر معنی آیت کے عموم پر ہوئے کیونکہ اصول میں یہ بات قرار پائی ہے کہ بیان اگرچہ احاد و روایت سے ہو مگر حکم قوی بآیت ہوتا ہے نظیر اُس کی صحاح اللہ اس ہے کہ حرام سرکاش قطعی فرض مانا گیا حالانکہ آیت محل تھی اور بیان حدیث سے ملا تو اس حکم فرضیت کا آیت ہی سے ماخوذ نہ لانا ہے اسی وجہ سے فرضیت کے قائل ہیں بطریق بیان بھی ہے۔ اگر کوئی کہے کہ جب شہد ہر بیماری کی دوا تھی تو پھر حدیث صحیحین وغیرہ میں کچھ کے واسطے جو تائید بعض امراض کے علاج میں مذکور ہے اس کی کیا ضرورت تھی جواب یہ ہے کہ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ اور چیزوں میں شفا نہ ہو بلکہ شہد میں عام شفا ہے اور دوسری چیزوں کو بھی دیکھنے و درایت وغیرہ میں خاص ہے اور ممکن ہے کہ ایک شخص کو شہد ایک وقت میں نہ ہو اور دوسرا علاج میسر ہو بلکہ دونوں میسر ہوں لیکن دوسری چیز سے علاج مہل الحصول ہے مثلاً خون کا تصفیہ شہد سے دینا ممکن ہے اور دیکھنے سے آسان ہے یا جیسے شہد سے مادہ شکم ویرین خارج ہونا نظر آیا اور بذریعہ شہد یا سنا کے جل اخرج ممکن ہے تو بدین معنی دوسری چیزوں سے بھی علاج کیا جاوے یا مثلاً شہد سے شفا ہے اور اگر شہد کے ساتھ اور بھی لایا جاوے تو زیادہ آسانی سے اور جلدی سے شفا ہے جیسے حدیث حضرت علیؓ حکم اللہ وجہ میں ہے۔ علاوہ اس کے شہد ہر مرض کی عام دوا ہونے سے یہ لازم نہیں ہے کہ ہر مرض کا طریقہ علاج بھی شہد سے ہر شخص کو معلوم ہو اور نظیر اس کی کالا دانہ چھنے شو نیز کا علاج سہ چھ جس کے بارہ میں بھی ہر مرض کی دوا ہونا سوا کے جوہر کے مری ہے حالانکہ تری کی حدیث میں در ذقینہ کے واسطے اُس کا علاج اسکے کھانے کے طریقہ سے نہیں ہے بلکہ حضرت انس رضی اللہ عنہ یا ثابت رحمہ اللہ قائلے سے بطریق معوط و کحل کے اُس کے دانوں کے مختلف تعداد کے شہد سے ہے کہ عام دوا ہر منکر اس شخص نے اُس کے دانہ کھائے سے علاج کیا تھا اور فائدہ نہ ہوا جب حضرت انس رضی اللہ عنہ نے اُس نے بیان کیا

تو آپ نے یہ طریقہ بتلایا پس اس میں صریح دلیل ہے کہ باوجود شفا ہونے کے طریقہ علاج بھی جاننا ضرور ہے ورنہ عام شفا کسے باوجود طریقہ
 نہ جاننے سے حصول نہیں ہوتا اور جملہ امراض کے واسطے طریقہ علاج بیان نہیں ہوا ہے اور یہی روایت مذکورہ اس پر دلیل ہے اگر کہا جائے کہ حدیث
 سے یہ مضمون بھی ثابت ہے کہ کثیر تعداد امراض کی ایسی نازل فرمائی جاتی ہے جس کا علاج اطبائے نہیں جانتے ہیں پس شہد عام امراض کی روانہ ہوا
 تو جواب یہ ہے کہ علاج تو طریقہ استعمال و دستکاری وغیرہ فعل طیب ہے تو طریقہ نہ جاننے سے یہ لازم نہیں آتا کہ دوام وجود نہ ہو پس معنی حدیث سے
 یہ ثابت ہوئے کہ اطبائے ان امراض کے واسطے دو کو اس طور پر استعمال میں لانا نہیں جانتے جس میں شفا رکھی گئی ہے اور خود حدیث میں صریح ہے
 کہ اللہ تعالیٰ نے بیماریاں پیدا فرمائیں اور ہر بیماری کے واسطے دوا پیدا فرمائی ہے یہ صریح ہے کہ لا دوا بیماری نہیں ہے بلکہ اسی حدیث میں صریح
 ہے کہ جب اس بیماری کی دوا پہنچ جاتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے حکم سے بیمار اچھا ہو جاتا ہے تو معلوم ہوا کہ کبھی بیماری کو دوا نہیں پہنچتی خواہ دوا نہ جاننے
 سے یا طریقہ اس کا نہ جاننے سے پس اسی قسم سے شہد ہے کہ اس کی عام شفا میں شک نہیں مگر طریقہ نہیں معلوم بلکہ مختلف اقسام میں سے جس قسم کا
 استعمال موقع مناسب پر چاہیے اکثر وہ بھی نہیں معلوم ہوتا تحقیق بطور طب یہ ہے کہ جسم انسانی کی پیدائش خاک سے بہ ترکیب عجیب بقدرت کاملہ الہیہ
 واقع ہوئی ہے اور اس کی غذا بھی اللہ تعالیٰ نے اسی زمین سے مقرر فرمائی ہے اور یہ بھی قدرت خاص ہے کہ اقسام غلہ و میوہ و ترکاریاں ہر ایک کو
 مختلف منافع کے ساتھ جدا جدا ترکیب سے اسی زمین سے پیدا کر دیا اور جسم میں اجزائے مختلفہ استسنا چاندی وغیرہ کے مادے بھی ہوتے ہیں اور نباتاتی
 اجسام میں بھی ہیں اور یہ خاص فزون سے اجسام کے اجزاء جدا کرنے سے پہچانے گئے ہیں اور حاذق طیب اس کو اپنی طرح سمجھ گیا اور عوام کسے یہ
 ایک نظر یہ ہے کہ اکثر اقسام تلی گئے انڈے جب غور سے ملاحظہ کرو تو اس میں چاندی سوئے کا طبع نہایت نفیس عجیب قدرت الہیہ کا ظہور نظر آتا ہے
 بالکل یہ امر حقیق ہے۔ پھر انسانی اصناف ہر ملک کے بھی اکثر اسی سر زمین کی آب و ہوا و پیداواری غذا سے متوافق ہوتے ہیں اور اکثر ایک ملک کے
 آدمی دوسرے ملک کی آب و ہوا و غذا کو برداشت نہیں کرتے پس ترکیب بھی اس صفت کی وہیں کے اجزائے خالی سے خواہ وہ خالص ربلی ہو یا
 اس میں اجزاء سے طبعی و تقربی ہوں خواہ دیگر اقسام ہوں مرکب ہوتے ہیں اور وہیں کی پیداوار اس جسم سے تحلیل کو پورا کرتی رہتی ہیں کیونکہ دونوں میں
 موافقت ہے لیکن مثلاً ہندوستان کے شمالی حصہ میں آدمیوں و پیداوار کی موافقت ہے اور کسی صفت شادریا کی سبب سے جسم آدمی کا زیادہ
 تحلیل ہو گا مگر جو غذا اس کو دہی گئی اس میں وہ اجزاء نہ تھے یا زیادہ نہ تھے جو جسم سے تحلیل ہو گئے ہیں تو پورا نہ ہو گیا لطافت و کثافت کا فرق ہے اور
 اس صورت میں اگر ایسی لطیف جامع چیز ہو کہ ہر قسم کے اجزاء لطیف کو جس سے لطیف جسم انسانی مرکب ہوا ہے ہر حال میں موافقت کرے اور غذا
 کے واسطے معین و مصلح ہو تو فوراً فائدہ ہو گا اور اب سمجھ دیجو کہ شہد ایسی ہی نفیس چیز ہے کہ کھیاں ہر قسم کے نباتات و اناج و پھولوں و پھلیوں سے
 لطافت کے ساتھ اجزاء الہی میں جن سے شہد بنتا ہے اور اس میں جملہ اجزاء جن کی حاجت ہے موجود ہوتے ہیں گرد و باتون کا لحاظ فرض ہے ایک
 یہ کہ بسا اوقات تم کہ شہد کے اجزاء اگر جی کے ساتھ چاہیے تو صاف استعمال کرو اور اگر سردی کے ساتھ یا گرمی تو زکریا چاہیے تو جوش و رکھ صاف و سرد
 کر کے کیونکہ جوش دینے سے گرمی اس کی فروم ہوجاتی ہے جیسا کہ بعض اطباء نے تصریح کی ہے اور دوسرے کہ اس میں اجزاء مختلف ہر قسم کے موجود ہیں اور
 تم کو ضرورت ہے کہ اس میں فلاں قسم کے اجزاء نہ ہوتے کیونکہ اس وقت جسم کی حالت اس کو برداشت نہیں کر سکتی تو اول قسم کی حالت پہچان کر شہد
 ایسے اجزاء کی قوت توڑنا جس تو فوراً فائدہ ہو گا اور ایک تیسری بات کا لحاظ بھی ضروری ہے کہ کماؤن بالیوں کے شہ مختلف ہیں جیسے دبان کی دیاوا
 میں اختلاف ہے تو ہر قسم جس سر زمین کے خواہ اس سے مرکب ہو اس کے لیے اسی قسم کا شہد چاہیے پس اب سمجھ صاف یہ بات معلوم ہوئی کہ شہد کی
 خوبی جامع ہے لیکن طریقہ علاج و قسم کی شناخت و اقسام شہد میں سے جس قسم کی ضرورت ہے سب کو جاننا چاہیے ہذا نسخہ فی و اللہ شہد لہ عالمین
 اِنَّ فِيْ ذٰلِكَ لَاٰيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْقِلُوْنَ البتہ اس تمام مذکور میں ایسی قوم کے لیے نشان قدرت ہے جو فکر کرتے ہیں۔ اپنے اللہ تعالیٰ کی عجائب
 صنعت و غرائب خلقت میں غور و امل صحیح کر کے کمال قدرت اور اسی کی وحدانیت کو عیان و روشن دیکھتے ہیں اور شہد کی کبھی کی پیدائش اس کی حرکات بھی

عجیب و غریب نہایت حکمت و مضبوطی کے ساتھ ہیں جو غور سے نظر کرے وہ قطعاً اللہ تعالیٰ کے الہام کا اور اسی کے خالق عظیم قدیر حکیم خیر ہونے کا اقرار کرے گا اور مترجم نے مختصر طور پر جو تحقیق ظاہری ادیان میں بیان کی ہے اہل عقل جزوی کے واسطے اللہ تعالیٰ کی عجائب صنعت میں غور کر کے خوشی و سرور پڑھانے والی ہے اور بین سے قیاس ہو سکتا ہے کہ اہل عقل کلی کیسے غریب علوم سے سرور میں و فوق کل ذی علم و علم و قال الشيخ فی العرائس جب اللہ تعالیٰ نے رزق جن بیٹے حلال کو اور وہ رزق کہ مجھے ایسی جگہ سے میسر آوے جہاں تیرا کمان نہیں ہے بیان فرما تو پھر موانع حقیقت کو منازل وحی و اختصاص مخلوقات میں جن کو اہل معرفت پہچانتے ہیں بیان کیا بقول قائلے و اوحی ربک الی الخ لای یصل من و اس کے من و ان و خطاباً میں جن میں حیات رکھی ہے موانع خاصہ وحی کو بیان فرمایا کیونکہ اللہ تعالیٰ نے اپنے فیض فعل اور فرصت و رحمت ذاتی سے ہر ذی روح کو ایسا ایسی جان عطا فرمائی ہے جس سے اُس کی زندگی ہے اور اسی سے وہ چیز اللہ تعالیٰ کے وحی قبول کرنے کی استعداد رکھتی ہے اور اسی سے وہ اپنے خالق عزوجل کو پہچانتی اور مقامات رزق کو جانتی اور اپنے خالق جل شانہ کی عبادت اس طور پر کرتی ہے کہ جو افعال عبودیت کے مناسب رہو بیت ہیں بقدر قوت اور کثرت ہے اور بدوان کسی واسطہ کے اپنے رب کی طرف سے الہام قبول کرتی ہے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے سب کو بذات خود الہام فرمایا ہے کیونکہ یہ سب اُس کے اسرار کے تحمل ہیں مگر جہاں کے عاقل کو اس بھید پر مطلع ہونا چاہی تو بھی نہیں آگاہ ہو سکتے ہیں سوائے اس کے کہ اُس کو اسی سے پادین پھر بقدر نور الہام کے ان جانداروں سے وہ چیزیں پیدا ہوتی ہیں جو علم کسی میں غیب میں مقدر تھیں اور اسی وحی کو الہام کہتے ہیں مترجم جسم کہتا ہے کہ خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ذی روح جانداروں میں مختلف ارواح رکھی ہیں اور روح کا بھید مخفی ہے اور حیات ہر ایک کی روح سے ہے اور روح کو قبول فیض از خالق عزوجل ہے اور اسی فیض الہامی سے ہر ایک سے مثبتات ایسی بھانہ تعالیٰ ایسی چیزیں ظاہر ہوتی ہیں جن کو اکثر لوگ سمجھتے ہیں کہ ہم نے یہ کام کیا حالانکہ یہ سب چیزیں جو صادر ہوتی ہیں حقائق ہیں کہ علم غیب کسی میں مقدر ہو چکے تھے فانہم قال الشيخ پھر الہام کے ساتھ جو وحی ہے اُس کے مرتبہ میں مرتبہ فعل اور مرتبہ صفات پس جس شخص کا مشرب کہ الہام افعالی ہے تو جو ان اس سے پیدا ہوتی ہیں اُس کے اقسام بقدر افعال ہوتے ہیں اور جب کا مشرب کہ الہام صفاتی ہے جو اُس سے پیدا ہوں وہ نہایت صاف و نورانی ہیں تو نہیں دیکھتا ہے کہ جانداروں میں سے ایک نخل ہے جس کا ثمرہ شہد لطیف ہے جس سے ہر پکار کی شفا ہے کیونکہ اُس کا الہام غرض بھفت ہے نہ نخل لہذا اُس کو حکم ہے کہ پاکیزہ درختوں و پھولوں و کلیوں و پھلوں سے لطیف کھاد سے اور بلند درختوں و پہاڑوں و غرائش پر اپنا مسکن بنادے پس بقدر صفائی و پاکیزگی درختوں و پھولوں کے شہد بھی پاکیزہ و نہایت لطیف ہوتا ہے پس کھانے کا پھل جو قدر زیادہ پاکیزہ ہوگا اس قدر شہد بھی بہت پاکیزہ ہوگا پس حق تعالیٰ نے ارواح کو اسی مثال پر حکم دیا ہے کہ اپنا مسکن دنی و دگر چیزوں سے بہت اونچا رکھے یعنی ذات و صفات کے پہاڑوں و بلند یوں پر مسکن بنادے اور انوار افعالی سے حصہ لے اور مقام حد و شہدین کن نہ بناوے تاکہ اُس کی مخلوق کے ساتھ عادی ہو جاوے اور اس بخار سے آلودہ نہ ہو چنانچہ حدیث کے اشارہ سے بھی دیکھو کہ فرمایا القلوب بن صعبین من اصابع الرحمن اسیریت یعنی قلوب کا مقام قبضہ قدرت الہیہ ہے پس قلوب و ارواح و اسرار و عقول کو خالق عزوجل انوار ذات و صفات و افعال بنائیں شیرین و خوشگوار کے ساتھ منقلب فرماتا و قولہ ثم کلی من کل الثمرات یعنی انوار ذات و صفات و انوار افعال سے اپنا ثمرہ حاصل کرے جو اُس کے لیے نہایت خوشگوار ہے و قوراء ساکی رطل ربک ذللا اشارہ سے ارواح کو حکم ہے کہ راہن قدم کی نزل و بد و بقا کی فناء ہو کر ٹکے کے تاکہ اُس کو معرفت غیب حاصل ہو اور وہ ان ہزار اُنس سے مطہر ہو اور قد جمال کی پڑ بہارستان میں سیر کرے۔ قولہ یخرج من بطوننا ثمرات مختلف الوانہ الایہ ثمرات بعرفت بقدم جلال عزت بقاء و انوار ذات ہے پس اختلاف انوار و بہ اختلاف و بدار کے ہے کہ فیہ ہر صفت سے ایک رنگ غلیظہ ہے جو ہر صفت سے ایک جس صفت سے اُس کو بدار نصیب ہے ہر ایک کے انوار مختلف ہیں پس محبت و عشق و غیرہ ظہور صفات و بدار سے پیدا ہوتے ہیں اور محبت و عشق و انس و فکر و فیض و ابطاء و خوف و جوار و غیرہ ہر ایک کا رنگا۔ مجد اگانہ ہے اور جس شخص کو اُن سے محرومی ہے وہ مریض ہے اور ہر مریض کو انہیں مقامات سے شفا رکھی ہے اور بہ

عمل لطیف جامع ہے کہ رنگ نوری اُس کا از نور حق ہے اور جلالت از وصل حق ہے پس جب اس شہد سے ان پرندوں کے اندر جھول ہوا تو اُس سے عبودیت بخروج و خضوع حاصل ہوتی ہے جو بمنزلہ موم کہے ہے اور جب تجلی قدم بصفت محبت نے پرتو دیا تو عمل و موم جڑا ہو گئے اور ربوبیت پاک ہو اور موم عبودیت الگ ہے اور ہر ادب اس میں موجود ہے اور حدیث میں اشارہ ہے کہ ابیت عند ربی طبعی و یقینی۔ یعنی میں اپنے رب کے حضور میں رات گزرتا ہوں درحالیکہ وہ مجھے کھلاتا و بلاتا ہے مسترح جسم کہتا ہے کہ سبب درود اس حدیث کا یہ ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پے در پے کسی روز تک روزہ رکھتے تھے تو بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے قصہ کیا کہ سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی پیروی میں اسی طرح روزے رکھیں پس آپ نے منع فرمایا انھوں نے جانا کہ ہم پر شفقت کر کے منع کرتے ہیں مگر ہم فیضیت پاوین تو آپ نے منواتر کسی روز تک روزہ رکھا کر کو کون سے نہ ہو سکا اور بالکل نیچان ہو گئے تب آپ نے یہ حدیث فرمائی کہ جب کا خلاصہ یہ ہے کہ تم ابھی اس درجہ تک نہیں پہنچے کہ رب عزوجل تم کو کھلا دے پلا دے اور میں اس حال میں ہوں پس تم اس فعل میں میرے ساتھ مت دوڑو۔ سبحان اللہ تعالیٰ کیا اعلیٰ شان تھی صلی اللہ علیہ وسلم شیخ نے لکھا کہ جس نے ایک قطرہ اس شربت سے بصفت جذب محبت پی لیا وہ علتہا یہ نفسانیہ و امراض شیطانیہ سے پاک ہو گیا اور انوار ربوبیت میں پرورش پا کر آئینہ کے مثل پاک اور نور سے ندرست ابدی ہو گیا کیونکہ شربت وصال انھیں بن۔ وں کو دیا جاتا ہے جنکو دل و جان سے ارادت ہے اور اسکے تن سے عبودیت موم پیدا ہو کر معارف و کواشف سے خاص ہو جاتا ہے اس سے سرور و ساکس گوارا ملتی ہے و قد قال تعالیٰ قل ان تم تحبون اللہ فاتبعونی یحبکم اللہ یعنی اسے مہر تپان یہودی و نصرانی و مشرک گمراہوں سے فرمادے کہ اگر تم اللہ تعالیٰ سے محبت چاہتے ہو تو میری پیروی کرو اللہ تعالیٰ کی محبت اس سے تم کو حاصل ہوگی۔ شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ الہام سے نخل کو مقام کی دلالت فرمائی اور بتلایا کہ جو اُس کے پیٹ میں آیا اُس کو کمان رکھے تو حکم دیا کہ صاف پہاڑ بلند و درخت پر رکھنے کے خاکہ درجول میں نہ لجاوے پس اس شربت مختلف رنگہ میں لوگوں کے واسطے شفا فرمائی۔ یہ شفا جسم و نفس کی ہے اور قلوب کی نہیں ہیں جو شخص کہ اپنے قلب کی اصلاح چاہے وہ پہلے معلوم کرے کہ اوقات شب و روز میں کمان اُس کو جانا و رہنا چاہتا دہر حال میں کیا اُس کے قلب پر وارد ہوا اور کس وقت کیا ظہور ہوا پھر اُس کو لے کر تو اضع کے ساتھ خلوت اختیار کرے کہ یہ قلب کی غذا ہے درج کی غذا اس سے بھی زیادہ لطیف ہے اور وہ یہ ہے کہ حق کا مشاہدہ ہو اور قرآن پاک اسی سے سنے اور کسی حال میں مخلوقات و دو عالم کی طرف التفات نہ کرے۔ شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ نخل سے دو چیزیں پیدا فرماتیں دونوں آپس میں ملی ہوئیں جن کا تصفیہ آگ سے ہوتا ہے جبب آگ سے مصفی کی گئیں تو شش و موم پھولیں پس شہد تو خلق کی غذا ہے اور موم جلائے ہی کے کام آتا ہے یوں ہی جس شخص نے اعمال کیے تو ان میں سے جو خالص اللہ تعالیٰ کے واسطے ہوں وہ تو اللہ تعالیٰ کے عزوجل کے لیے ہیں تہہ کو اُس کا ثواب ہے اور جو اُس نے شرک و ریاکاری سے ملا دیے وہ سوا جہنم کے اور کسی کام کے نہیں ہیں۔ مسترح جسم کہتا ہے کہ شایعہم و روح کا تصفیہ اور ادبام و اعتقاد کا تصفیہ اسی قیاس پر ہے اور اتش عشق ہر ایک کو مصفی کر دیتی ہے اور ہر مخلوق جو غیر حق ہو اسی طرح صاف ہوتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ ابوبکر الوراق رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہاں ایک لطیف کلام کہا کہ نخل نے جب حکم مانا اور وہی راہ چلے پھر اُسے حکم ہوا تھا تو اس کا لب تمام مخلوق کے لیے شفا قرار دیا گیا اسی طرح بندہ مومن نے جب حکم مانا اور اپنے سر باطن کو محفوظ رکھا اور دل سے اپنے رب کی طرف رجوع کیا تو اللہ تعالیٰ اُس کے دیدار و باتوں و خدمت و صحبت و خلق کے واسطے شفا کر دینا جو اُس کو دیکھتا ہے اُس کو اللہ تعالیٰ یاد آتا ہے اور جو اُس کا کلام سنتا ہے اُس کو نصیحت حاصل ہوتی ہے اور جو اُس کے پاس بیٹھتا ہے وہ نیکیت ہو جاتا ہے۔ بعض بزرگوں نے اس مقام پر ایک لطیفہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے عادت کر لی ہے یوں جاری فرمائی ہے کہ نفیس چیز کو حقیر کے اندر رکھتی فرماتا ہے دیکھو ابو شیم کو گھیر دین کے اندر رکھتی فرمایا حالانکہ وہ کثیر بہت ضعیف و حقیر ہوتا ہے اور شہد کو کھلی کے اندر رکھا اور وہ بالکل ضعیف کثیر ہے اور مونی کو صدف میں رکھا حالانکہ وہ بڑا کھل حقیر چانور ہے ایسے ہی پھر میں لعل و زمرہ و سونا و چاندی مٹھی کیا اور معرفت و ولایت و محبت کو شکستہ دل و صدفیت مومنین کے دلوں میں رکھتی فرمایا حالانکہ ان میں گنہگار و خطا وار بھی ہوتے ہیں۔ مسترح جسم کہتا ہے کہ یہ کتبہ لطیف ہے اور اہل تہمت و قرار و ضغاضہ نہیں

حال انکے اہل جنم مغرور و متکبر و مال و مالدار کا گھارہ میں اور یہ نونہ ہے کہ جو لوگ کمال علی و علی جاہلین ان کو لائق ہے کہ حضرات دنیاوی سے بہتر کر میں اللہ تعالیٰ امدادی اللہ تعالیٰ نے عجائب قدرت اسی کو حیوانات پروردگار میں بیان کر کے خود انسان کے نفسی عجائب بیان فرمائے بقولہ تعالیٰ
وَاللّٰهُ خَلَقَكُمْ ثُمَّ يَتَوَفَّكُمْ وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤَدِّلُ الْاَرْضَ لِيُكَيِّدَ بَعْلًا عَلَيْهِ شَيْعَانٌ

اور اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا پھر تم کو موت دینا ہے اور کوئی تم میں ہو چکا ہے کسی کو تو کتبہ لے چھپے کچھ نہ سمجھنے لگے
اِنَّ اللّٰهَ عَلِيْمٌ قَبِيْرٌ وَاللّٰهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ فَمَا الَّذِيْنَ هُمْ اَوْلٰى بِالرِّزْقِ الَّذِيْ رَزَقْنَاهُمْ عَلٰى مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيْهِ سَوَاءٌ اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ تَجْحَدُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ

رِزْقَهُمْ عَلٰى مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَهُمْ فِيْهِ سَوَاءٌ اَفَبِنِعْمَةِ اللّٰهِ تَجْحَدُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ اَنْفُسِكُمْ اَزْوَاجًا تَجْعَلُ لَكُمْ مِنْ اَزْوَاجِكُمْ بَنِيْنَ وَحَفَدًا ۝ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ
آفِيَا لِبَاطِلٍ يُؤْمِنُوْنَ وَيَنْعِمَتِ اللّٰهُ هٰذَا يَكْفُرُوْنَ ۝

اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کرنے والا تھا اور اللہ تعالیٰ نے تم پہلے کچھ نہ تھے پس نظر کر کہ اللہ تعالیٰ نے تم کو پیدا کیا پھر اب تم ہمیشہ کے واسطے اس گھر میں نہیں ہو۔ ثُمَّ يَتَوَفَّكُمْ پھر وہی تم کو وفات دیتا ہے جتنا نونہ رات کی نیند ہے پھر صبح تم کو زندہ اٹھاتا ہے اسی طرح برابر جاری ہے کہ جب کو پیدا کیا اُس کو اُس کی معذرتی عمر ختم ہونے پر وفات دیتا ہے خواہ بچہ پن میں خواہ جوانی میں خواہ بڑھاپے میں لہذا جس نے عدم سے پیدا کیا وہی دنیا سے اپنی طرف لوٹا دے گا یہاں رہنا چند روزہ جب کا کچھ اعتبار نہیں ہے۔ وَمِنْكُمْ مَنْ يُؤَدِّلُ الْاَرْضَ لِيُكَيِّدَ بَعْلًا تم میں سے وہ ہوتا ہے کہ ازل و ازل عین تک رکھا جاوے۔ یعنی برسی زندگی یہ ہے کہ بڑھا چوس ہو جاوے پھر آخر موت ہے لیکن ایسی زیادہ روزی و حقیر عمر تک رہنے کی ہوس مت کرو کیونکہ اُس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ لا یَعْلَمُ بَعْلًا عَلِيْمٌ شَيْعَانٌ تاکہ نہ جانے بعد چلنے کے کچھ بھی یعنی پہلے اُس کو باتین معلوم تھیں اور عقل سلامت تھی پھر چوس بڑھا ہو کر مثل طفل کے ہو گیا کہ کچھ نہیں جانتا رجا جرح اللہ تعالیٰ نے کہا یعنی عقل جاتی رہتی ہے اور عالم ہونے کے بعد جاہل ہو جاتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ پیدا کر کے مارتا ہے اور پھر جب چاہے زندہ کرتا ہے بیشاپوری رحمة اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ عقلا کے نزدیک عمر کے چار مرتبے ہیں پہلا مرتبہ سن غوا اور بڑھا ورکا جو کہ ابتدا سے اٹھائیں یا تینتیس برس تک ہوتا ہے اور دوسری سن شباب و مضبوطی کا ہے دوسرا مرتبہ اُس کے بعد سے چالیس برس تک جو سن وقوف کہلاتا ہے کہ نہ بڑھتا اور نہ گھٹتا ہے کہ عقل اس میں کامل ہو جاتی ہے اور سوم مرتبہ کہولت ہے جو چالیس سال سے ساٹھ برس تک ہے جس میں جسمانی نقصان شروع ہوتا ہے کہ اس قدر زور اُس کا نہیں ہوتا کہ افعال میں خطا ہو اور چہارم مرتبہ بڑھاپا و کمزوری ظاہری ہے جو اُس کے بعد آخر عمر تک ہوتا ہے پھر جسم کتنا ہے کہ اکثر اطباء کے کلام میں بھی باتیں اسی کے قسم مذکور ہے اور ظاہر اس زمانہ میں ساٹھ برس کا سن بھی مرتبہ کمزوری و بڑھاپا ہے اور یہ سب اکثری حالت کا بیان ہے ورنہ جسمانی کمزوری طاقت و صفت کے لحاظ سے خاص خاص میں اُسی لحاظ سے اعتبار ہوگا۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے کہ ازل و ازل اللہ پھر برس ہے۔ ایسا ہی معاطم و غیرہ میں مذکور ہے اور قتادہ سے نوٹ ہے برس مروی ہیں۔ اور بعض نے اسی برس بیان کیے ہیں کہ شاید معتبر قول اول ہے اور دیگر اقوال باعتبار خاص خاص شخصوں کے ہیں۔ غرض کہ اس سن میں ایسی کیفیت ہو جاتی ہے کہ جو اس کے اختلال سے نادانی غالب ہو جاتی ہے اور یہ آیت بجا تو کہہ تالیے تم مردانہ اسفل سافلین سے ازل و ازل عمر مراد ہے۔ اور اس سے

کہ ناتی ہوں ورنہ ناکامان سے بیٹینگے۔ اور کبھی پوتوں و پوتیوں کو کہتے ہیں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ حفدہ لڑکوں کی اولاد ہے کہ قال ابن عباس و عکرمہ و الحسن و الضحاک و ابن زید و ابن عباس بن جبر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ حفدہ ولد ابی ولید ابی ولید بن یعنے ولد کو بھی شامل ہے مگر جسم کتا ہے کہ اس تفسیر کے موافق بنین کے بعد حفدہ کا ذکر اس طرح ہے کہ بنین تو فقط زینہ اولاد ہے اور حفدہ خواہ لڑکی ہو یا لڑکا ہو اور خواہ لڑکی کی اولاد ہو یا لڑکے کی اولاد ہو پوتے و ناتی دونوں کو شامل ہے پس رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنی تفسیر میں کہا کہ حدیثنا جاج عن ابی بکر عن عکرمہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ قال بؤک حیث یحفد و تک انہ یحفد تیرے بیٹے کیونکہ تیری خدمت کرتے ہیں اور مرد کرتے ہیں اور عجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حفدہ بٹیا و خادم ہے اور دوسری روایت ہے کہ عجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ حفدہ نصرت کرنے والے و مدد کرنے والے و خدمت کرنے والے کہلاتے ہیں اور طاؤس وغیرہ نے کہا کہ حفدہ خدمت کرنے والے کہلاتے ہیں ہی قول قتادہ و ابی مالک و حسن بصری کا ہے اور عبد الرزاق نے عکرمہ سے روایت کی کہ حفدہ وہ ہے جو تیری اولاد سے یا اولاد کی اولاد سے تیری خدمت کرے۔ ضحاک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عرب کا تو یہی حال تھا کہ ان کی خدمت ان کی اولاد کیا کرتی تھی۔ یعقوبی کی روایت ابن عباس بن جبر کہ حفدہ وہ مرد جو دوسرے مرد کے روبرو خدمت کرنے لگے اور کہا کہ بعض لوگ زعم کرتے ہیں کہ حفدہ آدمی کے ختن ہوتے ہیں مگر جسم کتا ہے کہ ختن داماد و خسر دونوں پر بولا جاتا ہے اور کبھی بن کے خاوند کو بھی بولتے ہیں اور ہر ایسے شخص کو جو کج کارشتہ خاندان سے دامادی کا ہو جاوے اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ ختن کے جو معنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمائے ہیں یہ قول حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ و مسروق و ابی نعیم و ابی ایوب و حبان و جابر و قریظی کا ہے اور اس کو عکرمہ نے ابن عباس سے بھی روایت کیا ہے اور علی بن ابی طلحہ کی روایت ابن عباس رضی اللہ عنہ سے یہ ہے کہ حفدہ خسر ہوتے ہیں شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہ سب اقوال حفدہ کے معنی میں داخل ہیں کیونکہ اس کے معنی خدمت کے ہیں وہ کبھی اولاد سے حاصل ہوتی ہے اور کبھی خدنگاروں و داماد و خسر سے حاصل ہوتی ہے پس نعمت ان سب سے حاصل ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اگر ازواج کے متعلق حفدہ ہے تو حفدہ تمھاری ازواج سے دیے تو اس صورت میں ضرور اس سے مراد اولاد اور ان کی اولاد اور جو رد کے دوسرے خاوند سے جو اولاد کر دوسرے شوہر کی پرورش میں ہو اور داماد ہونگے کہ جو لڑکیوں کے خاوند بن اور ایسا ہی شیعی و ضحاک کا قول ہے۔ اور لکھا کہ شاید ابو داؤد کی حدیث نصرة بن اتم بن کہ اولد عبد ملک ولد تیرا غلام ہے یہی مراد ہوگی کہ خادم ہے اور اگر اس کو ازواج پر معطوف کیا جاوے یعنی تمھارے لیے ازواج کر دین اور حفدہ کر دیے تو خادم مطلقاً داخل ہونگے انتہی مترجما اور بعض اہل تفسیر نے لکھا کہ بظاہر حفدہ کا عطف بنین پر ہے تو اولاد سے کہ بنین سے بیٹے مراد ہیں تو حفدہ سے اولاد کی اولاد مراد ہو۔ اور واضح ہو کہ حفدہ دراصل لغت میں بیٹوں اور بیٹیوں دونوں کی اولاد کو شامل ہے اور کسی ایک کی تخصیص اگر ناپہچھے سے استعمال عرف میں ہو گیا ہے۔ یا جملہ اللہ تعالیٰ نے احسان رکھا کہ یہاں کیا اللہ تعالیٰ نے تم کو اور تمھاری بیبیاں اور ان سے لڑکے اور اولاد جو تمھاری مددگار ہوں اور خدمتگار جو تم کو آرام دین۔ وَرَزَقْنَاكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ اور رزق دیا تم کو طیبات سے یعنی پاک لذیذ چیزوں سے ان میں جو حلال ہے وہ ثواب اور فرمان آسمی کے موافق ہے اور اگر کسی حلال کو حرام طور پر کھایا وہ عذاب ہے اور جن غذاؤں کو حرام کر دیا ہے جیسے سور کا گوشت تو وہ طیب نہیں ہے۔ واضح ہو کہ صحیح یہ ہے کہ بعض چیزیں پاک ہوتی ہیں مگر اللہ تعالیٰ نے اپنی فرمانبرداری کے امتحان کے واسطے ان کو حرام کر دیا جیسے بعض لوگ شراب کو اسی قسم سے قرار دیتے ہیں یا کسی دوسری وجہ سے جو حرام فرمائی ہے اس سے پیدا ہونے کی وجہ سے حرام ہے جیسے نکلیا کہ پاک ہے لیکن جان کو قتل کرنا حرام کیا اور نکلیا کھانے سے جان جاتی ہے لہذا حرام ہے۔ مگر حکم حرام میں دو قسم ہیں ایک تو وہ کہ جو طیب بنین میں ہے تو بالاتفاق حرام و رزق بھی نہیں ہیں اور دوم جو پاک ہیں مگر کسی وجہ سے ان میں حرمت ہے جیسے کہ مثلاً دوسرے کا طعم چھین لیا تو اس کی حرمت ذاتی نہیں بلکہ بالغیر ہے اور اہل اسنہ کے اعتقاد میں یہ رزق ہے مگر اس پر عذاب ہوگا اسی وجہ سے حیث عزاب ہے کہ حرام کھانے پینے سے نفاذ دعا و غسبہ قبول نہیں ہوتی ہے۔ اور پھر کے انعام سے اس کو لادیا اور آدمی کو سردار بنا دیا چنانچہ حدیث میں بھی ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے روز نبی سے فرمادے گا

اُس پر اپنا احسان رکھے گا کہ اسے فلاں کیا میں نے تجھے تیرا جوڑا نہ دیا تھا اور کیا میں نے تجھے کرم نہ کیا تھا اور کیا میں نے اونٹ گھوڑوں کو تیرے تابع نہیں کر دیا تھا اور نہیں تجھے چھوڑ دیا تھا کہ تو سردار تھا اور عیش کرتا تھا ریاست میں۔ تا آخر حدیث میسر جسم کہتا ہے کہ تیرا جوڑا دیا۔ یعنی جو رو جس سے اولاد اور احفاد ہوئے اور یہ ان سب کا سردار ہوا اور رزق سے عیش کرتا رہا۔ معلوم ہوا کہ خاندان کا پورے حساب کا سردار ہے اور دوسری حدیث میں بھی وارد ہے کہ ہم میں سے نہیں جو ہمارے بڑے کی تعظیم نہ کرے اور جو ہمارے چھوٹے پر مہربانی نہ کرے۔ غرض کہ اللہ تعالیٰ نے ان نعمتوں سے آدمی کو فضیلت دی پھر دے اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کرتے ہیں۔ **أَفَبِالْبَاطِلِ يُؤْمِنُونَ**۔ کیا جھوٹی بے بنیاد بات پر اعتقاد لاتے ہیں یعنی دوسری چیز میں بت و آدمی و جن و شیطان و پری و دیو وغیرہ پر ان کو اعتقاد ہے کہ ان کی طرف سے بہت سی باتیں مانتے ہیں کہ فلاں نے ہم کو اب کی بیٹا دیا اور فلاں بزرگ کی طرف سے ہمارا یہ کام ہو گیا اور بتوں کی پرستش اسی واسطے کرتے ہیں تو یہ بے بنیاد و لغو جھوٹ بات پر اعتقاد لاتے ہیں **وَمِنْ عَذَابِ اللَّهِ هُمْ بِكَفَرَتِهِمْ**۔ اور اللہ تعالیٰ کی نعمت سے انکار کرتے ہیں۔ منجملہ کفران نعمت کے ہے کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے نعمت نہ جاننا اور غیروں کی طرف منسوب کرنا۔ اور جب قدر نعمت بڑھے اسی قدر اُس کا انکار سخت ہے اور سب سے بڑی نعمت اللہ تعالیٰ کی محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر صادق ایمان کی ہدایت ہے حالانکہ بعض قریش اس سے منکر ہوئے اور یہ خیال باطل و شیطانی ہے کیونکہ بتوں کی قدرت و عیسیٰ کی ولایت اور مانند اس کے جب قدر باطل اعتقادات ہیں اُن سے نہ بتوں کو خیر اور نہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو آگاہی صرف شیطان کے چمکے ہوئے عقیدے و ہمتیں ہیں لہذا باطل جملہ شیطان ہے اس پر اعتقاد لاتے ہیں اس کلام کے معنی ابن جریر رحمہ اللہ تعالیٰ سے مختصر مروی ہیں۔ **فَفِي الْعَرَائِسِ قَوْلُهُ وَاللَّهُ فَضْلُكُمْ** علی بعض فی الرزق اسکی تفسیر کو چکی اور جب نظر بلند کرے فقط اہل معرفت کے رزق میں دیکھو تو یہاں اشارت ہیں از انجملہ یہ کہ اہل معرفت میں روحی رزق مقسوم ہو بعض کے واسطے طاعات ہیں کہ اُن کی روح کو بوجہ تصفیہ نفس کے غذا ہے اور بعض کے لیے ارادت ہیں یعنی ہم تن ارادت میں دائر ہیں اور اسی کی خواہش میں مستغرق ہیں اسی طرح بعض کے واسطے مقامات ہیں اور بعض کے لیے حالات ہیں اور بعض کا رزق مکاشفات ہیں اور بعض کو مشاہدات نصیب ہیں اور بعض کو حصول معرفت ہے اور بعض کو محبت کا حصہ ہے اور بعض کے واسطے توحید ہے اور بعض کو تفرید ہے پس اشباح کا رزق درحقیقت عبادت و عبودیت ہے اور ارواح کا رزق درحقیقت دیدار انوار ربوبیت ہے اور عقول کا رزق وہ افکار ہیں جو صفات الہی میں ہوں اور قلب کا رزق اللہ تعالیٰ کا ذکر ہے اور سب کے سب اپنے رزق کے لیے جناب الہی میں محتاج ہیں اور بحرقب و مشاہدہ سے پینے کے بعد اپنے اپنے مشرب کے پیاے ہیں۔ نہ کہ کوئیکم کہ بر آب قادریند۔ کہ ہر ساحل نیل مستقی اند۔ اور ہر ایک فرط غیث سے نہیں طاقت رکھتے کہ اہل ارادت میں سے کوئی ان کے ساتھ ہو وذلک قولہ تعالیٰ **فَالَّذِينَ فَضَّلُوا بَرَادِي رِزْقِهِمْ عَلَى مَالِكْتِ إِيْمَانِهِمْ**۔ شیخ ابوالکھم خواص نے کہا کہ بعض کا رزق طلب میں ہے اور بعض کا قناعت میں اور بعض کا توکل میں اور بعض کا کفایت میں اور بعض کا مشاہدہ میں چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اپنی اہل حذر ربی لطیفی و یقینی میں برابر اپنے رب کے پاس ہوں وہ مجھے کھلاتا اور پلاتا ہے اور یہ حدیث صحیح میں موجود ہے شیخ فضیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سب سے اعلیٰ رزق جو انسان کو عطا ہوا ہے معرفت ہے اُس کو اپنے رب سے نزدیک کرے اور عقل ہے کہ اُس کو سیدھی راہ پر ادب سے مستقیم رکھے پھر اللہ تعالیٰ نے اس رزق کی پاکی و حلاوت و طہارت بیان فرمائی بقولہ **وَرِزْقُكَ مِنَ الطَّيِّبَاتِ**۔ پاکیزہ رزق میں سب سے اعلیٰ مشاہدہ و تقاریر ہے کیونکہ اسی رزق سے درحقیقت زندگی و روح و معرفت ہے اور زندگی اشباح درعبودیت ہے و زندگی عقول تفکر اور زندگی قلوب تذکر اور عیش اسرار با دراک علم ربوبیت ہے اور حقیقت میں طیب یہی ہے کیونکہ وہ پاک ازلی قدیم منزہ از ہدو ث ہے اور ماسوائے اُس کے جو از راق ہیں وہ معلول ہیں اور وہ طیب نہیں ہو سکتا رزق طیب کی صورت یہ ہے کہ عارف کے حال سے موافق ہو اُس کو صفائے وقت سے محبوب نہ کرے۔ ہمارے حجازی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ وہ فی و غنیمت ہے۔ میسر جسم کہتا ہے کہ علماء نے اجماع کیا ہے کہ مال غنیمت جو جہاد سے حاصل ہو اس سے بہتر حلال رزق نہیں ہے اس کے بعد امام ابوحنیفہ نے کہا کہ تجارت ہے اور امام شافعی نے کہا کہ زراعت ہے اور واضح ہو کہ یہ دونوں باختلاف زمانہ مختلف ہو جائیں گے جسے کہ مکن ہو کہ

اس زمانہ میں تجارت سے زیادہ زراعت بہتر ہو کیونکہ اس زمانہ میں بھلہ بیوع فاسد و سودین اور اگر کسی نے قسمد کر کے خرید میں بھلہ شرائط کی رعایت رکھی تو شک نہیں کہ بائع کے پاس وہ چیز بطور فاسد پہنچی ہے غرض کہ جو شخص فواعد شریعت سے واقف ہے اس پر پوشیدہ نہیں کہ مشائخ نے جو اپنے زمانہ میں لکھا کہ عام بیوع فاسد میں جیسا کہ فتاویٰ میں مصرح ہے تو اس وقت ضرور بیوع فاسد میں اور رہی زراعت تو وہ بھی اس زمانہ میں مخدوش و مفسد میں ہے مگر کسی قدر تجارت سے غنیمت ہے لہذا اسی پر فتویٰ ہو گا واللہ تعالیٰ اعلم شیخ نے لکھا کہ شیخ احمد بن ابوالخواری نے کہا کہ طبیات وہ چیز ہیں جو جنگوں میں مباح ہیں مگر جسم کھانا ہے کہ ہندوستان میں اس وقت جو حاکم ہے اُس نے جنگوں کی لکڑی و گھاس و پانی وغیرہ سب حلوٰ کہ قرار دیا ہے لیکن واضح ہو کہ جو چیزیں اللہ تعالیٰ نے اصلی مباح فرمائی ہیں وہ کسی شخص کے روکنے و ٹھکرنے سے حلوٰ کہ و ممنوع نہیں ہونگی اور یہ قول اقرب ہے واللہ تعالیٰ اعلم البتہ مشکل یہ ہے کہ جس نے بوجہ اصلی حلت کے اس ملک میں جنگ کی چیزوں سے لیا اُسکو حاکم وقت سے ضرر پہنچ گیا لہذا آدمی مشکل و مشکل میں ہے واللہ اعلم ہادی لے السبیل و مولیٰ العزیز الحکیم شیخ ابن اجملا رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ جو فتوح تجھ کو بدو ن طلب و حرص کے ہو وہ حلال ہے اقول شاید یہ اُس زمانہ میں ہو جب کہ عموماً لوگوں کے پاس مال حلال تھا پس جو کچھ اُس کے پاس پہنچا وہ بھی حلال ملک سے آیا اور اس زمانہ میں اس میں تامل ہے واللہ تعالیٰ اعلم بالہو اب پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا فضل و انعام بیان کرنے کے بعد مشرکوں کے انکار و شرک کو بطور ملامت بیان فرمایا اور اپنی تنزیہ کی بقولہ

وَيَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ شَيْئًا وَلَا

اور پوجتے ہیں اللہ کے سوا ایوں کو کہ غنائین انکی روزی کے آسمان زمین میں سے کچھ اور نہ

يَسْتَطِيعُونَ فَلَا تَضُرُّوْا اللّٰهَ اَلَمْ تَالِاَ اللّٰهُ يَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ

مقدور رکھتے ہیں سو ت بھلاؤ اللہ پر کھاتیں اللہ جانتا ہے اور تم نہیں جانتے

اللہ تعالیٰ نے مشرکوں کے حال سے بطور انکار و ملامت کے آگاہ فرمایا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ غیروں کی عبادت کرنے میں حالانکہ رزق اور انعام کرنے والا ہر طرح اُن پر اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے فقال۔ وَيَعْبُدُونَ۔ اور عبادت کرتے ہیں یعنی مشرک لوگ قریش و عرب والوں سے لیکر قیامت تک کے پوجتے ہیں۔ مِن دُونِ اللّٰهِ سوا سے اللہ تعالیٰ کے۔ مَا لَا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا۔ وہ چیز جو اُن کے لیے مالک نہیں ہے۔ رِزْقًا مِّنَ السَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ شَيْئًا۔ کچھ رزق کی آسمانوں و زمین سے کچھ چیز بھی۔ یعنی اُن کو برسانے و اگانے وغیرہ ہر ایک قسم کے اسباب رزق میں کسی چیز کی قدرت نہیں ہے۔ واضح ہو کہ ماموصلہ اکثر اس کا استعمال حیا و بغفل چیزوں میں ہے تو مراد یہاں بت میں لہذا اقتدار رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ اُس کی تفسیر میں کہا کہ یعنی بہت جگہ سوا سے اللہ تعالیٰ کے پوجتے ہیں وہ اپنی پرستش کرنے والوں کے لیے کچھ رزق کے مالک نہیں ہیں مگر تم کہتا ہے کہ ماموصلہ عام ہے حیا و جاندار اقل سب کو پس اول میں تو بتوں وغیرہ کو ماموصلہ سے تعبیر کیا پھر فرمایا۔ وَلَا يَسْتَطِيعُونَ اور نہ اُن کے مقدور لوگ کچھ استطاعت رکھتے ہیں۔ یہاں صیغہ جمع اس وزن پر ہے جو عاقلوں کے واسطے مقرر ہے پس اس کی وجہ یہ ہے کہ اول میں تو واقعی حال پر تعبیر کیا کہ جن چیزوں کی پرستش کرتے ہیں وہ جمادات ہیں یا اگر ماموصلہ عام لیا جاوے کہ ملائکہ و حضرت علیہ السلام وغیرہ سب کو شامل ہو تو بھی حق یہ ہے کہ یہ لوگ اپنے وحی خیال کو معبود بناتے ہیں اور حضرت علیہ السلام وغیرہ کو کچھ خبر بھی نہیں ہوتی پھر دوسری جگہ صیغہ مختلار سے تعبیر باعتبار مشرکوں کے گمان کے ہے کہ مشرک بتوں کو اپنے حال سے آگاہ و ذی عقل جانتے ہیں۔ واضح ہو کہ کلمہ شیئا جو آیت میں مذکور ہے زبان عربی کی ترکیب میں نادانوں کو مشکل ہو جاتا ہے لہذا چاہنا چاہیے کہ اس میں ترکیبی تین صورتیں ہیں اول یہ کہ لایمک کا مفعول مطلق ہو یعنی مفعول کی صفت تھا تو مفعول حذف کر کے اُس کے قائم مقام ہے اس طرح کہ لایمک لہم رزقاً من السموات والارض لکاشیئاً۔ یعنی کچھ بھی مالک نہیں رکھتے۔ دوم یہ کہ رزقاً سے بدل ہے۔ اس پر بعض نے اعتراض کیا کہ اس بدل کا فائدہ نہیں ہے کیونکہ اس سے نہ بیان ہے اور نہ تاکید ہے جواب یہ ہے کہ رزقاً سے شیئا عام ہے پس اقارہ ظاہر ہے

وفیہ بحث۔ سو ہم یہ کہ رزق اس میں عامل ہے اس بنا پر کہ رزق مصدر ہے اس کا عمل فعل کا ہو گا اور یہی ابو علی فارسی کا قول ہے اور ابن الطراویہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس میں کلام کیا اس طرح کہ رزق سے مراد مزدوق ہے یعنی رزق اس مقام پر وہ چیز ہے جو ان کو رزق دی گئی۔ اور جواب یہ ہے کہ عمل کرنا باعتبار لفظ کے ہے اور لفظ رزق ہر حال میں مصدر ہے خواہ معنی مصدری مقصود ہوں یا اس سے مزدوق کے معنی مراد ہوں۔۔۔ یہاں ایک بات یہ ہے کہ اول بیان فرمایا کہ شرک لوگ جن لوگوں کو جن چیزوں کو اپنا معبود بنا کر اللہ تعالیٰ کے ساتھ شریک کرتے ہیں وہ کچھ مالک نہیں ہیں تو پھر دوبارہ لایطیعون فرمائے گی کیا ضرورت تھی اس کا جواب یہ ہے اگر اول میں فقط رزق کے مالک نہیں ہیں انفرادی یا جاوے تو دوبارہ ان کی استطاعت نہ ہونا معنی مقصود ہے اور اگر اول میں شینا سے بالکل مالک کی نفی ہے تو ممکن ہے کہ استطاعت ہو پس اس کی بھی نفی کر دی اور حاصل کلام یہ ہے کہ کبھی آدمی کسی چیز کا مالک نہیں ہوتا ہے لیکن استطاعت ہوتی ہے جیسے بادشاہ نے ایک شخص کو یا اپنے غلام کو خرید و فروخت سے منع کر دیا تو وہ حکم سلطنت کے اس کام کا مالک نہیں ہے اور کچھ بھی خرید و فروخت نہیں کر سکتا لیکن اس کو استطاعت باقی ہے چنانچہ اگر بادشاہ اجازت دے تو فوراً یہ کام کر سکتا ہے۔ اب معنی آیت کریں کہ یہ ہونے کے لئے اللہ تعالیٰ جل شانہ نے ان کو پیدا کیا اور ہر طرح کا رزق دیا اور جو کچھ ان کے حق میں نیکی و بدی جاری ہے سب اسی کی قدرت سے اپنے وقت پر ہوتی ہے تو اسی کی عبادت ان پر فرض ہے مگر شرک و کفر بندوں کی کیفیت ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دوسروں کی عبادت کرتے ہیں حالانکہ یہ تو صریح ظاہر ہے کہ دوسروں نے ان کو پیدا نہیں کیا اور جو خود مخلوق ہوا اور کچھ پیدا نہ کر سکے اسی عبادت نہیں ہو سکتی ہے پھر علاوہ پیدا کرنے کے رزق و حیات دینگی و اولاد وغیرہ جتنی نعمتیں ان کو رزق و سبقتی ہیں ان میں سے بھی وہ ان کے حق میں کچھ بھی مالک نہیں ہیں اور مالک نہ ہونے کے ساتھ ان کو کچھ استطاعت و قدرت ہی نہیں ہے۔ خلاصہ تحقیق یہ ہے کہ دنیا میں ہر چیز جو عدم سے وجود میں آتی ہے جسے کہ آدمی کے افعال جنکو وہ سمجھتا ہے کہ میں نے کیا حالانکہ مرض کا پیدا ہونا اور اچھا ہونا اور اس کو بھوک معلوم ہونا اور انہماک اس کے ہزاروں فعل ہیں کہ ان میں اس کو خود اقرار ہے کہ میری استطاعت سے نہیں ہوتے ہیں مگر ان کے سوا بہت سے کام ہیں کہ ان میں ناوانی و حقیقت حال سے واقف نہ ہونے کے سبب سے دعویٰ کرتا ہے کہ میں نے کیا ہے مگر عالم و جاہل میں فرق ہے عالم جانتا ہے کہ یہ کسی میں استطاعت نہیں ہے جو چیز پیدا ہو جاتی ہے وہ اللہ تعالیٰ ہی کی قدرت سے پیدا ہوتی ہے اسی موجود و جل کے قبضہ قدرت میں ہر چیز مقصور و منحصر ہے اور اسی کی قدرت سے ہر چیز پیدا ہوتی ہے اور ہر آدمی کے افعال و حرکات پیدا ہوتے ہیں اور آدمی کے خیالات میں جو چیز او سے وہ حادث کے اندر ایک چیز حادث ہوتی اور اللہ تعالیٰ جل شانہ قدیم ہے اس کی شان و قدرت و علم و حکمت بے مثل و بے مانند قدیم ہے پس ممکن نہیں ہے کہ آدمی کی عقل و خیال میں کوئی ایسی چیز پیدا ہو جس سے اللہ تعالیٰ کی مشابہت ممکن ہو اسی واسطے شرکوں کو ان کے خیالات و ورانے سے منع فرمایا بقولہ۔ فَلَا تَقْهَرْ جُؤَالِہِ الْاَمْثَالَ سو ہم مت بیان کرو اللہ تعالیٰ کے لیے مثلیں۔ فتاویٰ رحمہ اللہ کی تفسیر کی توضیح یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ احد صمد لم یلد ولم یول ولم یکن کہ کفو احد ہے اور جو چیز اس کی تشبیہ میں لاؤ وہ تمہارے مثل بھی نہیں بلکہ ایک صورت تمہارے اندر خیال میں پیدا ہوتی ہے وہ بھلا اللہ تعالیٰ کے مثل کہاں سے ہو سکتی ہے تو اللہ تعالیٰ کے لیے دوسروں سے مشابہت و خیالات مت لاؤ قال اللہ عزوجل جسم یہ کلام نہایت لطیف ہے اور جب قدر غور سے دیکھا جاوے آب زر سے لکھنے کے قابل ہے اور اسی سے ثابت ہو کہ شرکین جو کہہ کرتے تھے کہ اللہ تعالیٰ ایسا بزرگ ہے کہ ہم میں سے کوئی اس کی عبادت نہیں کر سکتا تو بذریعہ ستاروں و جنوں وغیرہ کے اس کے یہاں تقرب ڈھونڈ دھنا چاہیے یہ کلام بظاہر اللہ تعالیٰ کی تعظیم معلوم ہوتی ہے لیکن غور سے دیکھو تو بڑی گستاخی ہے اس لیے کہ انھوں نے اللہ تعالیٰ کی تشبیہ اپنے خیال میں نکالی کہ وہ ایسا ہے تو اس کا حکم یوں ہوا۔ اور اگر کہتے کہ اللہ تعالیٰ ہم کو اس طرح آگاہ فرمایا اہم ایسا ہی کرتے ہیں اور ہم اس کی شان میں کوئی بات نہیں تراشتے ہیں تو صحیح ہوتا اہم افرایا۔ اِنَّ اللہَ یَعْلَمُ وَاَنْتُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ جو شان عظیم اس کے لائی ہے اور تم نہیں جانتے ہو کہ وہ ایسا ہے اور اس کا حکم یہ ہے اپنی عبادت میں اللہ عزوجل سے فرمایا اپنے میرے ساتھ دوسرا اللہ مت بناؤ کیونکہ میرے سوا کوئی الٰہ نہیں ہے اس کے معنی یہی ہیں جو مذکور ہوئے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ

تعالیٰ نے لکھا کہ ان تضرع الامثال یعنی تم اس کے واسطے مانند و نظیر مثل مت بناؤ۔ ان اللہ عظیم الایہ یعنی اللہ تعالیٰ شاہد ہے کہ انہ لا الہ الاہو اور تم نادانی سے اس کے ساتھ شریک کرتے ہو۔ دیگر مفسرین نے یہاں اقوال بیان کیے۔ اول آنکہ ان اللہ عظیم یعنی اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ تم پر عبادت اُسی کی ہے و انتم لا تعلمون جو کہ یون وغیرہ کی عبادت سے تم پر عافیت کی بد انجامی ہے۔ دوم آنکہ اللہ تعالیٰ ہر چیز کی حقیقت جانتا ہے اور تم اُس کو نہیں جانتے ہو تو اُس کی وحی کے سامنے اپنی رائے کو چھوڑو۔ سوم آنکہ اللہ تعالیٰ جانتا ہے کہ مثل کیونکر بیان ہوتی ہے و تم اُس کو نہیں جانتے ہو اور تمہارا فعل فقط خیالات بالظہار میں اقول آگے اللہ تعالیٰ نے خود مثل بیان فرمائی ہے تو اس قول کے توفیق ہو سکتی کہ عافیت اُن کو ضرب المثل کہنے سے ہے اور جو از خود ضرب المثل کا فرمایا ہے اور حق یہ ہے کہ عافیت تو اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کو خیال و مثال سے تشبیہ دے کر مانند بادشاہوں کے قرار دیکر اس پر اپنی رائے سے حکم نکالتے کی ہے اور اللہ تعالیٰ نے اُس کی مثال نہیں فرمائی ہے و انتم اور شیخ ابن کثیر کے کلام میں فلا تضرعوا یعنی فلا تجلووا ہے کیونکہ ضرب المثل ظاہر اکلام ہوتا ہے اور شیخ نے لکھا کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے مثل و مانند و نظیر مت بناؤ لیکن حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کی تفسیر اس سے موافق ہے پس یہ کہا جائیگا کہ یہاں ضرب المثل کے محاورہ پر فلا تضرعوا الامثال نہیں ہے بلکہ لغوی معنی پر ہے یا لہاجا ہو کہ ضرب المثل کسی تشبیہ پر ہوتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے مانند دوسری چیز کو تصور کر کے ضرب المثل ہوگی پس اس تشبیہ سے منع کر دیا کہ اس کے مانند کوئی چیز مت بناؤ و قافہم ففی العر اس قولہ تعالیٰ فلا تضرعوا الامثال۔ اس میں قدیم کی پاکی عروث سے بیان فرمائی کہ کوئی چیز جو حادث ہو اُس کو کسی طرح ذات پاک قدیم سے مشابہت نہیں ہے پس ضرب المثل ممکن نہیں ہے اور اس میں اہل ایمان کو جو اللہ تعالیٰ سے محبت رکھتے ہیں بقولہ تعالیٰ والذین امنوا اللہ جبارا اشارت ہے کہ مقام محبت و عشق میں شواہد التباس سے قدیم کو نہ نزدیک رکھیں اور حوادث سے تشبیہ و التباس نہ ہونے دین اور اس صورت میں ہے کہ مخلوقات کے دیکھنے میں اور افعال جہان کے تصورات میں حق عزوجل کا ظہور ہے تو حق عزوجل کو مقام التباس میں جو حادث و مخلوقات سے منزہ رکھیں اور مرتبہ فہم انہم کے ساتھ صفت قدسی کو فعل سے پاک رکھیں اور اُس کی حقیقت ذات کو اوہام و اشارات و عبادات و ضرب الامثال سے پاک و منزہ رکھیں وہ تو قائم بذات خود ہے اور مخلوقات کے ادراک سے متعلق ہے پس جو مثال بیان یجاوے جب اُس کو نظر حقیقت سے دیکھو تو اُس کی ذات و صفات سے خارج ہو گئی۔ مگر جسے کہتا ہے کہ فاعل عقل کے واسطے یہ صریح دلیل ہے کہ آدمی مخلوق ہے اور اُس کے اندر عقل مخلوق ہے اور خیال جو اس یا عقل جبکہ اندر اللہ تعالیٰ کے واسطے مثال وغیرہ تصور کیجاوے وہ مخلوق کے اندر اس وقت میں مخلوق پیدا ہوئی کیونکہ تصور سے پہلے اس تشبیہ و مثال کا وجود نہ تھا پس اللہ تعالیٰ جو قدیم ہے وہ عقل حادث ہے جدا ہے تو پھر عقل حادث کے اندر حادث سے بالکل مبرا و منزہ ہے اور کسی حال میں عقل کا ادراک اس درجہ سے یعنی حادث کا حادث ہونے سے تجاوز نہیں کر سکتا تو کبھی آدمی اُس کو ادراک نہیں کر سکتا ہے۔ قطعی دلیل ہے واللہ تعالیٰ ہوا ہادی اے سوار اہلبیل۔ قولہ ان اللہ عظیم و انتم لا تعلمون۔ اللہ تعالیٰ ہی عظیم اسرار ہے اور اگر جس بات پر شاہد ہیں وہ انھیں کی ذات و صفات میں اسی واسطے کا بر مشائخ کا قول ہے کہ جو کچھ ضرب ادراک میں آوے اللہ تعالیٰ اُس سے پاک جو لیکن اللہ تعالیٰ کی راہ ہیست و معرفت میں ضرب المثل جائز ہے یعنی اس راہ کے واسطے مثال ہو سکتی ہے یا عالم ربوبیت میں سیر کی مثال ہو سکتی ہے اور غرض اس سے آسانی کے ساتھ سمجھانا ہوا کرتا ہے تاکہ اس راہ سے ایسے مقام پر واصل ہو کہ جہان ظہور کے واسطے کوئی مثال نہیں ہو سکتی ہو حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے بھی منزہ و پاک ہے یہاں لطائف اشارات میں سے عارفوں کے واسطے یہ ہے کہ ظہور حالات و ارواح جب منقطع ہوئے اور دینے اشتیاق میں مضطرب ہوئے تو اُن کو نہیں چاہیے کہ اپنے نفس سے خیالات و امثال بنا دیں کیونکہ یہ سب حادث ہو گئے اور خوف کریں کہ محض تشبیہ میں پڑے ہیں اور راہ غلط کر جاویں اور بد آواز و مثل حق جانیں کو یا فہمائش ہے کہ امثال مست بناؤ کیونکہ تم امثال نہیں پاؤ گے کیونکہ تم اس بات پر قادر نہیں ہو لیکن ہم امثال بناتے ہیں جو ادراک ہوتا ہے اُس کی حقیقی مثل پتہ قادریں اور تم نہیں قادر ہو چنانچہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مثل اور شکوہ فرما تمہارا مصباح نے تباہی آئی ہے اور فرمایا ضرب المثل الفاس الایہ اور فرمایا اولہ المثل لا یستغنی عن العیون والابصار الایہ پس کو با حکم دیا

لیکھنا کہ اس سے اوپر ہے اور اس سے نیچے ہے

کہ اللہ تعالیٰ کی مثال واسطے تشبیہ کے مست بیان کر دو لیکن اس کی طرف رہائی اور طلب کے واسطے مثل اعلیٰ اسی کے لیے ہے اور واضح ہو کہ مثال تو تصور پر معنوی اس کی ہے جو غائب ہو حالانکہ حق عزوجل کمال ظہور سے مثال و حقیقت میں تصور ممکن نہیں ہے لیکن اہل غیب کے لیے رہنمائی کے لیے البتہ روا ہے جیسا کہ بیان ہوا شیخ ابن عطاء رحمہ اللہ نے کہا کہ ضرب المثل اس کی ذات و ماہیت کے واسطے روا نہیں ہے کیونکہ ذات کا عقل میں لانا اسی حال میں ممکن نہیں ہے واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تمام اشیاء سب کا مجموعہ اس سے بھی کم ہے جیسے ایک ذرہ آسمان و زمین کے درمیان جو نہ ہوا کے اندر اڑتا ہے تو ذات حق عزوجل اس میں کیونکر ظہور کرے اسی واسطے ضرب المثل سے منع فرمایا کیونکہ اس کے مثل کوئی چیز نہیں ہے بقولہ تعالیٰ پس کناشی۔ تو ذات و کیفیت کا ادراک محال ہے بشرط جسم کتنا ہے کہ معنی قولہ کیونکر ظہور کرے یہ ہیں کہ ادراک اس کی ذات کا محال ہے ورنہ تمام اشیاء مظاہر حق بجانہ تعالیٰ میں لیکن ذات حق عزوجل پاک منزہ ہے پھر شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ اور صفات حق عزوجل کہ جب کا ظہور خلق کے واسطے ان کی بقا و دعوت کے لیے لباس کے طور پر ہے تو وہ ادراک سے منزہ و پاک ہیں مگر ظہور ظاہر ہے پس اس کی ذات و صفات کسی کے واسطے مثل نہیں ہو سکتی ہے کیونکہ او تعالیٰ جل شانہ الاحد الصمد ہے اور اس کی ماہیت ذات و کیفیت صفات پر و قوت محال ہے اور شیخ نے کہا کہ مثالین جو قرآن پاک میں بیان فرمائی ہیں وہ سرائر کے جذب کے لیے اور تاکہ اسی میں فنا ہو کر بقا حق سے باقی ہوں پھر حق بجانہ و تعالیٰ نے دو غلام ایک بخیل اور دوسرا سخی کی مثال بیان فرمائی بقولہ تعالیٰ عزوجل۔

صَدَقَ اللَّهُ مَثَلًا عَبَسَ الْاَكْمَلُوْكَ اَلَا يَقْبُرُ عَلٰی شَيْءٍ وَ مَن رَزَقْنٰهُ مِنَّا رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يَكْفُرُ بِنِعْمَتِ اللّٰهِ بَنٰی اَبَاكَ كَمَا دَنٰ اَبَاكَ مِنْ اَمْرِ اللّٰهِ

اللہ نے بنائی ایک کما دت ایک بندہ ہر مال نہیں مقرر رکھتا کسی چیز پر اور ایک جو کچھ روزی دے اپنی طرف سے خاصی روزی سودہ خرچ کرتا ہر چیز سے

يَسِّرْ اَوْ جَهِّرْ اَهْلُ يَسْتَوْنَ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ بَلْ اَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُوْنَ

آسان اور کھلے آسان برابر ہو نہیں سہولت اور دشواری پروردہ بہت نیک نہیں جانتے

صَدَقَ اللَّهُ مَثَلًا بیان کی اللہ تعالیٰ نے ایک مثال یعنی ایسی چیز جس سے تم کو امتیاز حاصل ہو کہ قدرت والے میں اور جو قدرت نہیں رکھتا ہے بڑا فرق عظیم ہے اور مثل میں کوئی عجیب بات ہونی چاہیے بعض نے کہا کہ یہاں مثل سے مراد ایک بات ہے اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ اس مثال میں امتیاز فرق موجود ہے جس کی جانب اشاروں کی نظر غریب نہیں کرنی تھی تو باعتبار بے لحاظی کے ان کے حق میں مثل ہے اور مثل در حقیقت وہی ایک حالت ہے جو غلام کو عارض ہے یعنی محکوم ہونا اور یہی تصرف پر اس کو قدرت نہ ہونا اس کا بیان بطور بدل کے یہ ہے۔ سَبَّحْنَا اَبَاكَ بِنْدَةً ہے۔ مَثَلًا کا دوسرے کے ملک میں۔ یعنی عید سے مراد یہاں اللہ تعالیٰ کا بندہ نہیں ہے کیونکہ غلام و اقاد و فون اللہ تعالیٰ کے بند سے ہوتے ہیں پس یہاں مراد وہ غلام جو لوگوں میں معروف ہے۔ مَثَلًا یعنی وہ غلام ایسا ہے کہ اس کو کسی چیز پر قدرت نہیں ہے یعنی کوئی تصرف نہیں کر سکتا ہے یعنی ایسا غلام خیال کر دو جو ہر طرح مجبور و تصرف سے ممنوع ہے کیونکہ بعضے غلام ایسے ہوتے ہیں کہ آقا ان کی تصرفات کی اجازت دیتا ہے جیسے غلام ماذون جسکو تجارت کی اجازت ہے تو وہ خرید و فروخت کر سکتا ہے اور جیسے مکاتب کہ آقا نے اس کو نوشتہ دیدیا اس قدر روپیہ کیا کہ وہ آزاد ہے پس ان کو کچھ تصرف کی اجازت ہوتی ہے مسئلہ اسی مقام سے فقہار نے استدلال کیا کہ غلام کے ملک میں کچھ نہیں ہوتا۔ خلاصہ یہ کہ ایک ایسا غلام ہے جسکو کچھ قدرت نہیں ہے۔ وَمَن رَزَقْنٰهُ اِيْسًا تَحْفٰظُہُ کہ رَزَقْنٰہُ ہم نے اسکو رزق دیا ہے۔ میتا۔ اپنی طرف سے یعنی فقط اپنے فضل سے کچھ اس کا ذاتی استحقاق نہیں ہے۔ یعنی ایک آزاد شخص ہے کہ ہم اپنی حکمت و فضل سے جس کو ہم خود جانتے ہیں اپنی طرف سے رزق دیا ہے۔ رَزَقْنٰہُ رزق حسن مراد یہ کہ ایسے طور پر رزق ہے کہ لوگوں کی نظروں میں اچھا عالم ہوتا ہے اس لیے کہ وہ رزق کثرت کے ساتھ اور ایسی چیزیں ملی ہوئی ہیں کہ کھینے والوں کی نگاہ میں پسند کرتی ہیں۔ اور تشریح ہم کتنا ہے کہ رزق حسن یہاں محال ان پاکیزہ وسعت کے ساتھ ہے۔ فَهُوَ يُنْفِقُ وَنَسُوْہُ شخص خرچ کرتا ہے اس رزق حسن میں سے خیرات کی راہوں میں اور طرح طرح کی نیکیوں

میں یہ سزاؤں سے ڈرتا ہوں۔ پوشیدہ و ظاہر کر کے۔ واضح ہو کہ رزق حسن میں خالی کوئی نہ ہوگا کیونکہ اللہ تعالیٰ
 حد و قیاس سے قبول نہیں فرماتا۔ وحدیث میں ہے نعم المال الصالح للرجل الصالح مرد نیک کے لیے مال نیک بہت اچھا ہوتا ہے اور حدیث میں ہے
 ولا قبل الله الا بطيب اور اللہ تعالیٰ قبول نہیں فرماتا مگر نہی صدقہ جو پاک ہو۔ اور قول میں یعنی خرچ کرتا ہے اس میں سے۔ توبہ دلیل ہے کہ مال حلال کو
 اس طور سے خرچ کرنا چاہیے کہ سب دوسرے کو نہ دیدے کہ خود فقیر پریشان ہو جاوے اسی واسطے ہونیفقہ نہیں فرمایا بلکہ نفقہ منہ فرمایا۔ اور خرچ اپنے
 نفس پر اور اپنے عیال وغیرہ پر ظاہری اور دینی محتاج کو دیدے جو قربت و عیال میں سے نہ ہو تو پوشیدہ اچھا ہے۔ بالجملہ یہ مرد آزاد ہے جسکو اللہ تعالیٰ
 نے اپنی مشیت و حکمت سے موافق رزق حسن دیا اور وہ اس کو ظاہر و پوشیدہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرتا ہے پس پہلا غلام بے مقدار و اور دوسرا
 آزاد و مقدار والا صاحب دو قسم کے شخص ہیں۔ پہلے کسٹاؤن کہ یاہ دونوں یکساں ہیں۔ یعنی نہیں حاصل معنی یہ کہ جیسے تمہارے نزدیک ایک غلام جسکو
 اپنے امور میں کچھ قدرت نہیں ہے اور دوسرا آزاد مالدار ہر طرح کی قدرت و فراخی عیش والا خوب خیرات کرنے والا دونوں یکساں نہیں ہیں اس طرح
 تمہارے معبود و عبادات ہوں یا جاندار ہوں جنکو خود کچھ نفع و ضرر کی قدرت نہیں ہے اللہ تعالیٰ کے نزدیک کیونکہ ہو سکتے ہیں عطا و رحمت اللہ تعالیٰ
 نے کہا کہ مثال میں ابوجہل حضرت ابوبکر صدیق میں کہ دونوں مساوی نہیں ہیں۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر کیا کہ عوفی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 ابن عباس سے روایت کی کہ یہ مثال اللہ تعالیٰ نے کافر و مومن کی بیان فرمائی ہے اور یہی فتاویٰ اللہ تعالیٰ کے قول ہے اور اسی کو شیخ ابن جریر
 رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے پس غلام ملک جو کسی چیز پر قادر نہیں ہے وہ کافر ہے اور جسکو رزق حسن دیا گیا کہ ظاہر و پوشیدہ خرچ کرتا ہے وہ مومن ہے
 عجاہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ یہ مثال جن کی اور حق تعالیٰ سے عجز و جہل کی ہے یعنی یہ اور وہ دونوں برابر نہیں ہیں دونوں میں فرق عظیم ہے۔
 اختلاف اللہ سب تمہارے تو اللہ تعالیٰ ہی کو جسے جس نے سب کچھ پر کیا وہ سب کا خالق ہے اور حجاب و غلظت اس کی ملک غلام ہیں۔ جس
 آکفروہم ولا ینکلمونہ بلکہ ہر تیرے ان میں کے جانتے نہیں ہیں یعنی اللہ تعالیٰ کو پہچانتے ہی نہیں ہیں۔ علمائے کبار نے کہا کہ اللہ سے سب مراد ہیں یعنی
 مشرکین سب جاہل ہیں اور اگر کام و فلوقات کو خطاب لیا جاوے تو اکثر سے مراد سب کافر ہیں جو مومن سے زیادہ ہوتے ہیں۔ اشارہ ہے کہ علم کے ساتھ
 جو خوبی ثابت ہو وہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ثابت ہے اور شرک و کفر وغیرہ کے ساتھ لاعلمی و جہالت ہوتی ہے۔ مگر فی العمراس قول اللہ تعالیٰ منہ رب
 مثلاً علی راکل کا آئیہ۔ واضح ہو کہ غلام ظاہر میں آزاد کے ملک میں ہوتا ہے اور آزاد جو اس طریقہ میں آزاد کہلاتا ہے وہ طریقت کی راہ سے بھی خود
 غلام ملک ہوتا ہے کیونکہ جو شخص کہ اپنے نفس کے خیر میں اسیر ہو اور اس کی زبردستی کے نیچے دیکر عاجز ہو اور اس توبہ قدرت نہیں کہ اپنے کو اس
 نفس کے خواہشوں سے آزاد کرے اپنے کمالات پر ترقی کرے بلکہ اسی کے خیر میں اس طرح مرقبہ قبول کرتا ہے کہ اس کے لیے کوئی اثر باقی نہیں ہے اور ایسے
 شخص کو یہ بھی قدرت نہیں کہ اپنے قلب کے ترانہ کا مالک ہو اور ذکر و فکر و عجاہات سے حفاظت فرماوے کیونکہ اس کے خیر اللہ کو نفس و شیطان نے
 اپنے قبضہ میں کر لیا ہے۔ اور دوسرا بندہ وہ ہے جسکو اللہ تعالیٰ نے توفیق دی کہ اس کی معرفت و حکمت کے اوراق حسنہ و مسابغات و کاشفات
 کے مطابق لویہ سے سرفراز ہے اور وہ اپنے نفس و مال کو اللہ تعالیٰ کی راہ میں خیرات و قربان کرتا ہے اور لطافت و حکمت کو طابون پر تسلیم کرتا ہے
 اور اس کے عروج کے کوئی شخص واقع نہیں مگر جو اس درجہ پر ہو۔ ان دونوں میں بڑا فرق عظیم ہے مگر جاہلون کے نزدیک دونوں برابر ہیں نہیں بلکہ
 جو شخص ان کی رفتار کے ساتھ موافق ہو اور جاہلون کی خواہش پر فوق دے اور ان کے ساتھ شرک ہو اسی کو قبول کرتے ہیں و نہ قال تعالیٰ اھجر شکر
 بل انکرم لا یعلمون جاہل لوگ بوجہ گرفتاری نفس کے عارف کو جاہل سے تمیز نہیں کر سکتے ہیں اور سچے کو سیکار سے امتیاز نہیں دیتے ہیں اور سب
 نعمت اللہ تعالیٰ سے ہی کے لیے ہے اس نے اپنے بندوں کو معرفت دی اور اپنے ہی حقائق پر لگا کیونکہ جاہل اگر ان کو پہچانتے تو اپنی طرف مشغول کر دیتے
 میں کسی نہ کرتے لیکن وہ توک اہل الحق میں کہ مع الحق عز و جل باقی ہیں کوئی مشغول کرنے والا ان کی طرف راہ میں پاتا ہے وحدیث شریفہ میں آیا
 ہے کہ لیون پر ایک زمانہ آوے گا کہ اس وقت منکر معروف ہوگا اور معروف منکر ہوگا یعنی شرع شریف میں جو باتیں ممنوع ہیں خواہ سر تکلیفی ہو یا نہ ہو

بکثرت علامات زمانہ قریب قیامت کے صحیح روایات سے مروی ہوئے ہیں حالانکہ اب اُن کا ظہور آنکھوں کے سامنے ہوتا جاتا ہے از انجملہ یہ ہے کہ امتِ اسلامیہ کو زور و غلبہ و شوکت کمال حاصل تھی اور نہایت بڑی سلطنت اسلام کی تھی کہ نصرانیوں کو بالکل وحشی جانوروں کی طرح پالتے تھے کچھ اسکالماں بھی نہ تھا و لیکن حدیث صحیح میں یہ روایت موجود تھی کہ قریب زمانہ قیامت میں روس زمین پر نصرانی سب سے زیادہ ہونگے اور سب پر غالب ہونگے و لیکن اس زمانہ میں یہ بالکل ظاہر ہو گیا ہے اگرچہ سب کھوں تو بہت بڑی کتاب ہو جاوے۔ خلاصہ یہ ہے کہ ہر ایک شخص وہی جانتا ہے جقدر اُس کو اللہ تعالیٰ نے آگاہ کر دیا اور اللہ تعالیٰ کا علم بے انتہا ہے اور آدمی میں بے انتہا علم کا ظرف موجود نہیں ہے تو سوائے اتنے علم کے جس پر اطلاع دینی باقی سب اُس کی نظر سے غائب ہے وہ غیب اللہ تعالیٰ ہی کو معلوم ہے اور حضرت موسیٰ و خضر علیہ السلام کی حدیث میں صاف مذکور ہے کہ ایک چڑیا نے منہ سے پانی پیا تو خضر نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا کہ اے موسیٰ میرا قیصر اور تمام مخلوقات کا علم بقایہ علم اسی ہے اس قدر بھی نہیں جقدر سمندر ہے اس چڑیا کی چونچ میں پانی نکلتا ہے۔ اللہ تعالیٰ کی شان نہایت بزرگ ہے کوئی قیاس نہیں کر سکتا۔ اربابِ ایمان مستقیم رکھو اور خوب سمجھو کہ غیب فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے اُن کی عبادت و بندگی صحیح ہے اور سوائے اُس کے جو کچھ کوئی جاہل شرک کرے سب اُس کی جمالت ہے اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے بے مثل دیے مثال دے مانند و بلاشبہ و بے قیاس و گمان دو ہم ہے ہم یزل و لا یزال اُن کی شان ہے کافروں و مشرکوں کا شرک اُن کی جان کا وبال ہے چونکہ ہمیشہ سے کافر و مشرک لوگ اپنی جمالت سے دعوے کرتے ہیں کہ ہماری زندگی موت ہی ہے جو نظر آتی ہے تو سب دور و انہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جل شانہ کے مقابلہ میں ایسے دعوے کرے اور اللہ تعالیٰ نے تنبیہ کر دی کہ وَمَا أَمْرُ اللَّهِ إِلَّا بَعْدَ أَمْرِكَ اور نہیں ہے قیامت کا امر کر جیسے پاک مارتے کی چک۔ یعنی اللہ جل شانہ جیسا عظیم ہے ویسا ہی قدرت والا حکمت والا سب کمالات والا ہے اُس نے آگاہ فرمادیا کہ قیامت برحق ہے تو اس میں کچھ شک نہیں ہے مشرک و کافر لوگ شبہ میں پڑتے ہیں کہ مگر کبے زندہ ہونگے اور یہ نہایت جمالت ہے جس نے اُن کو عدم سے پیدا کر دیا وہ کر و مرتبہ چاہے مارے و جلاوے پس یہاں تنبیہ کر دی کہ پاک مارتے اللہ تعالیٰ قیامت قائم فرماو بیجا یعنی تم لوگ مثل میں آپس میں پاک مارتے کا وقت بہت ہی کم رہتا ہو تو تمہاری سمجھ لے موافق اللہ تعالیٰ نے تنبیہ کر دی کہ اُس کی قدرت میں کسی چیز سے پیدا کر دینے میں کچھ دیر نہیں لگتی ہے اسی واسطے فرمایا۔ اَوْ هُوَ أَقْرَبُ۔ یا وہ اس سے بھی زیادہ قریب ہو بیٹھے تمہاری سمجھ میں جو آوے اُسکو غور سے دیکھو کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت اس سے بھی زیادہ ہے بعض مفسرین نے کہا کہ یہ بیان قیامت کی نزدیکی کا دینے قیامت کا زمانہ دو زمین ہے اتنا نزدیک ہے اور بات یہ ہے کہ یہ مثال بیان فرمائی اس طرح کہ تمہاری دنیا کی زندگی اگر کم دربریں تک ہو تب بھی یہ زمانہ ایک لمحہ دے اور قیامت کے بعد زمانہ بے انتہا و غیر محدود ہے پھر جس شخص کو کچھ بھی حساب معلوم ہے وہ جانتا ہے کہ محد و محدود کے ساتھ ذرہ برابر بھی نسبت نہیں ہو سکتی ہے اور تصور ہی میں نہیں آ سکتی ہے تو قیامت کا زمانہ اُس کے بعد والے زمانہ کی بہ نسبت لمحہ بھی نہیں ٹھہرتا ہے۔ یہ مضمون اگرچہ بالکل صحیح ہے مگر فراموش کر دینا چاہیے۔ اور پہلا مضمون یہ تھا کہ قیامت کو قائم کر دینا جب اپنے وقت پر ہو گا تو اُس کے قائم کرنے میں کچھ دیر نہ ہو گی پاک مارتے اللہ تعالیٰ قائم فرماوے گا۔ زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یہی مراد نہیں ہے کہ تمہارے پاک مارتے میں پھر قیامت آجائے گی بلکہ قدرت کاملہ کا بیان ہے کہ وہ بات کہتے ہزاروں عالم پیدا فرماوے کن فیکون اُن کی مثال ہے۔ اِنَّ اللہَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے جو چاہے جب چاہے کہ سکتا ہے تو قیامت اُس کی قدرت کے سامنے کچھ حقیقت نہیں رکھتی ہے لیکن کافر و مشرک لوگ بے انتہا جاہل ہو قوت میں کہ اس سے انکار کرتے ہیں۔ ف قال فی اللہ اس قدر اللہ تعالیٰ و اللہ غیب السموات والارض و الامر الساعة الٰہیہ۔ اللہ تعالیٰ عزوجل نے اپنے بندوں کو اپنی معرفت علی سے آگاہ فرمایا اس طرح کہ اوس سبحانہ تعالیٰ عالمِ علم الٰہی ہے اور قادر بقدرت ازلیہ ہے جس عالم الٰہی وہ ہے کہ وجود الوجود سے آگاہ ہو اور جس کو یونہی جانتے ہیں جس جگہ متحقق ہے سب اُس کے علم سے ہے اور وجود کی بابت اور کجا وجود اُس کی قدرت و حکمت سے ہوا سب اُس کے علم میں تھا اور سب اُس کی قدرت میں جیسا تھا ویسا ہی اب

موجود ہے تو اس پر اس سب کا جوڑے ناپو اور معدوم کر دینا کچھ بھی دشوار نہیں ہو سکتا کیونکہ سب کا قیام اسی کی قدرت سے ہے وہی ہی القیوم ہے جو کچھ
 اُس کے ساتھ چاہے کرے اگر ایجاد کرنا چاہے تو کاف کو نون سے ملنے اور نون سے پہلے اُس کو پیرا کر دے مارواو ہو۔ اس میں اتصال ہے وہ بھی
 اسی نے پیدا کیا ہے خود کاف و نون کو یا وہ ہو کہ اُس نے پیدا کیا تو کیا اسکے پیدا کرنے کے لیے کوئی کن پہلے تھا بلکہ یہ فحاشی قدرت ہے یون ہی
 جسکو چاہے معدوم کر دے اور جب غیب السموات والارض اُسی کے واسطے ہے تو اُس پر مطلع نہیں کرتا مگر جو چاہے اور اُنھیں کو چاہتا ہے جو اُس کے
 بند سے اولیا میں رسول و صدیق و شہداء و صالحین و نبیین اور اُس کو مرد و بند و ن کافرون و مشرکون و شیاطین سے پوشیدہ فرما دیا ہے و قال
 تعالیٰ وما کان اللہ لیطعکم علی الغیب وکن اللہ یحیی من رسلہ من یشاء الایہ و فی قال الامن ارتضی من رسول الایہ پس جو بند کہ غیب پر مطلع ہوا وہ
 بھی سب سے غیب ہے گویا وہ غیب الغیب پر مطلع ہوا ہے اور سب سے زیادہ اشراف کون غیب ہو گا سوائے خیر ان الہی کے اور یہ خزان اُس کے
 خالص بندوں کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں اور ان عجائب حلت و غرائب علوم کی قدر وہی جانتا ہے جو جانتا ہے شیخ نضر جو رسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 کہا کہ بندوں میں اولیا کو مخفی کر دیا اور اولیا میں غیب کو مخفی فرمایا اور اُس کے خالص بندوں پر کوئی مطلع نہیں ہوتا سوائے اسکے اولیا کے اور اولیا پر صاف حق
 بند سے مطلع ہوتے ہیں اور غیب پر مطلع ہونا عین الوجودات ہے اور اس بھی زیادہ نادر الوجودات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ولی کو چاہے قال المتجرم
 ولی کی شناخت کسی طریقہ سے نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ کی ہدایت سے پس جو کوئی اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو اُسی کو اللہ تعالیٰ معرفت عطا فرماتا اور فرما
 تعالیٰ الان اولیا اللہ لا خوف علیہم الایہ کی تفسیر میں گزرا کہ جبکہ دیکھنے سے اللہ تعالیٰ یاد آوے اور محبت زیادہ دل سے دور ہو کہ جب غیب نامی ذات
 آپ کے لیے مخصوص فرمایا تو سب مخلوق کو علم سے معزول کر کے اپنی ملت بلا یا قال تعالیٰ

وَاللّٰهُ اَخْرَجَكُمْ مِّنْ بُطُونٍ اَمْهَگُمْ لَا تَعْلَمُوْنَ شَیْئًا وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْاَبْصَارَ وَالْاَفْئِدَةَ

اور اللہ نے تمکو نکالا ان کے پیٹ سے کچھ نہ جانتے تھے اور دیکھنے سمکھنے اور آنکھیں اور دل

لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ اَلَمْ یَرْوِاْ اِلَی الطَّیْرِ مُسَخَّرَاتٍ فِیْ جَوِّ السَّمَاءِ مَا یُمِیْنُ کُفُّنَ اِلَّا اللّٰهُ طَرَاتْ فِی

شاید تم احسان مانو کہ انہیں دیکھے اڑتے جاؤر حکم سے بندھے آسمان کی ہوائیں کوئی عین تمام را انکو سوائے اللہ کے

فَیْءَ لَا یَتْلُوْنَ لِقَوْلِهِمْ یُؤْمِنُوْنَ ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ بُیُوتِكُمْ سَكَنًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جُلُودِ

اسین پتھر ان کو گون کو جو بھین لگتے ہیں اور اللہ نے بنا دیے تم کو تمہارے گھر بننے کے جگہ اور بنا دیے تم کو جو پاؤں کے

الْاَنْعَامِ بُیُوتًا تَسْتَخِفُّونَهَا یَوْمَ ظَعْنِكُمْ وَیَوْمَ اِقَامَتِكُمْ مِنْ اَصْلَافِهَا وَ اَوْبَارِهَا وَ اَشْعَارِهَا

کھال سے ڈیرے جو کھینکتے ہیں تم کو جسد سفر میں ہو اور جسد گھر میں اور ان کی اون سے اور ہڈیوں سے اور بالوں سے

اَنْشَآءًا وَمَتَاعًا لِیْ حَیْی ۝ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّمَّا خَلَقَ ظِلَالًا وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ اَكْنَانًا

کھیننے اسباب اور برتن کی چیز آید وقت تک اور اللہ نے بنا دیے تم کو اپنی بنائی چیزوں کی چھانڑیں اور بنا دیے تم کو پناہوں میں چھپنے کی جگہ

وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ سَرَابِیْلِ تَجِیْکُمْ الْحَرَّ وَسَرَابِیْلِ تَقِیْکُمْ بِأَسْکُنِ لَّیْلِ یُدْمِنُ بِغَیْمَتِ لَیْلِ

اور بنا دیے تم کو کرنے جو چھاؤں شہر کی اور کرنے جو چھاؤں لڑائی کا اس طرح پورا کرتا ہے احسان

عَلِیْکُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ فَاِنْ تَوَلَّوْاْ فَاِنَّمَا عَلَیْکَ الْبَلٰغُ الْمُبِیْنُ ۝ یَعْرِفُوْنَ نِعْمَتِ اللّٰهِ

تیرے شاید تم حکم میں آؤ پھر اگر پھر جاؤں تو تیرا کام بھی ہے کھو کو سادہ بنا چھانتے ہیں اللہ کا احسان

ثُمَّ یُنْکِرُوْنَهَا وَ اَکْثَرُھُمْ کَافِرُوْنَ ۝

پھر منکر ہو جاتے ہیں اور بہت اچھین ناشکریں

اور اللہ تعالیٰ نے ان کو جو بھین لگتے ہیں اور اللہ نے بنا دیے تم کو تمہارے گھر بننے کے جگہ اور بنا دیے تم کو جو پاؤں کے

واللہ آخر جکدہ اور اللہ تعالیٰ نے تم کو نکالا یعنی اس طرح پیر کیا بنظر ظاہر اسباب کے تم کو نکالا۔ میں نے کھنڈہ تمہاری ماؤں کے پیٹوں سے نکالا کہ تم اُس کے لطف قدرت کی جو طرح طرح کے پیرایہ میں ظاہر ہے غور سے دیکھو اور جو شخص کہ علم رکھتا ہے اس امر میں جب غور کرے گا پیدائش کے طریقہ کو عجیب پاوے گا کہ وضع حمل سے پہلے زندہ بچہ پیٹ میں بہت سخت عجوبہ ہوتا ہے اور پیدائش کے وقت کیونکر اُس کے واسطے اس محنت گاہ دنیا میں آنے کے لیے وسعت و آسانی دیا جاتی ہے اور قبل اس کے اُس کا رزق و عمر و اعمال مع سعادت و شقاوت کے پورے کر دیے جاتے ہیں۔ جب پیرا ہوا تو بالکل نادان۔ لا تفکروا موت شدیداً۔ تم اُس حال میں کسی چیز کو نہیں جانتے حالانکہ تمام دنیا پیش نظر ہوتی ہے اور کوئی تدبیر و فکر کسی نفع حاصل کرنے یا ضرر نہ کرنے کی بالکل نہیں کرتا اور نہ کسی نفع و ضرر کو جانتا ہے مگر خالق عزوجل اُس کو کمال خوبی سے پرورش فرماتا ہے جیسے بچہ ان اس طریقہ سے تھا ویسے ہی پرورش کرنا تمہاری نظروں کے روبرو ایک طریقہ پر ہوتا ہے۔ وجعلکم منکم الذمیر مع ذلک لعلکم توعظون اور بناوے تمہارے لیے کان اور آنکھیں۔ حرت و اذ فقط عطف کے لیے ہوتا ہے اس سے ہلکا نہیں کہ پہلے نکالا پھر کان آنکھیں بنائیں بلکہ یہ دونوں بائیں اللہ تعالیٰ نے دیدین پس قبل پیدائش کے یہ چیزیں بنا دیں تھیں لیکن نکالنا پہلے بیان کر کے پھر اُس کے بیان میں نکتہ یہ ہے کہ یہ چیزیں بعد پیدائش کے کام آتی ہیں۔ اور سمع کو دوا اور ابصار کو جمع اس واسطے فرمایا کہ جمع دراصل صادر ہے اُس لیے معنی مفرد و جمع سب آتے ہیں یہاں جمع مقصود ہے اور مراد کہ سمع یعنی کان ہیں اور سمع کو مقدم اس لیے فرمایا کہ آنکھ بند کر کے علوم حاصل کرنے میں کان سے کام نکالتا ہے اور نہ نصیحت جو کان سے سنیے یعنی مانے کا راستہ ہے اور آنکھ کے فرائض بھی بے شمار ہیں لیکن علمائے کبار نے کان کو آیت کے اشارہ سے اشراف جانا ہے سراج المنیر میں دلائل ذکر کیے مگر بعض آیات میں عیسا و یحیا و یحییٰ و یونس کا ذکر ہے یعنی کافروں کے مذمت میں پہلے آنکھ سے اندھے ہونا بیان کیا پھر گونگے پھر بے لہذا یعنی علمائے کبار کو مقدم کرتے ہیں۔ لیکن جواب یہ ہو سکتا ہے کہ عام منفعت نادر ہوتے تو بھیجے بیان فرمایا۔ بہر حال یہ کوئی ضروری مسئلہ نہیں ہے البتہ اگر کوئی مثلاً قسم کھا جاوے کہ واللہ تیرے سب سے اچھے جو اس کو یہ غذا یاد دلائی ہے پھر وہ دوا آنکھ کو یا کان کو بگلی ہو تو فقیہ دینے میں ضرورت پڑے گی کہ قسم بھی ہے یا جھوٹی ہوئی یا بکلمہ احسان رکھا کہ تم کو کان دیے اور آنکھیں دین۔ والا ذیجکۃ اور دل دیے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ بعض نے نزدیک افتدہ و باغ و عقل تین جگہ ذریعہ سے نفع و ضرر کی چیزیں پہچانتا ہے اور صحیح یہ ہے کہ افتدہ فقط عقلیں ہیں جو کما کر مذقالب ہیں۔ اقول بنا براس قول کے افتدہ کا ترجمہ عقلیں ہونا چاہیے اور دل و جوار اس معنی میں کہ سکتے ہیں کہ عقلوں کا مرکز دل میں۔ غرض کہ یہ جو اس آدمی کو تھوڑا تھوڑا کر کے حاصل ہوتے جانتے ہیں۔ لعلکم تشکروا۔ اس واسطے دیے ہیں کہ تم اللہ تعالیٰ کا شکر کرو۔ یعنی آدمی ان حواس سے اپنے رب تبارک و تعالیٰ کی بندگی میں مدد پاوے اور ہر عضو و اُس کی قوت کے ساتھ اپنے رب کی طاعت بجالا دے چنانچہ صحیح بخاری میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے کہ جس نے میرے کسی ولی سے عداوت کی تو اُس نے میرے ساتھ لڑائی ظاہر کی اور کوئی بندہ میرے یہاں کسی طاعت کے ساتھ اُس طاعت سے بڑھ کر قرب میں چاہے جو میں نے اُس پر فرض کر دی ہے اور مجھے بندہ میری طرف نزدیک چاہتا ہے تو اُفل طاعات کے ساتھ یعنی نوافل ادا کرنے کے بندہ من و تعبات ہر قسم کی طاعات صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ وغیرہ کے نوافل سے قرب چاہتا ہے یہاں تک کہ میرا محبوب ہو جاتا ہے پس جب میں نے اُس کو محبوب کیا تو ہو جاتا ہوں اُس کے کان کہ جس سے سنتا ہے اور آنکھ کہ جس سے دیکھتا ہے اور ہاتھ کہ جس سے گرفت کرتا ہے اور پاؤں کہ جس سے چلتا ہے اور اگر کچھ مجھ سے مانگتا ہے تو جو مانگے میں اُس کو دیتا ہوں اور اگر مجھ سے پڑا چاہتا ہے تو جس سے پڑا چاہے اُس کو پڑا دیتا ہوں اور جن امور کو میں کرنے والا ہوں کسی میں مجھے اتنا درد نہیں جو مجھے ایسے بندہ ہونے کے فتنے کہ میں سے جو اپنی موت کو ناگوار رکھتا ہے اور میں اُس کے ناخوش کرنے کو کہ وہ رکھتا ہوں حالانکہ موت اُس کے لیے ضروری ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اس حدیث کے معنی یہ ہیں کہ جب بندہ نے خلوص سے اپنے ساتھ بندگی کی تو اُس کے سب کام اللہ تعالیٰ کے واسطے ہو جاتے ہیں پس سنتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے اور دیکھتا ہے تو اللہ تعالیٰ کے واسطے یعنی ہر شے کو اللہ تعالیٰ کے لیے کرتا ہے اور گرفت کرنا اور چلنا اللہ تعالیٰ ہی کی بنیاد میں ہوتا ہے سب بائیں اللہ تعالیٰ ہی

سے استعانت لیتا ہے اسی واسطے صحیح کے سوا اس حدیث کی بعض روایت میں اس قدر زائد ہے کہ بی بیع و بی بیصر و بی بیطش یعنی میرے ہی ساتھ سنتا
 ہے اور میرے ہی ساتھ دیکھتا ہے اور میرے ہی ساتھ گرفت کرتا ہے۔ آیت میں بھی شکر کرنے کے یہی معنی ہیں۔ مگر ترجمہ ہم کتاب ہے کہ خلاصہ معنی نہ کر کے یہ
 ہیں کہ جو چیز اللہ تعالیٰ نے دی اُس کو بطرح مشروع کیا اور حکم دیا ہے اُسی میں صرف کرے کہ باقی شخص اس چیز میں امانت دار ہے اور واضح ہو کہ اولیاء
 شائع نے اس حدیث کے بیان حکمت میں کہا کہ امانت پوری امانت اور اگرے تو اُس کی خواہش و غرض ذاتی اس چیز میں کچھ نہ ہوگی اور جو کوئی کسی کی امانت
 میں اپنی غرض بھی چاہے تو خیانت ہوتی ہے لہذا جب اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی نے امانت اور کرنی چاہی تو ظاہر ہے کہ جان و مال سب اللہ تعالیٰ کی
 امانت ہے میں حکم کا کھانا پینا سونا اور مال کا رکھنا و صرف کرنا خالص اُسی کے واسطے ہو اور بطرح مشروع و احادیث و آیات میں بیان ہے کہ ہم و جان کے
 لیے برتاؤ رکھیں تو صاف ظاہر ہے کہ زہار و چوری و قتل پروری وغیرہ سب سے پاک ہوگا اور جب ایسے مرتبہ پر پہنچا تو مصداق سن فانکم از کبر و کبر و کبر
 و ازہوا یعنی تکبر و کبر و ہوا سے نفسانی سے پاک ہو گیا۔ جب آثار شیطانی و ہوا جس نفسانی سے چھوٹا تو اُس کی روح کا ظہور ہوا جس روح کی بزرگی اللہ
 تعالیٰ نے قول نفیست فیہ من روحی میں اور قولہ الروح من امر ربی میں بیان فرمائی ہے اور جبکہ آثار میں سے صفات لکھیں اور ہی مرتبہ اپنی خودی سے فساد
 ہونے کا اور بقا سے حق عزوجل کے ساتھ باقی ہونے کا ہے اور بزرگوں نے فرمایا کہ یہ قریب و معرفت و توحید ہے اور اسی واسطے اس کا دیکھنا و سننا و چھلنا
 وغیرہ سب حیات قدم کے ساتھ ہوتے ہیں تو یہ معنی بھی اس حدیث کے صحیح ہیں کہ اُس کے بلکہ افعال بقوت الیہ ہوتے ہیں اور آثار غیب سے و کرامات پر
 کچھ خالق عزوجل چاہتا ہے اُس بندے سے ظاہر ہوتے ہیں لیکن وہ خود کسی بات کو نہیں چاہتا کیونکہ خواہش سے پاک ہوتا ہے حالانکہ عوام الناس
 اُس کی خوشامد و خدمت اسی غرض سے کرتے ہیں کہ ہمارے واسطے ایسی دعا کرے گا اور خدمت نہ کرے گی تو ناخوش ہو جائیگا۔ اور یہ نادانی ہے ان آثار
 تعالیٰ اُن کو کون سے راضی ہوتا ہے جو اُس کے ولی بندے کی خدمت و خاطر بلکہ مشروع کرین اور اپنے اُس کا خطاب بلکہ غضب ہوتا ہے جو اُس کے
 ٹیک بندے کو اُپر اور دین اور ظاہری صورتوں سے آدمیوں کی یکساں ہے لیکن درمیان میں فرق ہے اتنا کہ اُس کا وہ رہنا چاہیے کہ بھٹے فقیر
 شیطان کے ولی ہوتے ہیں اور اکثر بائیں بتلاتے اور عبادت کے خلاف اُن سے بھی حرکات سر نہ ہوتے ہیں تو بچان شکل ہوتی ہے لیکن اللہ تعالیٰ نے
 اپنے بندوں کو نہایت آسان بچان دیدی ہے اور وہ یہ ہے کہ جو بندہ اللہ تعالیٰ کا ولی ہے وہ پوری طرح شریعت و سنت پر قائم ہوگا اور جو غیر مردود
 و مغلطہ و کہ شیطان کا ولی ہے اُس کو اللہ تعالیٰ نے یہ قدرت نہیں دی کہ شریعت و سنت پر چل سکے اور یہاں تک کہ کو دخل نہیں ہے بلکہ بالکل خلاف کی
 نہایت رحمت ہے اور عجیب حکمت یہاں یہ ہے کہ عوام الناس بھی دو طرح کے ہیں ایک وہ ہیں کہ آخرت پر یقین کر کے سچے مومن ہیں تو ایسے لوگ تو ولی
 سے آخرت چاہتے ہیں اور دنیا کی ستار فقط اس نیت سے چاہتے ہیں کہ اُن کو ضرورت و فراغت کے ساتھ اس طور سے حاصل ہو کہ اُن کو آخرت کے
 کاموں میں پریشانی نہ پیدا ہو کیونکہ جب روح و معاش میں پریشانی ہوتی تو نماز و روزہ وغیرہ سب اعمال میں فراغت خاطر نہ ہوتے سے نقصان ہوتا ہے
 پس ایسے لوگ تو لایعنی ولی اللہ سے رجوع کرتے ہیں اور دوسرے قسم کے وہ لوگ ہیں جو دنیا کے طالب ہیں اور کچھ خیال اُن کو آخرت کا بھی ہوتا ہے
 یا نہیں ہوتا تو ایسے لوگ جب کسی فقیر کو جو حقیقت میں شیطان کا ولی ہے یا تہ ہیں اور صریحاً دیکھتے ہیں کہ یہ شخص شریعت پر قائم نہیں ہے تو اُس سے پرہیز
 نہیں کرتے بلکہ اُس کی مگر ایسی کو بلا اجازت شرعی سے اچھا سمجھتے اور یوں کہتے ہیں کہ ولی کے کام اچھے ہی ہوتے ہیں اگرچہ ہماری سمجھ میں نہ آتے اور یہ سمجھتے ہیں
 کہ اُس کا ولی ہونا تو کچھ گنہ اور ولی کے کام سمجھ میں نہیں آتے ہیں اور حکم مشروع ہو کرتا ہے اور منع کرتا ہے اُس کو نہیں مانتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے اُن کو آنکھ
 کان اور عقل دی تھی کہ راہ حق شرعی پر چلیں بجائے شکر کرنے کے کفرانِ امت کیا کہ شکر ہی تھا کہ ہر ایک سے مشروع پر چلے گا کام لین پھر ایسے ہی لوگ
 ہوئے جنہوں نے بزرگوں کے روحی تعارفات اُن کے اختیار سے سمجھے اور ایسے بدتر و دوسرے ہوئے کہ جنہوں نے ان کی موت میں بنا کر انکو اپنے امور کا اعتبار قرار دیا
 اور قال و قریبانی و نزدیکان و مشقت بلکہ صریح عبادت سے شکر کیا حالانکہ بالکل قدرت فقط اللہ تعالیٰ عزوجل کے واسطے ہے اور ہر چیز جسے اللہ
 آفتاب و ستارے و زمین و چارے بلکہ ذر ذرہ تک اُسی کے قبضہ قدرت میں ہر وقت شکر ہے چنانچہ مشرکوں کو تہ کیا کہ آنکھیں کھول کر غور سے اُٹھی ہوئی ہر ایک

آسمان وزمین کے بیچ میں رکھیں۔ اَلَمْ يَجْعَلْ رُوحَ الْطَّيْرِ۔ یعنی کیا ایسے لوگوں نے جنکو یہ سچاں و تیسر نہیں ہے کہ قدرت اسی جل شانہ کس قدر عظیم اور سب سے بڑا
حافظی ہے انھوں نے نہ دیکھا پرندوں کو اڑتا ہوا۔ مَسْخَرَاتٍ۔ درحالیکہ وہ مسخر ہوئے ہیں۔ فِی جَوِّ السَّمَاءِ۔ آسمان کے جو میں یعنی اُس میدان میں
جو آسمان کی طرف ہے۔ مَا يُمَسِّكُهُنَّ إِلَّا اللَّهُ۔ زمین روکے ہوتا ہے اُن پرندوں کو مگر اللہ تعالیٰ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے اس طرح
پیدا کر دیا کہ پرندے دو بازو ہیں اور ہوا رقیق و لطیف ہے اور ہوا میں اس طرح بازو پھیلا کر اُس کو ایک خاص قوت اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسی ہے
کہ برابر اُڑتی رہتی ہے۔ ظاہری اسباب صرف اس کام کے ہیں کہ حق تعالیٰ کے عجائب صنعت کو طرح طرح کے سیرایہ میں دیکھا جاوے کیونکہ پہلی پانی
میں بغیر بازو کے سیرتی رہتی ہے اور اعلیٰ قدرت اللہ تعالیٰ کی ہے۔ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ۔ البتہ اس طرح ظہور قدرت میں یا اس تخیل میں کائنات نشانات
ہیں جو اللہ تعالیٰ کی قدرت و وحدانیت پر دلالت کرتے ہیں۔ لَقَدْ هَرَبْنَا بِالْمِثْلِ الْمُنْتَوْنَ۔ ایسی قوم کے لیے جو ایمان لاتے ہیں یعنی ان آیات سے سب
محسوس ہیں سو اسے قوم مومنین کے جنکو اللہ تعالیٰ نے سمجھ عطا فرمائی ہے کہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی قدرت و جملہ صفات کی معرفت جیسی حاصل ہوئی
ہے کہ رسول علیہ السلام پر ایمان لاوے اور جہاد ایمان کے جن چیزوں پر نظر کرتا ہے اسی معرفت کو مشاہدہ کرنا اور سمجھنا ہے اور اُس کا نور پڑھنا جانتا ہے
اسی واسطے قوم مومنین کی تخصیص فرمائی بخلاف کافروں جالموں کے کہ ہزاروں آیات پر نظر ڈالتے چلے جاتے ہیں اور کچھ بھی نہیں سمجھتے ہیں۔ نظیر اسکی یہ ہے
کہ جو شخص مثلاً علم طبیات سے واقف اور عظم جسم و جزئیات کو جانتا ہے جب وہ ریل و تار و دیگر گلوں کو اور جملہ آلات حرفہ کی سیر کرے گا تو ہر مقام
پر اُس کو اپنی معلومات سے موافق ایک عجیب لطف اور دنیا اور جو اصول صرف اُس کے حواس میں تھے اُن کو خارج میں مشاہدہ کرے گا ایسے ہی امور عقلیہ
و معارف قلبیہ و روحانیہ کے حالات ہیں۔ قال الشیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کو غفلت سے بیدار کیا کہ پرند کی طرف نظر کریں
جو خاص مخلوق اسی ہے یعنی اس میں کچھ اشتباہ بھی نہیں ہے کہ وہ آسمان وزمین کے بیچ میں ہوا میں نہ ہو بلکہ اس کو کیسے عجیب طور سے پیدا کیا کہ دو
بازوؤں سے اُڑتی ہیں اور وہ اُس کو اللہ تعالیٰ ہی اس شان سے رکھتا ہے اس میں اس طرح کی قوتیں پیدا کر دی ہیں اور ہوا کو اُس کے واسطے مسخر
کر دیا ہے اس میں مومنون کے واسطے نشانات و حیرت قدرت اسی ظاہر ہیں۔ اب بیدار ہو گیا کہ جملہ افعال انسانی و حیوانی سب اللہ تعالیٰ کے مخلوق
میں جیسے انسان خود مخلوق اسی ہے تو مخلوق کے افعال بھی مخلوق اسی ہیں اور انسان کو ان میں ہمیت ملتی ہیں چنانچہ فرمایا۔ وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْ
جَبَلٍ مَّوْجًا۔ اور اللہ تعالیٰ نے کر دیا تھا کہ آرام کے لیے تمہاری بیوت سے سیرایہ آرام گاہ تھے کہ عیش و عشرت وغیرہ کی کوشش و حرکات سے
تھک کر آرام لیتے ہیں اور اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو آدمی کو آسمان کی طرح ہر وقت تھک رہا پڑتا اور زمین کی طرح ہر وقت ساکن پڑا کرتا۔ لیکن لکھو
اضطراب و حرکات کے بے سکون کی حاجت ہے تو بیوت اُس کے مسکن بنا دیے۔ وَجَعَلَ لَكُم مِّنْ جَبَلٍ مَّوْجًا۔ اور بنا دیے
تمہارے واسطے جو باؤں کی کھالوں کے بیوت۔ یعنی جیسے شہر والے جو ایک جگہ وطن کر لیتے ہیں اُن کے لیے مسکن بنا دیے ویسے ہی اہل بادیکہ کے واسطے
کھالوں و باؤں کے خیمہ بنا دیے جسے کہ یہ لوگ اس دنیاوی خفیف زندگی میں بہت آسانی بغیر توشیح کے یہ سامان دیا کرتے ہیں۔ چنانچہ رحمہ اللہ تعالیٰ
نے کہا کہ عرب کے خیموں کا بیان ہے۔ باؤں کے خیموں کو اس وجہ سے شامل ہے کہ بال بھی کھال پر ہوتے ہیں تو کھالوں ہی سے خیمہ باؤں کے تیار ہونے
کے متفق ہوتا ہے۔ ان خیموں کو تم ہلکا پاتے ہو یعنی سفر وغیرہ کی حالت میں تم پر ہلکے و آسان ہونے میں چنانچہ فرمایا۔ يَوْمَ تَخْلَعُ عَنْكُمْ بُحَارُكُمْ كَمَا تَخْلَعُ
بُحَارُكُمْ يَوْمَ تَخْلَعُ عَنْكُمْ بُحَارُكُمْ۔ اور اپنے اقامت کے روز کہ جہان اترے ان خیموں کو آسانی سے تار
کیا۔ خلائعہ یہ کہ سفر و حضر دونوں حال میں تپس آسان و ہلکے ہیں۔ يَوْمَ تَخْلَعُ عَنْكُمْ بُحَارُكُمْ۔ اور کر دیے تمہارے لیے ان جانوروں کے صوف سے تار تار
اور ان کی دیر سے۔ وَاشْعَارُهَا۔ اور اُن کے باؤں سے۔ اَشْعَارُهَا۔ ہر قسم کا اناشہ۔ وَمَتَاعًا اِلٰی حِينٍ۔ اور متاع ایک وقت کے لیے یعنی وقت موت
تک اپنی زندگی کو ضروری سامان مذکور سے پورے کر دو۔ واضح ہو کہ اصواف جمع صوف کی اور وہ غنم کے بال ہیں یعنی ذبہ و دیگر بون کے شیم۔ اور اوبار
جمع دیر کی اور وہ اونٹ کے بال ہیں اور اشعار جمع شعر کی اور وہ بھیڑ کے بال ہیں اور اس سے ظاہر ہے کہ انعام کا لفظ اونٹ و گائے و دیگر کی۔ بک کو

شامل ہے اور بعض لوگ کلام کرتے ہیں کہ بکری پر انعام صادق ہے یا نہیں اور یہ آیت جست ہے کہ بکری و ذبیہ کو بھی شامل ہے اور اثاث کے معنی ابن عباس رضی اللہ عنہ نے متاع کے بیان کیے اور یوں ہی چاہد و عکرہ و سعید بن جبیر و حسن و عطیہ عوفی و عطاء بن راسا فی و ضحاک و قتادہ رحمہم اللہ تعالیٰ سے مروی ہے اور اسی کو غلیل رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا پس اثاث و متاع کا عطف بطور توضیح کے ہے اور اصل میں اثاث کثیر کے واسطے ہے اور بعض مال کثیر بھی تفسیر کی گئی اور بعض نے بنی جامہ بیان کیا اور شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ صحیح یہ ہے کہ اثاث کا افظ مال و متاع و کمزور سب کو شامل ہے کبھی اسوال تجارت کو اور فروش و لباس وغیرہ و کچھ متاع کو اثاث بولتے ہیں و علیٰ ہذا اثاث پر متاع کا عطف اس طور پر ہے کہ پہلے عام ذکر کر کے اس پر خاص کو عطف کر دیا جیسے جانور و کھوڑے کیونکہ جانور تو کھوڑے و اون کو بھی شامل ہے واضح ہو کہ یہ سب فقہین عرب کے لوگوں پر ان کے معمولات و دسترس کے موافق ہیں اور اسی طریقہ سے سادہ و محافظت کی چیزوں کو بیان فرمایا بقولہ **وَاللّٰهُ جَعَلَ لَكُم مِّنْهَا حَلٰلًا يٰۤاٰیہِیْنَ اَشْرَقَ** نے اپنی بی بی کی ہوئی چیزوں میں سے بعض سے تمہارے لیے سایہ کر دیا۔ قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مراد درخت ہیں یعنی درختوں سے تم پر سایہ کر دیا۔ بعض نے کہا کہ نیمہ و نسوگاہ وغیرہ جو اوپر نہ کوڑھو میں وہ بھی سایہ کرنے والی ہیں۔ لیکن کبھی مسافر کے پاس وہ بھی نہ ہوں تو سایہ دار درخت پیدا کر دیے ہیں اور کبھی اس کو محفوظ مقام چاہیے کہ جان و مال کی حفاظت ہو اور کبھی سردی گرمی سے دبا ہی جال و درندہ جانوروں سے مقابلہ میں تن کی حفاظت چاہیے تو فرمایا **وَجَعَلَ لَكُم مِّنْهَا حَلٰلًا**۔ جمع کن یعنی اوط و چھٹا اور ہر ایسی چیز جس سے سردی گرمی و مینہ پانی وغیرہ کا بچاؤ ہو۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے پہاڑوں سے اکنان بنا دیے یعنی غار و سرسبز وغیرہ جہاں آدمی پناہ لیتا ہے اور سبب فقری و بے سامانی کے دوسرے تکلفات کی طرف دسترس نہیں رکھتا۔ چنانچہ عرب بسبب تنگی و شدت گرمی کے سایہ دار درخت و اکنان کو زیادہ جانتے تھے۔ **وَجَعَلَ لَكُم مِّنْهَا حَلٰلًا**۔ اور بنا دیے تمہارے لیے سرسبز۔ ہر ایک لباس جیسا کہ رجا ج رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے قمیص و دیگر کپڑے جو روئی و ننان و صوف وغیرہ سے بنائے جاتے ہیں۔ **تَقِيْكُمْ مِّنْ شَرِّ مَا يَخْرُجُ مِنْ بَیْنِ يَدَیْہِیْنَ**۔ عرب میں گرمی کی شدت سے جب ان چیزوں سے بچاؤ ہو تو ان کی سردی حاصل ہوگی پس سردی سے بچاؤ خود حاصل ہے اور یہ کچھ شہاب نے رحمانہ میں بیان کیا ہے۔ **وَمِمَّا رَزَقْنٰکُمْ یٰۤاٰیہِیْنَ اَشْرَقَ** مراد لباس سے یہاں فقر و مرض و ہر خوف نہیں بلکہ لڑائی کا نضر مراد ہے یعنی زرہ و ہوشن وغیرہ لوہے کے اور ریشی لباس جو جنگ میں سپاہی کے لیے پہنتے ہیں اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے بنا دیے۔ یعنی تم کو ایسی سمجھ دیوی کہ یہ سب سامان بناتے ہو اور حق یہ ہے کہ یہ افعال آئیہ میں جو اللہ تعالیٰ کی مخلوق آدمی کے واسطے سے مخلوق ہوتے ہیں کیونکہ مخلوق سے جو مخلوق ہو وہ اللہ تعالیٰ کا مخلوق ہے اسی واسطے یوں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے تم پر رزق کر دیا۔ **کَانَ لَکُمْ مِّنْہٗ اَشْرَقَ**۔ یوں ہی اللہ تعالیٰ تم پر اپنی نعمتیں پوری کرتا جاتا ہے یعنی تم کے اور بھی زیادہ تم کو نعم و صحت دینا اور تم سے طرح طرح کی آسائش و آرام کی چیزیں پیدا فرماتا جائیگا۔ **تَحْتَ لَکُمْ تَسْلٰمٌ**۔ تاکہ تم اللہ تعالیٰ کی بندگی و فرمانبرداری پر وسالہ نہست و معرفت کے ساتھ کروں جو کماؤ اور اسلام لاؤ۔ کیونکہ ان نعمتوں کا شکریہ ہے کہ خالق عز و جل کی طاعت خالص اسی کے واسطے کرو اور ان چیزوں سے ایسے طور پر نفع و آرام اٹھاؤ کہ اسی کی طاعت سے شکریہ ادا ہو۔ شیخ نے ذکر کیا کہ عطاء بن راسا فی نے کہا کہ قرآن پاک کا نزول عرب کی فہم و معرفت کے اندازہ پر ہوا ہے یعنی عرب اس وقت میں سب جہان کی قوموں سے زیادہ جاہل و نادان و فقیر و وحشی تھے تو ان کی سمجھ کا و جن چیزوں کو وہ پہچانتے تھے زیادہ لکھا ہوا تاکہ باقی ملکوں والے بدرجہ اولیٰ سمجھیں و ہر ایک عظیم نعمت کا شکریہ ادا کریں چنانچہ تو نہیں دیکھتا کہ من اجمالی اکتانہ فرمایا حالانکہ سوائے پہاڑوں کے جو ارض میں سے جو نعمت لوگ اکتانہ بتاتے ہو وہ اس سے بڑھ کر آراگاہ و محفوظ اور بہت زیادہ ہیں لیکن عرب لوگ اس وقت پہاڑوں کے رہنے والے تھے اور صوف و بر و شعر کے لباس سے احسان رکھا حالانکہ ان کے سوائے ریشم وغیرہ سے تم اس سے بہتر و ثمرت سے کچھ لباس بناتے ہو چنانچہ شام و رو سے دیباچ و حریر گر ان قدر اتنا تھا لیکن عرب اس وقت ایسے ہی لوگ تھے اور یوں ہی فرمایا کہ منزل من السماء من جبال فیہا من برد۔ کیونکہ عرب اس سے تعجب کرتے تھے حالانکہ برف کا رانا اور پیر کرنا اور اس کے عجائبات اس سے زیادہ وسیع ہیں

لیکن عرب نہیں جانتے تھے۔ خلاصہ یہ کہ ہر ملک والے اپنی عجیب صنائع پر بہت زیادہ اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر اقرار و ایمان لادیں اور یہ وہ
 تہذیبیں کہ ان خفیف چیزوں پر اللہ تعالیٰ نے کیا قدرت ظاہر فرمائی کہ اس سے بہت بڑھ کر ہم پاتے ہیں بلکہ ہر تہذیب میں ظہور قدرت ہے عرب والوں میں
 ان کے موافق فرمایا اور اسی زمانہ میں دوسرے ملکوں میں اس سے بڑھ کر صنعت و حرفت کی چیز عرب میں آتی تھی اور تجارت کے واسطے شام میں جا
 ویکھتے تھے پس دوسرے ملکوں کے لوگ زیادہ توحید کا اقرار کریں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی ہی طرف کثرت سے اپنی قدرت ظاہر کی ہو۔ فَوَاقِن تَوَفَّوْا
 لینے اسلام سے یہ لوگ ٹھہر گئے لیکن حالانکہ اصلی فطرت اسلام پر بھی پھر وساوس شیطانی سے اُس کے ٹھہر ہوڑا پس اگر اسی ٹھہر ہوڑے پر چبے رہیں
 اور اسے چھوٹے اندر علیہ وسلم جو کچھ لایا ہے اس کو قبول نہ کریں تو پھر یہ کچھ بات نہیں ہے بلکہ تلی دیکھنی چاہیے کہ تو نے حکم ان کے رب کا اُن کو پہنچا دیا
 فَاِنَّهُمْ لَمَّا يَلُوْا الْكَلْبَ الْاُمِّيْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ
 اللہ تعالیٰ نے اُن کی عقلیں عبور ہو کر اقرار کر فی بین کہ اللہ تعالیٰ ہی خالق قدرت والا مختار ہے کسی نے انعامات اپنے فضل سے پیدا کیے ہیں۔ ثُمَّ
 يَوْمَ يَكْفُرُوْنَ فَاِنَّهُمْ لَمَّا يَلُوْا الْكَلْبَ الْاُمِّيْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ كَيْفَ يَكْفُرُوْنَ
 عبادت کرتے ہیں یا کہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادوں سے میراث پائی ہیں یا خود اپنی قوت سے کمائی ہیں اپنے انہیں اسباب پر نظر کرتے ہیں اور جیسے
 یہود و نصاریٰ تمام علامات سے غور و فکر کر لیں وہ علم کی نبوت جانتے تھے پھر دنیاوی ہوسات سے انکار کرتے تھے۔ وَ اَكْثَرُهُمْ اَدْكِيْضُوْنَ
 اور اکثر ان میں سے منکر ہیں۔ یعنی جہالت سے اُن کی سمجھ ہی میں نہیں آتا اور شوس چیزوں کے ہوا سے کسی چیز کے قائل نہیں ہوتے ہیں یا سرکشی سے منکر
 ہو جاتے ہیں یا اللہ تعالیٰ کے ساتھ شکر کرنا انکار ہے تو اس صورت میں اکثر سمجھنے کل ہے۔ اور ان اپنی حاکم نے جہاد سے روایت کی کہ آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم نے پاس ایک اعرابی آیا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اُس پر کہتے تھے اے اللہ کی قسم میں نے جو حکم سنا اور یہ اُس نے کہا کہ ہاں۔ پھر بڑھا
 وکیل حکم میں جلا والا انعام الایہ۔ اعرابی نے کہا کہ ہاں پھر آخر تک آیا ت پھر میں اُس نے ہر بار کہا کہ ہاں پھر پڑھا کہ لکھتے تھے علیکم السلام تسلمون
 پس اعرابی نے ٹھہر ہوڑا پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا یعرفون نعمہ اللہ تمہیں دنا الایہ۔ ف فی العرائس جبکہ علم الغیب تمام اپنے ہی واسطے
 مخصوص فرمایا تو تمام مخلوق کو اپنے علم سے معزول کیا اور فرمایا واللہ خصہ جو حکم میں بطون اہل حکم الایہ ظاہری تفسیر مذکور ہو چکی اور بلند نظر سے
 اشارہ یہاں یہ ہے کہ تمام مخلوق کو اللہ تعالیٰ نے بطن عدم و قدر و مشیت سے اس طرح نکالا کہ سب اپنی اصل سے جا ملے ہیں اور ذات و صفات
 انہیں نہیں پہنچاتے اور احکام ربوبیت و طاعات عبودیت سے کچھ نہیں جانتے ہیں اپنے نور سے اور بصر سے اور علم سے لباس سے سمجھ و بصر و علم
 پہنچایا یعنی فطرت اسلام و ایمان و ایقان پر لایا چنانچہ اُس کی قدرت سے اس کا کلام سننے ہوا اور اس کی ولایت سے اُس کا جہاں قدرت دیکھتے ہو اور
 اور عقل سے اُس کی صفات و انبوت و اسرار کو پہنچاتے ہو اور تمہارے قلوب اُس کی محبت و شوق میں مستغرق ہوتے ہیں۔ علیکم شکر و ن جان بجاؤ
 کہ اُس کا شکر کی طرح بنائے سے نہیں ادا ہو سکتا۔ تن اس کا فضل و احسان ہے واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ لا تقولون شئاً لیغیثہ
 ازل کے وقت کو ہم کو نہیں سمجھتے جو ہم سے جدا کیا گیا تھا بعض نے کہا کہ کسی کو نہیں معلوم کہ اسپر کیا حکم جاری ہو کہ وہ سمجھ رہے یا شتی سے پھر
 ازل سے ہوا و ہوا کو نور سے دیا جس سے اُس کا ذکر سنتے ہیں اور بصر جس سے بجا ہے صنعت دیکھتے ہیں اور افساد جس سے صنائع غر و جہل کو
 پہنچاتے ہیں اور ہر اعضا و جوارح شکر و الشکر ہیں پس شاکر وہ ہے کہ ان کو اس کی سلامتی کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اپنے اوپر نعمتیں دیکھ کر
 شکر ادا کرنا اُس سے نا ممکن ہے اور کافر وہ ہے جو کماں کرے کہ ان میں سے کسی نعمت کا شکر اس سے ادا ہو سکتا ہے شیخ ابو عثمان مہتممی نے
 فرمایا کہ کان اس لیے دیکھا کہ اللہ تعالیٰ کا خطاب امر و نہی وغیرہ سنو اور انکے دیکھ کر عبادت کو دیکھو اور دل دیا کہ اُس کے انعامات کو پہنچاؤ
 اور شکر کہ ہمیشہ میری نعمتیں اپنے اوپر جاری ہوں اور مجھ سے میری طرف رجوع لاؤ پھر اللہ تعالیٰ نے ارج و غول کے طیران کی طرف
 اشارہ فرمایا کہ ارج و غول کو جو ہر کوئی دیکھتا دیکھتا جہر و تہن بجاؤ و سے عرفان و ایقان اُس کی بارگاہ مجد و کبریا میں پروا کر فی بین اور جاذب

اور جس دن کھڑا ہو گیا ہے ہر طرف میں ایک بنا ہوا ہے ہر حکم سے منکر و مانکر اور نہ ان سے تو یہ انگلیتے

اور جب دیکھیں بہ الفات مار پھر تکی نہ ہو اُنے اور نہ اُنکو ڈھیل ہے اور جب دیکھیں

شریک پوئیو ایے اپنے شریک کو بولیں اسے کہ یہ چارے شریک ہیں جنکو ہم بکارتے تھے تیرے سواے

نائب وہ انیس ڈالین بات کہ تم جھوٹے ہو اور پڑھیں اللہ کے آئے اُسدن عاجز ہو کر اور بھول جاوے اہکو

جو منکر ہو ہے ہیں اور روکتے رہیں ہیں اس کی راہ سے انکو پہنچے بڑھائی مار پر

مارہ
بدلاؤ اسکا جو شہر اس کے مرتے تھے

و مشرکون پر جو حال دار آخرت میں ہونے والا ہے وہ بیان کر دے جس میں یعنی بروز قیامت ہم ہرگز وہ میں سے اس کا کہ وہ اپنے پیغمبر

لو کہ کافر لوگ اپنے سوال جواب میں منکر ہونگے اور ان کے اعضاء و جوارح ان پر بکار ہوں تو ہر کئی کو ایسی دنگی اور سرگرمی اپنے منہ کا گہرا ہوا ہے

وہ جس نے جب ہر ایک کافر کو اُس کے اعمال سے آگاہ فرما دیا وہ علیہ السلام اور نہ واقع قیامت متقدم و نہ تاخیر ہوگا۔

ان کو یہ سچ سے عدم اجازت آیات و احادیث میں ثابت ہے کیونکہ یہ ماننے والا نہیں کہ جسے کلمہ اقرار از تنہا سے کلمہ اقرار لکھا

ف خاموش ہو گئے یا گو ایہوں سے جھگڑا کر نے کی۔ امام ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ علیہ نے ارجمند و جلیل القدر اسکاتلینڈ کے مسیحی اسکالر ڈیوگ نے

کے جانوں کو سے یا تو انہوں سے بھلا کر لے لی۔ امام ابن شیر حرہ اللہ تعالیٰ نے اس حجت وجہ اختیار کی کہ اہل بیت نہ دی جائے گی پینے

وہاں سے میں بیوی لے کر خود بھی اپنا بھتیجہ بن گیا۔ خدا کا نام ہے جیسے قولہ تعالیٰ ہے اَلَا يَطْفِقُونَ اَلَا يَتَذَكَّرُونَ یعنی یہ وہ دن ہے

کافروں پر بات اس طرح کہ: اِنَّكُمْ لَكَايِفُونَ تم بیشک جھوٹے ہو۔ یعنی تم نے ہماری عبادت نہیں کی اور نہ تم شرک اور مین بلکہ ہم اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں اور تم نے اپنی راہ کی عبادت کی ہے۔ قال الشیخ: یعنی جنکو معبود بنایا ہے وہ کہیں تک تم بالکل جھوٹے ہو تم نے تم کو بھی اپنی عبادت کرنے کو نہیں کہا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسری آیت میں فرمایا ومن اضل ممن يدعو من دون اللہ من لا یستجیب لہ یوم القیامۃ وہم عن وعادہم غافلون واذا حشر الناس کانوا ہم اعداء وکانوا بآبائہم کافرین۔ یعنی اس سے زیادہ کون کمرہ ہوگا جو سوائے اللہ تعالیٰ کے ایسے کو پکارے جو قیامت تک اس کو جواب نہ دے گا اور وہ اُن کی پکار سے غافل ہیں اور جب لوگ حشر کو اٹھائے جاویں گے تو وہ اُن کے دشمن ہوں گے اور انکی عبادت سے انکار کریں گے۔ یعنی کہیں تک تم نے ہماری عبادت نہیں کی۔ وقال تعالیٰ یكفرون بآبائہم ویکونون علیہم عداۃ۔ یعنی عنقریب قیامت میں مشرکوں کی عبادت کرنے سے منکر ہوں گے اور انہیں دشمنی سے برخلاف دعویٰ دہوں گے۔ یعنی یہ لوگ تو نبیائین ان کی عبادت کر کے چاہتے ہیں کہ وہ اُن کے مددگار ہوں اور سرپرستی کریں حالانکہ وہ اُن کے فعل سے واقف ہو کر اُن کے دشمن ہو جاویں گے کیونکہ بندگان حق تعالیٰ اپنے رب کی عظمت و کبریائی میں اپنے آپ کو کیسے ہیں تو سرگزر دوسرے احمقوں کے شرک سے راضی نہیں ہو سکتے ہیں اور جنہوں نے انہیں معبود ہونے کا نام لگایا انہیں بہتان بانڈھا پس اُن کے دشمن ہو گئے۔ وَاَلْقُوا اِلَیَّ اَنْفُسَکُمْ وَاَلْقَاکُمْ اِلَیَّ اللہ تعالیٰ کی طرف اس روز سلم کو اپنے فرمانبرداری کو۔ قتادہ و عکرمہ رحمہما اللہ تعالیٰ نے کہا یعنی کج کے روز اللہ تعالیٰ کے واسطے ذلیل و کمزور بن جھکائے مطیع ہو جائیں گے۔ کقولہ تعالیٰ اصبح یوم البصر یوما تو ننا۔ یعنی خوب سننے والے و خوب دیکھنے والے ہو جاویں گے جس دن ہمارے حضور میں آویں گے۔ کقولہ تعالیٰ ولیرى اذ الھجرون ناکسوا رؤسہم عند ربہم بنوا البصر وسمعنا الایہ۔ یعنی تو دیکھ جبکہ کافر لوگ جھکائے ہوئے اپنے سروں کو اپنے رب کے حضور میں لے ہمارے رب تم نے دیکھا اور سنا اب تم کو لوٹاؤ کہ تم نیک کام کریں گے اب ہم کو سب بات کا یقین ہے۔ وَوَضَعْنَا عَنْکُمْ اَنْفُکُمْ اِیْضًا وَتُؤْتُونَ اور کم ہو گیا اُنہیں جو کچھ وہ سے افسر بار ہوتے تھے۔ یعنی اللہ تعالیٰ پر افسر کر کے جو تم کا عبادت اپنے خیال میں بناتے تھے آج وہ سب زائل ہونگے پس نہ کوئی انکا سفارشی نظر آئے گا اور نہ مددگار و معین معلوم ہوگا اور نہ کسی میں وہ صفت ہوگی جو انھوں نے سوائے حق تعالیٰ کے بتلائے کہ دوسروں میں از عسم کر لی تھی۔ اَلَّذِیْنَ یُنْفِرُوْا جَحْشًا لَیْسَ لَکُمْ فِیْہُمْ شَرٌّ وَّ لَکُمْ فِیْہُمْ نَفْعٌ وَّ لَکُمْ فِیْہُمْ نَفْعٌ وَّ لَکُمْ فِیْہُمْ نَفْعٌ اور دوسروں کو اللہ تعالیٰ کی راہ سے روکا۔ خواہ اس طرح کہ صریحاً گو کہ تو شرک سکھایا اور یا اس طرح کہ ان کے دیکھا دیکھی دوسرے لوگ بھی اُنکے قول و فعل پر دہریہ و پیروی و مشرک ہو گئے تو اُن کے عذاب شدید کو بیان فرمایا۔ رَزَقْنٰہُمْ عَنَّا اَبَاقًا فَوْقَ الْعَنَانِ اب زیادہ کر دیا ہے ہم نے اُنکے حق میں عذاب پر عذاب کفر و شرک انتہا سے درجہ ضلالت ہے اور عذاب اُس کا بھی انتہا سے درجہ پر ہے اور اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کے لیے اُنکے کفر کا عذاب دیا اور اس پر دوسروں کے روکنے کا عذاب دیا اور یہ بطریق شدت کے تکلیف کو برداشت کرنے سے ہے یا پیروی کرنے والوں کے عذاب سے گمراہ کرنے والوں کا عذاب سخت ہے۔ زیادت عذاب کے بعض وجوہ سلف سے مروی ہیں از بخلاف حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آتش بچھو ہو گئے جن کے تنک مثل بلند درخت خرمائے ہوئے وادہ ابو یعلیٰ الموصلی رحمہ اللہ تعالیٰ اور اسی کے مثل برابر بن عازب سے مرفوع روایت کیا اخیرہ خطیب وغیرہ۔ سعید بن جبیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ بڑے بڑے سانپ دیکھو ہونگے جن کے ایک مرتبہ کاٹنے و ڈنک مارنے سے چالیس سال تک شدت درد ہمارا ہوگا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ آتش پانچ نہریں اللہ تعالیٰ نے اپنی جاری فرمائی ہیں بعض سے دن میں اور بعض سے رات میں انہیں عذاب ہوگا وادہ ابو یعلیٰ عنہ بخوہ۔ اور ابن مردودہ نے بروایت جابر رضی اللہ عنہ کہ مرفوع روایت کی کہ پانچ نہریں آتش میں جو عرش کے نیچے سے جاری ہو کر ان جنم کے سروں پر گرتی ہیں تین نہریں بمقدار شب اور دو بمقدار روز ہیں یہ زیادت عذاب فوق العذاب دیکھا گیا اَنْفُکُمْ اِیْضًا۔ ابوض اس کے جو فساد کرتے تھے یعنی یہ سب زیادت عذاب کی ان کے فساد کفر و شرک و صبر عن اسبیل کا عوض ہے ابن شہیر نے لکھا کہ اس میں رسل جہل کافروں کے واسطے عذاب کے بھی مراتب ہونگے۔ جیسے اہل الجنت کے لیے جنت میں ثواب کے منازل

بلن بن پھر اللہ تعالیٰ نے اس روز کے خوفناک وقائع میں سے کافروں پر اہل نبوت و ولایت کا اٹھا کر فرمایا
 وَكَوْنَتْ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ
 اور جہن کھر اگر تکلیف ہم ہر قے میں ایک بتانے والا
 اُنہیں میں کا اور بھلا دین بتانے کو ان لوگوں پر
 وَخَرَّائِنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ قَبِيلًا ذَلِكُمْ شَيْءٌ وَهَدَىٰ وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ
 اور اُناری ہنہ تبھر کتاب ہر جہ کا اور راہ کی سوچ اور ہر اور خوشخبری حکم برداروں کو
 وَكَوْنَتْ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدٌ عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ۔ یعنی ہر پر پوری نصیحت کر دے اسے جسے اللہ علیہ وسلم کافروں کو کہ
 وہ دن یا دین جس دن ہم اُنھوں میں سے ہرگز وہ میں ایک گواہ یعنی اس اُمت کا پیغمبر جو کہ ان لوگوں کے اوپر گواہی دیکھا حالانکہ وہ انھیں میں سے
 ایک بشر ہوگا اور بعض احادیث میں وارد ہے کہ کافر لوگ اپنے پیغمبر کے پیغام پہنچانے سے منکر ہونگے تو وہ جسے اللہ علیہ وسلم کی اُمت کو اپنا گواہ
 دیکھا اور اظہر یہ ہے کہ آپ کی اُمت میں سے مقدم صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین ہیں اور باقی اہل ایمان اُن کے اتباع قیامت تک میں ہیں
 اُمت محمدی اپنے سے اگلے پر اور اپنے زمانہ والوں یعنی قیامت تک کے کافروں پر سب پر گواہ ہے۔ بالکل اس اُمت کو اللہ تعالیٰ نے ہر گون پر گواہ
 پیدا کیا ہے یعنی نہایت عادل و مہربان پیغمبر بنا کر قولہ تعالیٰ کہ ذلک جعلناکم امة وسطا نکو اللہ اور علی الناس یعنی یوں ہی ہم نے تم کو اس اُمت
 محمدی بنا دیا ہے اُمت عادل تاکہ تم ہو جاؤ گواہ لوگوں پر پس یہ لوگ گواہی دین گے کہ ہم اللہ تعالیٰ کے کلام پاک سے بالکل صحیح و سچ جانتے ہیں کہ
 شاید حضرت نوح علیہ السلام اور حملہ انبیاء علیہم السلام نے اپنی اپنی اُمت کو اللہ تعالیٰ کا پیغام صاف صاف سب بھی طرح پہنچا دیا تھا پھر
 اس اُمت کی عدالت پر وہ لوگ گواہی چاہیں گے پس اکرم الخلق و سید الانبیاء حبیب رب العالمین محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی تبدیل قبول ہوگی
 چنانچہ فرمایا وَجِئْنَا بِكَ شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ۔ اور ہم لاؤں گے بھلا اسے محمد ان لوگوں یعنی میری پاکیزہ اُمت پر۔ شہید۔ گواہ یعنی عادل
 ہونے کی تصدیق کرنے والا پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم تصدیق فرما دیں گے کہ یہ سب عادل ہیں اور حق عزوجل کی طرف سے یہ سب درست
 خاص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اور آپ کی برکت سے پھر آپ کی اُمت کو ہے اور اُس دن ہر ایک امر ظاہر ہوگا مگر کفار بقول غصے ڈوبتا ایک تنکے کا
 سہارا ڈھونڈ رہا ہے خالی ہی طریقہ اختیار کرینگے کہ گواہ ہوں۔ ہر ان چند مسائل فقہیہ ثابت ہوتے ہیں اول یہ کہ قاضی کا مال عادل یہ ہنہ
 فریقین میں سے اگر ایک نے عناد سے گواہ چاہے تو باوجود اپنے علم کے اُس سے گواہ طلب کرے اور فیصل فقہ میں ہے۔ دوم یہ کہ تبدیل کرنے والا یعنی
 گواہ کو عادل بتلانے والا اگر ایک شخص عادل ہو تو کافی ہے اور ہی مذہب صحیح ہے اگرچہ وہ دہونے میں زیادہ احتیاط ہے۔ سوم یہ کہ تبدیل کرنا بھی ایک
 طرح کی گواہی ہے۔ چہاں گواہ نے اگر اپنی آنکھ سے معائنہ کرنے کے مثل تصدیق حاصل کی ہو جیسے اُمت محمدی نے قرآن پاک سے اگلے نبیائے علیہم السلام
 کے حق میں حاصل کی تو گواہی اور اکثر ناجائز ہے۔ جسم بیان گواہ کی گواہی پر گواہ ہونا بھی صحیح نکلا اور ہی مذہب ہے۔ ششم قاضی حاکم کو چاہیے کہ
 فیصلہ کے وقت فریقین کو یکساں رکھے اگرچہ ایک نہایت معزز و مکرم ہو اور دوسرا نہایت باور ذلیل ہو مگر قاضی اپنے علم پر فیصلہ نہ کرے باستثناء
 بعض وجوہ کے جو فقہ میں مصرح ہیں اور واضح ہو کہ کافروں کے اعضاء و جوارح خود گواہ ہونگے تو باوجود ایسی حالت کے اُنکے واسطے گواہ دیے گئے
 و علی ہذا اگر کسی طریقہ سے بے اختیار کر کے درعالمیہ سے اقرار ظاہر ہوا تو اُس کا اعتبار نہیں ہے۔ ف بعض مفسرین نے لکھا کہ ہولار سے مراد انبیاء سابقین
 ہیں یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ان انبیاء پر گواہ لائے جاویں گے لیکن آیات و احادیث سے وہی معنی مصرح ہیں جو اول مذکور ہوئے اور بیان
 انکی امور ثابت ہوئے۔ اول یہ کہ صحابہ رضی اللہ عنہم کو اللہ تعالیٰ نے عادل متقی قرار دیا ہے پس سب صحابہ عادل ہیں ان سے حق میں جو کوئی برا کلام
 کہے وہ منافق و کاذب ہے اور بعضی صورتوں میں کافر ہو جائیگا۔ دوم یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بزرگی تمام خلق پر ہے ہر ہونی اور یہ کہ
 آپ کی اُمت سب بہتوں پر افضل ہے اور یہ صریح قولہ تعالیٰ کے نعم تہناتہ انرجست للناس الذیہ میں بیان ہے اور صحابہ رضی اللہ عنہم میں ان میں ہیں

علوم قدیم و اس قدر ہیں کہ تمام درخت اگر قلم ہوں اور تمام ہندو رشتائی ہوں تو اس کے عجائب علوم کو تم نہیں کر سکتے ہیں و قد قال تعالیٰ قل لو کان البحر مداد الکلمات ربی الایہ۔ و قال لو کان مافی الارض من شجرة اقلام والبحر مداد الایہ پس جو شخص تابع سنت مستقیم ہو اس نے بہت بڑا حصہ پایا۔
 جو انبیاء رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مخلوق سب باہم بعض پر بعض شاہدین اور امت محمدی تمام انبیاء کی طرف سے ان کی سب اُمتوں پر شاہدین اور آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم فقط اکیلے اللہ تعالیٰ کے یہاں عدالت ظاہر کرنے والے اور بالکل مقبول ہیں پس جس شخص کو آپ نے مقدم کیا وہ مقدم ہے اور جس کو مؤخر کیا وہ پیچھے رہا اور جس نے آپ کا دامن پکڑا اس کو نجات ہے اور جس نے آپ سے خزان کیا وہ برباد کیا واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ کتاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل فرمائی اور آپ کو خطاب کیا پس اشارت ہے کہ آپ ہی اس خطاب کے واسطے لائق ہیں اور باقیوں کو خطاب آپ کی پیروی میں ہے کہ آپ کے بیان سے تعجبین اور مراد الہی عزوجل کو پہچانیں شیخ ابو عثمان مغربی نے فرمایا کہ کتاب پاک میں ہر چیز کا واضح بیان ہے اور بیان کرنے والے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم میں شیخ نے لکھا کہ اس میں علوم صفات و نعوت و اسماء ہیں کہ تمام مخلوقات کو جاوی ہیں اور بیان طریقہ معرفت صفات و نعوت اسی میں ہے پس اہل ایمان کے لیے ہادی طریق معارف ہے اور رحمہ بدین نے کہا کہ و باریا کو خطاب محبت سے لطائف و الطائف کے ساتھ سرفرازی ہے اور اہل محبت کو اس کے خطاب و سماع سے نعمت تامہ و رحمت کا فیہ ملتی ہو اور بظہر ہے کہ ہر صاحب سعادت اپنی سرفرازی کی بشارت پاتا ہے اور اس کے سامنے سر جھکا کر اپنی سرفرازی کی اشارت دیکھتا ہے اور وہ رضوان الہی ہے و قال تعالیٰ و رضوان من اللہ اکبر پھر اللہ تعالیٰ نے عموماً عدل و احسان کا خطاب سب کو کیا لیکن درحقیقت لائق انھیں کو فرمایا جنھوں نے نصیحت کو سنا اور وہ امت عادل یعنی آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والے اور سنت پرست ہیں اس طرح کہ عدل و احسان و زحم کربن و حسد و مظلوظانسانی و منوعات شرعیہ یکجہن قال تعالیٰ۔

اِنَّ اللّٰهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْاِحْسَانِ وَاِيتَانِیْ ذِی الْقُرْبٰی وَیَنْهٰی عَنِ الْفَحْشَآءِ وَالْمُنْكَرِ وَالْبَغٰی
 اللہ حکم کرتا ہے انصاف کو اور بھلائی کو اور دینے کو نائے والے کے اور منع کرتا ہے بچائی کو اور منکر و کفر کو اور کفر کو

یَعِظُکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُوْنَ

تم کو بھلائی کا شاہد یا رکھو

اِنَّ اللّٰهَ یَأْمُرُ اللہ تعالیٰ حکم فرماتا ہے ہمیشہ اپنے بندوں کو حکم دیتا ہے۔ بِالْعَدْلِ عدل کے ساتھ یعنی بندے سے عدل پر قائم رہیں۔
 وَالْاِحْسَانِ اور احسان کے ساتھ یعنی ہمیشہ احسان پر ثابت رہیں۔ واضح ہو کہ عدل و احسان کی تفسیر میں علماء کے اقوال ہیں۔ علی بن ابی طالب نے ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ عدل یہ ہے کہ لا الہ الا اللہ کی گواہی دین یعنی دل سے یقین کرین کہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی الٰہ نہیں ہے نہ ہی زبان سے ادا کریں گے۔ احسان ادا سے فرائض و واجبات ہے اور بعض نے کہا عدل فرائض میں اور احسان نوافل میں بقیان میں عیدینہ نے کہا کہ عدل اس مقام پر ہے جہاں جو کام اللہ تعالیٰ کے واسطے کرے اس میں ظاہر و باطن یکساں ہو اور احسان یہ ہے کہ ظاہر سے باطن عمدہ ہو بعض نے کہا کہ عدل توحید ہے اور احسان یہ کہ فضل کو تار ہے بعض نے کہا کہ عدل یہ کہ سرک چھوڑے اور احسان یہ کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی اس طرح کرے گویا اسکو دیکھتا ہے اور بعض نے کہا کہ احسان اخلاص ہے بعض نے کہا کہ عدل نہ افعال میں اور احسان اقوال میں ہے پس وہی کرے جو عدل ہو اور وہی کرے جو نیک ہو۔ لغت میں عدل کے معنی تو سٹکے میں یعنی دو وزن جانب برابر ہیں نہ حد سے بڑھے اور نہ گھٹے۔ اور واضح ہو کہ ان اقوال میں کچھ اختلاف نہیں ہے اور بات یہ ہے کہ مراد عدل سے اعتقاد و افعال و اقوال سب میں درجہ اعتدال ہے یعنی ہر ایک چیز کو اس کی حد پر رکھے اور اس سے تجاوز نہ کرے اسی واسطے کہا گیا کہ عدل یہ ہے کہ ہر چیز کو اس کے موقع پر رکھے پس اللہ تعالیٰ عزوجل جامع صفات کمال و خالق ذوالجلال ہے اس کی شان کے ساتھ سرک نہ ناخالفت عدل ہے اسی واسطے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے اس کی تفسیر توحید سے کی یعنی لا الہ الا اللہ

یہ قول تعالیٰ ہے کہ عدل و احسان کا خطاب سب کو کیا لیکن درحقیقت لائق انھیں کو فرمایا جنھوں نے نصیحت کو سنا اور وہ امت عادل یعنی آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان لانے والے اور سنت پرست ہیں اس طرح کہ عدل و احسان و زحم کربن و حسد و مظلوظانسانی و منوعات شرعیہ یکجہن قال تعالیٰ۔

کیونکہ انصاف سے خلاف ہے کہ اُس کی الوہیت کے ساتھ شرک کیا جاوے پس اُس کی شان میں بے ادبی ہوگی اور جن توبہ وغیرہ کے واسطے کوئی ایسی بات ثابت کی جو اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے ہے تو اُن کو حد سے بڑھایا کر اُس کے بڑھانے سے وسع نہیں بڑھ سکتے اور یہ خود کافر ہوا۔ اسی طرح اعمال شریعت میں فرائض مقدم پھر نوافل ہیں اور معاملات دنیاوی میں عدل مقدم ہے وقال تعالیٰ اعلموا ان قرب للفقہ حجتی چنانچہ اگر اپنا عذر قریب بھی ہو یا مقابل بین دشمن بھی ہو تب بھی نفس کی پیروی نہ کرے بلکہ عدل کے ساتھ جوتی ہو حکم کرے اور جب یہ بات معلوم ہو گئی تو صاف ظاہر ہو گیا کہ عدل کے بیان میں جو اقوال ہیں صحیح ہیں اور رب سے اعلیٰ عدل اپنے رب عزوجل کی شان میں لا الہ الا اللہ کا اعتقاد ہے اور پھر درجہ بدرجہ فرائض عبادات میں و عام سلطنت کے معاملات و خاص شہر و محلہ و دوستوں کے معاملات میں پھر سب سے زیادہ خاص اپنے گھر والوں و اپنے نفس کے معاملات میں رعایت عدل ہے اور واضح ہو کہ اگر کسی شخص سے مثلاً کام لیا اور اُس کا حق بلحاظ عدل کے روپیہ میں چودہ آنہ ہیں مگر کہنے اُس کو پورا روپیہ دیدیا تو عدل سے خلاف نہیں بلکہ عدل کے ساتھ کچھ احسان ہے اور اگر وہ دو آنہ کسی عزیز قرابت دانے کی محتاجی کے باوجود غنیمت دیکھے کہ قریب کے واسطے باقی نہ رہا تو بھی احسان خلاف عدل ہو گیا اور اسی طرح اگر کسی نے خطا کی اور ہم کو اس کی مسزادینے کی قدرت ہے مثلاً اُس نے ٹوٹا مارا اور ہم نے قدرت پائی تو اُس کو عوض میں ایک کوڑا مارنا عدل ہے لیکن عفو کر دینا احسان ہے لہذا شیخ امام ابن کشیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ پہان اللہ تعالیٰ نے عدل کا یعنی انصاف کا حکم دیا اور احسان کی طرف رغبت دلانی چاہیے قولہ تعالیٰ فاعقبا بمثل ما

اقبتم ولئن صبرتم فوخیر للصابرین میں ہے اور قولہ یأمر سیئۃً منکم بالحق و یعفو عنکم فاصبح علی اللہ من اور مانند اس کے آیات دیگر میں عدل کے جو اذکار احسان کی فضیلت کا بیان ہے۔ اور حدیث میں عبادت کا مرتبہ احسان اس طرح مذکور ہے کہ ان تعبدوا اللہ کانکم تراد فان لم تکن تراد فانما یراک یعنی ہر حال میں اللہ تعالیٰ کی بندگی اس طرح کرے کہ گویا تو اُس کو دیکھتا ہے سو اگر تو نہیں دیکھے تو وہ تجھ کو دیکھتا ہے۔ بالجملہ اللہ تعالیٰ نے جو شریعت مقرر فرمائی اُبات عدل ہے اور دوم احسان ہے اور سوم۔ وَارْتَبِعْ آيَاتِي ذِي الْقُرْبَىٰ - یعنی اتنے داروں کے ساتھ نیکی وصلۃ الرحمہ کا حکم فرماتا ہے پس سب قسرت آدمی اپنے قرابت والوں کو دیوے بعض نے زعم کیا کہ جو حاجت اُن کو پیش آوے لیکن صحیح یہ ہے کہ بعض صورت میں محتاج قریب کا نان نفقہ واجب ہے اور بعض صلۃ الرحمہ مستحب ہے اور اسی قسم سے کوئی تحفہ بھیجا اور دعوت کرنا اور باہمی الفت رکھنا جس سے زبان سے اُن کے ساتھ نیک گفتگو و خیرہ پیشانی سے ملاپ رکھنا جیسے عام مسلمانوں کے ساتھ چاہیے وہ بدرجہ اولیٰ قرابت کے ساتھ ہے اور اعلیٰ درجہ اعطا ہے اور سب کو شامل یہ کلام ہے کہ آت ذالقریب الحق یعنی قرابت والے کو اُس کا حق ادا کرنا چاہیے۔ بہر چند کہ عدل و احسان میں یہ بھی داخل ہے لیکن زیادہ اہتمام کے واسطے اُس کو بیان کر دیا۔ اور حدیث صحیح میں ثابت ہے کہ رحم کا نام اللہ تعالیٰ نے اپنے پاک نام میں سے مشتق فرمایا جو رحم کو ملائے رکھے اللہ تعالیٰ اُس کو ملاوے اور جو رحم لینے نائے کہ کاٹے اللہ تعالیٰ اُس کو اپنی رحمت سے منقطع کرے۔ پھر جن چیزوں سے اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا وہ بھی میں ہیں بقولہ تعالیٰ وَبُحْثِ عَنْ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ وَالْبَغْيِ - یعنی اللہ تعالیٰ منع فرماتا ہے فحشاء و منکر و بغی سے پس فحشاء وہ بدکاریاں جو کرنے والے سے ظاہر ہو جائیں پوشیدہ نہ رہیں اور شرع نے اُس کو معصیت قرار دیا انکار کے ساتھ منع فرمایا اور منکر وہ معاصی و بدکاریاں جو پوشیدہ رہی ہوں اور دوسری آیت میں فرمایا قل انما حرم ربی الفواحش ما ظهر منها وما بطن - یعنی اُسے محض اللہ علیہ وسلم کہ میرے رب عزوجل نے تو فاحش سے قطعی منع کر دیا ہے جو ظہور میں اور جو باطن میں یعنی فحشاء سے اور منکرات سے دونوں قطعی منع کیا جسکو شرع میں حرام کہتے ہیں۔ یعنی اگرچہ انھیں معاصی میں داخل ہے لیکن بنظر اہتمام اس سے منع فرمانے میں تنہیص کی گئی کیونکہ حدیث میں ثابت ہے کہ بغی اوناماکائن سے بڑھ کر کوئی گناہ اس کا زیادہ سزاوار نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ دنیا میں بھی اُس کی عقوبت گناہ کار کو پہنچا دے مع اُس عذاب کے جو گناہ کار سے یہ آخرت میں رکھ گا ذکرہ اشہخ ابن شیر رحمہ اللہ تعالیٰ پھر نبی کی تفسیر میں بھی اقوال ہیں یعنی بقولہ تکبر و یقو لے ظلم و ربق و احتداد بقولہ تعدی یعنی دوسرے پر حد سے تجاوز کرنا اور حقیقی معنی میں ہے کہ وہ حد سے تجاوز کرنا پس بحکم معاصی مذکورہ اس میں شامل ہیں اور بدلیل قولہ تعالیٰ

انما نفیکم علی انفسکم یعنی لوگوں کو تمہاری بغاوت کا وبال تمہیں پر عائد ہے یہ گناہ سب سے زیادہ بدتر ہے اور شر جس گناہ سے کہ گویا بغی سے تمام معاصی کا احاطہ کر دیا جیسے عدل سے تمام نیکیوں کا احاطہ کر دیا تھا لیکن عدل سے احسان میں فضیلت ہے لہذا عدل کے بعد احسان کو ملا دیا اور معاصی میں بغی سے فواحش میں زیادتی ہے لہذا فواحش سے پہلے منع کر کے بغی سے مانعت فرمائی۔ یَعِظُکُمْ لَعَلَّکُمْ تَتَّقُونَ۔ یعنی اللہ تعالیٰ تم کو انذار فرماتا ہے تاکہ یہ نتیجہ ہو کہ تم ہوشیار ہو جاؤ۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ذکر فرمایا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے تھے کہ سب سے زیادہ جامع آیت قرآن کی سورہ نحل میں ان اللہ یا مری بالعدل الایہ ہے رواہ ابن جریر اور قتادہ نے اس آیت میں کہا کہ زمانہ جاہلیت والے یعنی اسلام سے پہلے عرب جس نیک کام کو کرتے اور اچھا سمجھتے اس کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے اور ہر بد کام جس سے کراہت کرتے اس سے منع فرمایا ہے۔ شر جس گناہ سے کہ مراد یہ ہے کہ اسلام نے ان کی خوبیوں میں سے کوئی ضائع نہیں کی بلکہ بے شمار وہ خوبیاں نکالیں جن سے وہ واقف بھی نہ تھے اور جن امور کو وہ سے بڑا جانتے تھے ان سے تو اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا ہے کوئی برائی شروع نہیں فرمائی بلکہ برائیوں کو بالکل قطع کر دیا یعنی بعض امور کو وہ لوگ بسبب جہالت کے بڑا نہ جانتے تھے ان سب سے منع کر دیا پھر قتادہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے کینہ اخلاق و مذموم خصائل سے منع کیا ہے۔ قال الشیخ اور حدیث میں بھی ہے کہ ان اللہ تعالیٰ سب معالی الاخلاق ویکرہ مفسا فہا۔ یعنی اللہ تعالیٰ اخلاق بلند و بزرگ کو دوست رکھتا ہے اور فرومایہ دیکینہ اخلاق کو کمرہ رکھتا ہے اور امام حافظ ابوعلی الموصلی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب معرفۃ الصحابہ میں لکھا کہ حدیثنا ابو بکر محمد بن الفتح اخیلی حدیثنا یحییٰ بن محمد مولیٰ بنی ہاشم حدیثنا حسین بن داؤد المنکدری حدیثنا عمر بن علی المقدسی عن علی بن عبد الملک بن عمیر عن ابیہ قال بلغ اکثم بن ضیفی اسے آخرہ یعنی جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت رسالت کی خبر اکثم بن ضیفی کو پہونچی یعنی عرب کے عقیدت مند حکیم کو تو اس نے چاہا کہ آنحضرت کی خدمت میں خود آئے مگر اس کی قوم نے اس کو نہ چھوڑا اور کہا کہ آپ اس ملک کے اکابر میں سے سب سے بزرگ ہو تمہارے لیے ہم پخت بند نہیں کرتے کہ تم خود وہاں جاؤ تو اکثم نے کہا کہ تو پھر میری طرف سے ایسا شخص جاوے کہ جو میرا پیغام اس کو پہونچا دے پس دو شخص اٹھ کھڑے ہوئے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آکر کہا کہ ہم لوگ اکثم بن ضیفی کی طرف سے اپنی بین اور اس کا پیغام لائے ہیں وہ پوچھتا ہے کہ تم کون ہو اور کیا چیز اپنے پاس رکھتے ہو پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھے پوچھتے ہو تو میں محمد بن عبد اللہ ہوں اور میرے پاس کیا ہے تو میں اللہ تعالیٰ کا بندہ اور اس کا رسول ہوں اور یہ آیت پڑھی ان اللہ یا مری بالعدل الاحسان آخر تک۔ وہ لوگ بولے کہ کر پڑھ دیجیے پس آپ نے کئی بار پڑھی یہاں تک کہ انھوں نے یاد کر لی اور واپس ہو کر اکثم کے پاس پہونچے اور کہا کہ ہم نے اس کا نسب پوچھا تو اس نے بڑائی نہیں بیان کی کہ ہم نے پایا کہ وہ اشرف قوم قریش میں سب سے زیادہ پاکیزہ نسب ہے اور ہنرمیں سب سے شریف ہے اور اس نے ہم کو چن کلمات سنانے ہم نے یاد کر لیے اور وہ یہ ہیں جب اکثم نے یہ آیت سنی تو کہا کہ میں نے جان لیا کہ وہ بزرگ اخلاق کا حکم فرماتا ہے اور مذموم اخلاق سے منع فرماتا ہے یعنی کلام انتہا سے بلاغت میں ہے پس تم لوگ اس کی پیروی میں سر نہو اور اس سے خلاف نہ کھڑے میں دُور نہ ہو یعنی جلدی کر کے اس کی پیروی میں سروں کے قائم مقام ہو اور پیچھے رہ جانے سے دُور کی جگہ ہو جاؤ۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس آیت کو میرہ کے شان نزول میں ایک حدیث روایت کی کہ عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ نے بیان کیا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم ایک سے وراپنے مکان کے سایہ میں بیٹھے تھے کہ اُدھر سے عثمان بن مظعون گزرے اور یہ اس وقت تک اسلام نہیں لائے تھے آپ نے فرمایا کہ اے عثمان بیٹھا نہیں ہے عثمان نے کہا کہ کیوں نہیں پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس بیٹھ گئے اور باتیں کرنے لگے ناگاہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی نگاہ آسمان کو بلند کر لی اور برابر نظر لڑائے رہے اور پھر نظر کھینچا تے رہے یہاں تک کہ جھکاتے جھکاتے اپنے دائیں جانب زمین پر ٹھہرائی اور عثمان کی طرف پھر کمر دائیں جانب جھک کر نظر بھی متوجہ ہو گئے اور ایک حالت طاری ہوئی اور گویا آپ کچھ سنتے ہیں پھر وہ حالت رفع ہوئی اور آپ نے پھر نظر آسمان کی طرف اٹھا تا سرورع کی یہاں تک کہ بالکل بلند ہو گئی پھر اس کے بعد عثمان کی طرف متوجہ ہو کر باتیں کرنے لگے پھر اس کے عثمان نے کہا کہ آج میں نے

آپ کی ایسی حالت دیکھی کہ کبھی اور مجھے اتفاق نہیں ہوا تھا اور یہ حالت بیان کی پس آپ نے فرمایا کہ ہاں میرے پاس میرے رب عزوجل کا پیغام آیا تھا عثمان نے کہا کہ اللہ کا رسول آیا آپ نے فرمایا کہ ہاں تو پوچھا کہ کیا پیغام آیا آپ نے فرمایا کہ ان اللہ یا مر بالعدل والاحسان آخر تک آیت پڑھو عثمان بن مظعون کہتے ہیں کہ یہی وقت ہے کہ میرے دل میں ایک نور نے دخل کیا اور ایمان کی جڑ قائم ہو گئی اور میری نظر میں محمد صلی اللہ علیہ وسلم محبوب ہو گئے۔ قال الحافظ ابن کثیر اس کی اسناد جید متصل جن ہے اور راویوں میں علی الاتصال ایک دوسرے سے سنا مذکور ہے یعنی راوی سب ثقہ ہیں اور باہم سماع کی تصریح ہے اور اسی حدیث کو مختصر کلام میں ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے اور امام احمد نے ابن ابی العاصی ثقی سے روایت کی کہ حضرت جبریل علیہ السلام نے آکر حکم پہنچایا کہ اس آیت کو میں اس سورہ کے اس مقام پر رکھوں قال واسنادہ لا باس بہ اور معاذ وغیرہ میں ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ نے کہا کہ سب سے بزرگ آیت قرآن میں اللہ لا الہ الا ہو اکی القیوم ہے اور بھلائی و برائی کے بیان میں زیار جامع آیت سورہ نحل کی آیت قولہ ان اللہ یا مر بالعدل الایہ ہے اور اللہ تعالیٰ پر سب کام سونپ دینے اور بھروسہ کرنے کے لیے سب سے زیادہ قویٰ و متین اللہ تعالیٰ ہے اور سب سے زیادہ اُمید واری کی آیت قولہ یا عباد الذین اسرفوا علی انفسکم لا تقنطوا الایہ ہے۔ شیخ جلال سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اتفاق میں بھی اس مضمون کو ذکر فرمایا ہے۔ حاکم نے مستدرک میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ بھلائی و برائی کے بیان میں سب سے زیادہ جامع آیت یہ ہے ان اللہ یا مر بالعدل الایہ۔ اور یحییٰ و می رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ اسی آیت کے سبب سے عثمان بن مظعون رضی اللہ عنہ ایمان لائے اور لکھا کہ اگر قرآن پاک میں کوئی اور آیت سوائے اس آیت کے نہ ہوتی تو بھی صادق ہوتا کہ قرآن مجید بیان کُل شئی و ہدی و رحمت ہے۔ ف۔ فی العرائس قولہ تعالیٰ ان اللہ یا مر بالعدل والاحسان الایہ۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو دعوت فرمائی کہ دے لو کہ اپنے رب کریم کی صفات سے آراستہ ہوں از بجل عدل و احسان و شفقت و رحمت و قدس و طہارت ہر ایسی چیز سے جو اُس کے لائق نہیں ہے کیونکہ حق تعالیٰ ہی عادل و محسن و الرحمن و الرحیم ہے ظالم نہیں بلکہ اُس کی شان میں ظلم متصور ہی نہیں ہے اور وہ ہر علت سے پاک ہے پس جس بندے کو اُس نے ان صفات کے انوار سے لباس دیا وہ بھی اس نور کے سبب سے عادل و محسن و ہرمان رحیم ظاہر صادق حبیب ولی محبوب مراد و مرید ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ اُس کو محفوظ فرماتا ہے پس جب وہ عدل کرتا ہے تو اول اپنے نفس کے ساتھ اس طرح عدل کرتا ہے کہ نفس کو شکر سے دور کرتا ہے اور شک اُس سے دفع کرتا ہے اور سوائے خدا کے غیر پر نظر نہیں رکھتا اور عبادت کا عہد نہیں مانتا اور دُور وہ اپنے اور دوسرے بندوں کے درمیان خود انصاف کرتا ہے اس طرح کہ دوسروں کا عیب نہیں دیکھتا بلکہ ہر حال میں اپنا عیب دیکھتا ہے اور بندوں کے درمیان انصاف کا ہونا کرتا ہے اور احسان اس طرح کہ حسبِ توفیق و قدرت تو احسان کرتا ہے بلکہ جس نے اُس کے ساتھ بدی کی اس کے ساتھ بھی احسان کرتا ہے اور اپنے رب عزوجل کی عبادت اس طرح کرتا ہے کہ گویا اُس کو دیکھتا ہے اور غیب اُس کے روبرو حاضر ہے اور نعمت اسے دنیاوی و دینی دونوں میں اہل قربت کا لیا ناز رکھے چنانچہ معرفت و محبت کے واسطے بھی اہل قربت کی رعایت چاہیے جبکہ ان کو ارادت صادقہ ہو اور مسلمانوں میں سے جاہلون پرترجم و شفقت رکھے اور اپنے نفس کو فوجش سے روکے اور بخل فوجش باطنہ کے دعویٰ اتانیت ہے جیسے ہوا و شہوات ظاہرہ میں پھر نفس کو ظلم سے روکتا اس طور سے بھی ہے کہ بغاوت نہ کرے اپنے جو دیت سے اُس کو سرکشی و کبر نہ ہو اور اولیاء اللہ کے قدموں کی خاک جمان ہوں وہ ان اپنے آپ جو شجاعت سے یقین کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی یاد کرے تاکہ اُس کو طماننت ہو اور عظمت و جبروت و ملکوت الہی عزوجل سے غفلت نہ ہو اور جانتا رہے کہ حق عزوجل ہر ذرہ کو محیط اور تمام مخلوق اُس کی عظمت کے سامنے فنا ہے۔ ساوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عدل پر نہیں ہے کہ مجاہدہ و ریاضت سے مقابلہ ہو بلکہ عدل یہ ہے کہ ہر حال میں ہمیشہ سے سنت اللہ تعالیٰ کی طرف سے جاتے اور احسان یہ ہے کہ فاداری کے ساتھ مستقیم رہے اسی واسطے کہ گویا کہ اگر استقامت پر ہو مگر اُس کو شمارت کر دے بعض مشائخ نے کہا کہ عدل و احسان ایسی چیز ہے کہ آدمی اُس کی استطاعت نہیں کہہ سکتا کیونکہ حق تعالیٰ عزوجل فرماتا ہے ان استطیعوا ان تعدوا۔ اور کہاں گن کر لے دی اپنے اور اپنے رب کی نعمتوں کے درمیان

عدل کرے کیونکہ ہزاروں نعمتیں ہر دم ہر سانس میں لیتا ہے مگر اُس کی حکمتوں و نعمتوں کو جو بڑی نعمتیں ہیں ضائع کرتا رہتا ہے اور شکر گزار نہ رہتا اور
 کمان عدل ہو کہ تو کسی دم اپنے رب منعم عوجل کی طاعت سے سکوت کرے اور ٹھہرے جو تجھ پر انعام کرنے سے کسی دم توقف نہیں فرماتا ہے اور
 احسان یہ ہے کہ موت تک بندہ ٹھیکہ قائم رہے یعنی اللہ تعالیٰ کی عبادت اس طرح کرتا رہے جیسے اُس کو دیکھتا ہے چنانچہ آنحضرت صلی اللہ علیہ
 وسلم سے صحیح حدیث میں مروی ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی مروی ہے کہ تم لوگ استقامت پر رہو مگر اُس کو شمار مت کرو۔ آگاہ فرمایا کہ
 کسی کو یہ قدرت نہیں کہ خلق کے درمیان عدل کرے پھر کمان وہ اپنے اور اپنے رب تعالیٰ کے درمیان عدل مری رکھ سکتا ہے۔ واضح ہو کہ غنا یہ ہے
 کہ شریعت کی ابانت کرے یعنی شریعت کے احکام ادب کے ساتھ جتنے وسیع ادا کرے من بے پروائی کرے اور المنکر یہ ہے کہ گناہ کرنے میں اصرار ہو یعنی ناوانی
 سے اگر ہو گیا تو فوراً ہوشیار ہو کر اُس سے توبہ کر فی چاہیے اور نہ است دل سے بڑا جان کر پھرنے کا قصد نہ ہو اور جس نے ایسا نہ کیا اُس نے اصرار کیا
 اور البغی یہ ہے کہ بنیوں پر ظلم کرے اور اپنے اور ظلم کرے اور جس نے دوسروں پر ظلم کیا اُس نے اپنے اور پر پیکر کیا اور ظاہر ہے کہ اپنے اور پر ظلم کرنا نہایت
 قبیح ہے۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عدل یہ ہے کہ بندہ اپنے رب عوجل کے سوا کسی دوسرے کسی سے موافق نہ ہو اور اپنی حد کے سوا
 دوسری حد کو نہ دیکھے۔ اقول یعنی اللہ تعالیٰ کی شریعت و احکام پر ہم حال میں موافقت کرنا یہی اللہ تعالیٰ سے موافقت ہے اور خلاف کرنا مخالفت ہے
 وفاق لغت میں اپنے نفس کی خوشی یا شیطاں کی موافقت ہے اور اُس کو چاہیے کہ اپنی حد سے تجاوز نہ کرے و قد قال تعالیٰ من یفعل ذلک فقد ظلم نفسه
 وقال تعالیٰ حرث قوم ظلموا انفسهم۔ وقال تعالیٰ ولکن کا تو انفسہم یظلمون۔ پھر شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ احسان یہ ہے کہ ہر نیکی
 اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے دیکھے اُس کے سوا کسی کی طرف سے نہ دیکھے اور ایترا ذی القرب بل پس اللہ تعالیٰ کے واسطے جان فدا کرے کہ تو اُسی کا اور
 اُسی کے ساتھ قائم اور اُسی کی طرف راجع ہے اس حق میں مخصوص ہے اور اُسی کے لیے اہل قربت جمی کو دینا چاہیے کہ رحم کا اشتقاق اُس نے اپنے نام سے
 فرمایا ہے۔ فحسار میں سے افش یہ ہے کہ اشیاء کی اضافت سوا حق تعالیٰ کے غیروں کی طرف کرنا کہ وہ اس کا مالک ہے اور یہ اُس نے بنائی
 اکی ہے کیونکہ مالک و موجود وہی ہے اور امت کر میں سے زیادہ منکر یہ ہے کہ اشیاء کو اللہ تعالیٰ عوجل کی سوا کسی غیر کی طرف سے یا غیر کے واسطے
 دیکھے یعنی نظر عقلی میں ہر چیز کو اللہ تعالیٰ جل شانہ کے واسطے دیکھے اور زبانی مجاورہ کا کچھ اعتبار نہیں ہے اور یعنی بیش زیادہ قبیح یہ ہے کہ عقل و اسباب
 نظر کر کے زید و عمر و سے خصوصیت و محبت ہو لعل کم تذکرون۔ یعنی اُس کا فضل و انعام ایک کامل قدرت نام احسان کے ساتھ ہم کو معلوم ہو۔
 مجملہ عدل کے وفائے عہد ہے قال تم

وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ إِذَا عَاهَدْتُمْ وَلَا تَفْضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا وَقَدْ جَعَلْتُمُ

اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَفْعَلُونَ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِي تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ

الَّذِينَ آتَاهُمْ تَخَانُ وَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ ۝ وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفْضَتْ عَنْهَا مِنْ بَعَابِ قَوْمٍ

شامل ہے جسے کہ جو عہد ازل میں اللہ تعالیٰ کی توحید کا اور شکر کی کرنے کا اور رسولوں پر ایمان لانے کا واقع ہوا اُس کو بھی شامل ہے اور نذر کا و اجر ہونا اسی دلیل سے ہے۔ بالکلہ عموم عموماً کہے پورا کرنے کا حکم دیا پھر قسم نہ توڑنے کا حکم دیا بقولہ۔ وَلَا تَقْنُضُوا أَلَا يَمَانًا بَعَثْتُ تَوْكِيدًا هَذَا اور مست توڑ و قنوں کو بعد اُن کے ہو کر ہو جانے کے۔ قسم طبعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بعض سلف سے حکایت کی کہ توحید قسم کی اس طرح ہوتی ہے کہ ایک بار قسم کھاوے پھر دوبارہ قسم کھاوے اور اگر ایک ہی بار قسم کھائی تو کفارہ نہیں ہے لیکن یہ قول خلاف اجماع ہے بلکہ توحید قسم ہی ہے کہ اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ قسم کھائے لگالت چنانچہ فرمایا۔ قَدْ جَعَلْتُمْ اللَّهَ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا۔ در حال یہ کہ تم نے اللہ تعالیٰ کو اپنے اور کفیل کر لیا ہے۔ یعنی مثلاً قسم کھائی کہ میں تیرے ساتھ اس طرح بڑاؤ کروں گا اور میرے قول پر اللہ تعالیٰ کے کفیل ہے پس قسم ہو کر ہو کسی۔ پس معنی یہ ہوتا کہ ہو کر قسم توڑنے میں زیادہ گناہ ہے بہ نسبت غیر ہو کر توڑنے کے اور یہ مراد نہیں کہ غیر ہو کر قسم کو توڑنا جائز ہے کیونکہ تو لہ تعالیٰ سے واسطو ایسا نکلم۔ یعنی اپنے قنوں کی حفاظت کرو یعنی مست توڑو۔ ہر ایک قسم کو شامل ہے اور بعض علماء نے کہا کہ جو قسم اللہ تعالیٰ کے نام ذاتی یا صفتی کے ساتھ ہو وہ ہو کر ہو کسی۔ پس کفیل وغیرہ سے تاکید ضروری نہیں ہے ہاں اس سے تغلیظ ہو جاتی ہے لیکن اندر ہی ہے کہ تاکید ہو جاتی ہے۔ واضح ہو کہ یہ آلات بعض آیات اور احادیث کے علماء نے تصریح کر دی ہے کہ آدمی حالات یعنی بہت قین کھانے والا نہ ہو اگرچہ قسم کھی ہو۔ پھر بقدر ضرورت قسم جائز ہے پھر وہ دو قسم کو ہے ایک یہ کہ مثلاً دو مسلمانوں میں صلح کرنے کے درمیان میں اُس نے اپنی قسم کی ضرورت دیکھی تو قسم کھائی اور ایسی حالت میں آدمی جھوٹا نہیں ہوتا اگر کہے کہ وہ دوسرا جسکو تو دشمن سمجھتا ہے تیری تعریف کرتا تھا حالانکہ واقعہ میں اُس نے ایسا نہیں کیا پس گناہ مرتفع ہے لیکن قسم ہو تو کفارہ دینا پڑے گا۔ یا یہ کہ مثلاً غصہ ہو کر قسم کھا لیا کہ میں صلح نہ کروں گا پھر اُسی پر صلح موقوف ہوئی تو چاہیے کہ قسم کا کفارہ دے اور صلح کرادے کیونکہ اُس نے نیکی نہ کر دی پر قسم کھائی ہے اور صحیحین وغیرہ کی حدیث میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو کوئی کسی بات پر قسم کھا لیا حالانکہ دوسری بات یعنی جس قسم توڑتی ہے اس سے بہتر ہے تو جو بہتر ہے اُس کو عمل میں لاوے اور اپنی قسم کا کفارہ دیوے۔ اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے اپنے واسطے مثال میں کہ میں تو اگر قسم کھا جاؤں پھر دوسری بات بہتر دیکھوں تو انشاء اللہ دوسری بات کروں گا اور اپنی قسم کا کفارہ دیدوں گا۔ اگر کہا جاوے کہ اللہ تعالیٰ نے تو قنوں کی حفاظت کا حکم دیا جیسا کہ اوپر نقل ہوا تو جواب یہ ہے کہ حفاظت مشروع ہی ہے چنانچہ نیکی اُس نے کی اور قسم کو لہذا کفارہ نہیں چھوڑا۔ ذکرہ الشیخ ابن کثیر اور اگر کسی ایسی بات پر قسم کھائی کہ جس کا نہ توڑنا اچھا ہے جیسے کہا کہ واللہ ہر روز ایک مرتبہ اپنے والدین کے لیے مغفرت کی دعا کروں گا تو برابر قائم رہے لیکن اگر کسی روز خیال سے ٹوٹ جاوے تو کفارہ دیوے اور یا ایسی بات کہ برابر ہو جیسے چھو بار نہ کھاؤں گا تو حفاظت رکھے اور تمام تفصیل کتاب الایمان فتاویٰ ہندیہ وغینہ الہدایہ سے دیکھو۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ کی تفسیر میں ہے کہ دو آیتیں دوسری دو مقام پر ہیں ایک یہ کہ لَا تَجْلُوا الشَّرْعَ ضَلَّ لَكُمْ عَنْ بَرٍّ وَآفَقُوا وَتَصْلُوا ابْنِ النَّاسِ الْآیہ۔ اُس کے معنی دو طرح پر تفسیر ہیں سلف سے مروی ہیں اول آنکہ جو ظاہر کلام ہے یعنی مست بنا تو تم اللہ تعالیٰ کو نشانہ اپنی قنوں کا کہ تم نیکی کرو گے اور تم پر ہیز گاری کرو گے اور تم کو کون میں اصلاح کرو گے۔ یعنی مثلاً قسم کھائی کہ واللہ میں یہ نیکی کروں گا اور وہ نیکی کروں گا یا کسی پر ہیز گاری کے واسطے کہ واللہ شرب کی صورت نہ دیکھوں گا اور علیٰ ہذا القیاس پس اگرچہ یہ افعال اچھے ہیں مگر قسم اُن پر کھانا نہ چاہیے اور چونکہ قسم سوائے اللہ تعالیٰ کے نام کے جائز نہیں تو ناچار اللہ تعالیٰ ہی کے نام کی قسم کھاوے گا اور اللہ تعالیٰ کا نام کو باہر فعل کے واسطے نشانہ ہو گیا۔ خلاصہ یہ کہ اس صورت میں قین کھانے سے منع کیا خصوص جبکہ ان میں اللہ تعالیٰ کے نام پاک کے ساتھ بے ادبی ہے کیونکہ جب اُس کا نام آوے تو اُس کو عظمت و کبریائی سے اہل ایمان کے روئے خوف و محبت سے کھڑے ہو جاتے ہیں اور خلاف آدمی تو ہر دم ذرا ذرا سی بات پر قسم کھاتا ہے۔ دوم معنی یہ کہ لَا تَجْلُوا کے بیان سے تقدیر کلام ان لا تبوا انفسہم یعنی ان افعال کے نہ کرنے پر قسم کھانے میں اللہ تعالیٰ کا نام نشانہ مست بناؤ اور مفصل اس کی تفسیر تو بچکی ہے۔ بالکلہ اس مقام پر جو معنی آیت ہیں کہ قسم کو بعد تاکید کے مست توڑو اور میں اور ابجلوا اللہ عر ضۃ الایہ کے اول معنی میں کچھ منافات نہیں ہے اس لیے کہ یہاں تو قسم داخل عہد و میثاق ہے اور وہاں کسی فعل پر آباد کی یا کر

و منع پر ہم وارد ہے۔ دوسری آیت قولہ تعالیٰ واحفظوا ایمانکم الایہ۔ یعنی کفارہ قسم کے بعد حفاظت قسم کا بیان ہے تو مراد حفاظت سے یہ کہ اسکو بغیر کفارہ کے مست چھوڑ دینا جو صحیحین میں ثابت ہوا کہ بہتری کی صورت میں قسم توڑ کر اسکا کفارہ دینا چاہیے اس سے حفاظت قسم میں فرق نہیں آیا کیونکہ حفاظت حکم شرع ہے پس بغیر کفارہ کے نہیں چھوڑی گئی۔ اور یہ بھی ایسی ہی قسم میں جو کسی فعل سے کرنے یا نہ کرنے پر خارج سے وارد ہو اور یہاں عہد و میثاق میں داخل ہے اسی واسطے مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ نے قولہ لاتنقضوا الایمان بعد توکید یا کی تفسیر میں فرمایا کہ فی الخلف یعنی زمانہ جاہلیت کی باہم قسم کے عہد و بیان مراد ہیں واضح ہو کہ اسلام سے پہلے ایک قبیلہ میں کوئی غیر شخص یا کوئی کنبہ داخل ہونا چاہتا تو باہم قسم ان میں قسم سے عہد ہوجاتا تھے کہ کیکی ویدی میں اُس کے ساتھ قربت کا برتاؤ کرتے تھے۔ قال الامام الحافظ رحمہ اللہ تعالیٰ اور اسی کی توثیق وہ روایت ہے جو امام احمد نے مسند میں جابر بن مطعم رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لا حلف فی الاسلام وایما حلفت کان فی الجاہلیۃ فانہ لاتزیدہ الاسلام الا شدۃ۔ یعنی اسلام میں حلف نہیں ہے اور جو قسم زمانہ جاہلیت میں واقع ہوگئی تو اس کو اسلام زیادہ مضبوط ہی کرتا ہے۔ وکنارہ وہ حکم ہے صحیحہ ایضا اور اُس کے معنی یہ ہیں کہ اسلام تو خود ایسی چیز ہے کہ جب تحقق ہوا تو کسی قسم کی ضرورت نہیں ہے لیکن سابق میں جو عہد ہو چکا اس کے شرائط قائم ہی ہیں اور عہد کا حکم اسلام میں یہ ہے کہ نہایت تاکید سے اُس کو پورا کر دے پس اسلام سے وہ اور بھی مضبوط ہوا۔ اگر کہا جائے کہ اسلام میں بھی خود آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے مخالفہ کر لیا ہے چنانچہ صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمارے مکان میں صحابہ ہاجرین اور صحابہ انصار کے درمیان مخالفہ کر لیا۔ تو جواب یہ ہے کہ مخالفہ یہاں بمعنی موافقہ ہے یعنی بھائی بھائی کو ادا یا اس دلیل سے کہ مخالفہ میں باہم میراث اس طرح نہیں تھی اور یہاں جن دونوں میں موافقہ کرائی تھی وہ باہم وارث ہوتے تھے یہاں تک کہ جب وقت پورا ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے آیت موارثت سے اُس کو نسخ فرما دیا اور خود بفضل ہدیہ میں صریح موافقہ مذکور ہے چنانچہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ روتہ ہوئے تشریف لائے اور کہا کہ یا رسول اللہ آپ نے اپنے اصحاب میں باہم موافقہ کی لیکن مجھے کسی کے ساتھ بھائی نہیں بنایا تو فرمایا کہ تو میرا بھائی ہے دنیا میں و آخرت میں پس صریح یہ موافقہ ہے نہ مخالفت۔ پھر شیخ امام نے ذکر کیا کہ امام ابن جریر نے اپنی اسناد سے بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ قولہ اد فوالہما اللہ ذوالا عہدکم الایہ پر بھی اور کہا کہ ذوال اس کا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ بیعت کرنے میں ہے جو شخص مسلمان ہوجاتا وہ حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے دست مبارک پر بیعت کرنا پس اللہ تعالیٰ نے قسم دیا کہ تم اس بیعت کو پورا کرو اور ایمان کو بعد توکید کے مست توڑ دینے محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی قلت اور مشرکوں کی کثرت پر نظر مت کرو۔ ان الله یعلم ما کنتم تعلمون۔ اللہ تعالیٰ جانتا ہے جو تم کرتے ہو۔ اللہ تعالیٰ غافل نہیں ہے اور نہ مشرکوں کے دہم کے موافق ہے کہ دنیا دلی بادشاہ کی طرح تون و شرکار کے ذریعہ سے اُس کو معلوم ہو بلکہ اُس کا علم تمام مخلوق کے ذرات کو ہر دم محیط ہے بلکہ مخلوق کو اپنی جان کا علم دینا نہیں جیسا اللہ تعالیٰ جانتا ہے بلکہ وہ انہی القیوم ہے کہ اُنہی کے علم و حیات و قدرت سے ہر ذرہ باقی ہے پس وقایع عہد یا توڑنے کو وہ خوب جانتا ہے پس بدو و سو اس وادہام کے عہد پر قائم رہو۔ ولا تکتھبون انکم کانتمی۔ اور مست ہونا نہ ایسی عورت کے جس کی یہ مثال ہے جو اس کے مذکور ہے یا مرد ایک عورت خاص ہے جو فریض میں معروف تھی جس کو خرقہ لٹے تھے لہذا قال السدی اور نام اُس کا ربط بنت سعد بن تیم تھا یا اُس کا نام سعیدہ اسدیہ تھا لہذا روای عن ابن عباس رضی اللہ عنہ غرض کہ وہ مجنونہ احمق تھی کہ باہون و چھالون کو جمع کر کے کانتی پھر کھڑے کر ڈالتی تھی اور اللہ تعالیٰ نے ازل سے اس کی قسمت میں ہی لکھا تھا پس فرمایا کہ تم لوگ بھی ایسی عورت کے مثل مت بنو کہ جس نے۔ فقضت غزلہا۔ توڑ ڈالا اپنے کانٹے مانگے۔ کو۔ من بعد قوۃ الکفائی۔ بعد مضبوطی کے ٹکڑے ٹکڑے۔ ابن قتیبہ نے کہا کہ حاملہ عورت کے عہد پورا کر وادہام ہو کہ مست توڑو اگر ایسا کرو گے تو تم مثل ایسی عورت کے ہو گے۔ قال الحافظ۔ اور عبد اللہ بن کثیر و سدی نے ذکر کیا کہ یہ ایک عورت خرقہ میں تھی جب کانتی تو بعد درستی و مضبوطی کے اُس کو توڑ ڈالتی اور مجاہد و قتادہ و ابن زید نے کہا کہ یہ مثال ہے جو نقص عہد کرے وہ ایسا ہے جیسے کسی عورت نے سوت کا کھنکھ توڑ ڈالا۔ حافظ

حکم دیا جو کہ ظاہر تفسیر ہے ویسے ہی شیخ نے عہد ارواح و عہد ازل کے اشارہ کیا اور کہا کہ وہ عہد زیادہ نوکد ہے جو ارواح نے حضرت
 رب تبارک و تعالیٰ کے ساتھ اس حال میں دیا جب عدم سے بحالت قدم اُن کا ظہور ہوا اور عہد کیا کہ تیری ربوبیت کے واسطے ہم عبودیت رکھیں گے
 اور کسی طرح کا شرک نہ کریں گے اور کسی چیز کو عرش سے کے کر فرشتہ تک تیرے سولے بند نہ کریں گے پس ہر ایسی چیز سے جو لائق عبودیت نہ ہو
 باہر ہونگے اور حق تعالیٰ عروہل نے وعدہ دیا کہ اُن کو دوا می مشاہدہ عطا رہو گا پس حقیقی وقار عہد متعلق بعبادت الہی و رعایت قدیم ہے اور یہ
 انھیں کے واسطے جہنم نے بطوع و رغبت و بان قبول کیا ہے ورنہ جہنم نے ان کو راہ سے جواب دیا ہے وہ عہد میں مبتلا ہیں اور تمام کوشش جو بندہ
 سے ظاہر ہو اسی عنایت ازل کی کا اثر ہے پس اگر ہمارے عہد میں نقص ہو اوجہ غیرت سابقہ ازلیہ کے اور بوجہ تغیر ہماری صفات کے اب اس حال سے
 دوسرے حال پر کہ فطرت سے بدل کر جہالت میں مبتلا ہوئے تو حادثات میں اور اشرت تالی کے عہد میں نقص نہیں ہو سکتا کیونکہ وہ حادثات کی تغیر سے
 پاک ہے اور بڑی وسیع رحمت والا ہے اپنا عہد پورا فرماتا ہے اور اُس کے واسطے کوئی علت نہیں ہے قال اللہ تعالیٰ و من اوفی بعهده من اللہ
 یعنی اللہ تعالیٰ سے بڑھ کر عہد پورا کرنے والا کون ہے شیخ نصر آبادی نے کہا کہ تو دو عہد کے درمیان ہے ایک عہد الہی کہ اُس سے بڑھ کر کوئی
 عہد پورا کر سکتا ہے اور دوسرے عہد پورا کرنا جب تو غور سے نظر کرے تو مجسم غیرت سے اپنی ہی طرف دیکھ پھر عہد مختلف ہیں عہد احوال اور عہد افعال
 اور عہد احوال اور ان سب میں تجھ سے صدق مطلق ہے پھر عوام کے عہد میں اور خواص کے عہد میں اور خواص الخواص کے عہد میں پس عوام
 پر جو عہد ہے یہ کہ ظاہر اور پر لازم میں اپنے ظاہر شریعت پر تفہیم میں اور خواص پر یہ عہد ہے کہ بوطن کی حفاظت رکھیں اور خواص الخواص پر
 یہ عہد ہے کہ سب سے خالی ہو کر اُس کے لیے ہو جائیں جس کے لیے سب ہے اور فرمایا کہ جس نے عہد کو اپنے بھر دے پر اٹھایا اُس نے پہلے ہی قدم میں
 اُس کو توڑ دیا اور جس نے اُس کو بقوت حق عروہل اٹھایا تو اُس پر اس کا عہد و میثاق محفوظ رکھا جاتا ہے شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ عہود
 و میثاق تو اول عہد ازل میں ہو چکے ہیں جو شخص کہ ایسا عہد پر مستقیم ہوا اُس کے لیے حقائق کے راستہ و توافقات کھولنے جاتے ہیں اور جس نے
 عہد میں خیانت کی تو وہ اپنے وقت کے ساتھ گرفتار رہ جاتا ہے اور راہ ہدایت کے دروازہ سانسپر بند ہوتے جاتے ہیں شیخ نے کہا کہ مجھے یہ مان
 ایک نکتہ ظاہر ہوا یعنی قولہ تعالیٰ ولا تقضوا الا لایمان بعد تو کید باہر نظر کرو کہ اگر عہد و قسم ازل میں بندوں کی جانب سے واقع ہوا تو اُن کو عہود
 و میثاق کی وقار کرنے میں اختیار ہے اور اگر صرف حق عروہل کی طرف سے وقوع ہوا اور بندوں کے عہود و قسم اُس کے نتائج و فرع ہیں تو بندوں
 سے اختیار سا قیہ ہے اور اُن کے عہود و قسم ٹوٹے رہیں اور حق عروہل کی طرف سے ہمیشہ پورے ہوتے رہیں گے کیونکہ او تعالیٰ قادر مختار ہے اس کی
 شان میں تغیر و زمان و مکان کو دخل نہیں ہے۔ قال اللہ عز و جل و من اوفی بعهده من اللہ

یہاں نہ جبر نہ اختیار ہے بلکہ درمیان میں طریقی سنت پر عمل ہو اور اللہ ہی من یشاء فافهم
 وَ تَوْشَا۟ اللّٰہُ لَجَمْعَکُمْ اُمَّتًا وَّ اَحَدًا ۚ وَ لَکِنْ یُضِلُّ مَنۢ یَّشَآءُ وَ یَهْدِی مَنۢ یَّشَآءُ ۚ وَ لَتَسْئَلُنَّ

اور اللہ چاہتا تو تم سب کو ایک ہی فرقہ کرتا لیکن بکتاب ہے جسکو چاہے اور سوجھانا ہو جسکو چاہے اور تم سے پوچھ جاتی ہو
 عَمَّا کُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۚ وَلَا تَحْزَنْ ۚ وَاٰیٰمَانُکُمْ دَخَلَتْ بَیْنَکُمْ فَتَنِرَ لَّ قَدْ کَرَّجَدَتْ ثُبُوْتُہَا وَ تَدُّ وُقُوَا

جو کام تم کرتے تھے اور نہ ٹھہراؤ اپنی زمین رکھنے کا زمانہ ایک دوسرے کے دنگ نہ جاوے کسی کا پاؤں جھے بیچھے اور تم چکھو
 السَّوۡءَ بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِیْلِ اللّٰہِ ۚ وَ لَکُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۚ وَلَا تَشْتَرُوا بِعَہْدِ اللّٰہِ ثَمَنًا

سزا اس پر کہ تم نے روکا اللہ کی راہ سے اور تم کو بڑی مار ہو اور نہ لا اللہ کے قرار پر سول
 قَلِیْلًا ۚ اِنَّہٗ اَعِنْدَ اللّٰہِ ہُوَ خَیْرٌ لَّکُمْ اِنْ کُنتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۚ مَا عِندَکُمْ یَنْفَدُ ۚ وَمَا عِندَ اللّٰہِ

تھوڑا بیشک جو اللہ کے ہاں ہے وہی بہتر ہے تم کو اگر تم جانتے ہو جو تم پاس ہے بڑھ جائیگا اور جو اللہ پاس ہے

کے یہاں ہے اپنے دار آخرت کے لیے اللہ تعالیٰ نے تیار فرمائی ہے وہ باقی ہے اُس کے واسطے اللہ تعالیٰ نے کبھی زوال نہیں رکھا ہو اور یہ نعمت جنت اللہ تعالیٰ ہر ایک بندے کو اُس کے اعمال کے بدلے عطا فرما دے گا بلکہ بہتر چنانچہ فرمایا: **وَلَنَجْزِيَنَّكَ الْكَافِرِينَ أَجْرَهُم بِأَفْضَلٍ مِّنْ أَعْمَالِهِمْ** اور البتہ ہم اپنے فضل سے بدلا دیں گے اُن کو جنہوں نے صبر کیا یعنی سختی میں اور اللہ تعالیٰ کے عہد کی محمدشت و طاعت میں اگرچہ کچھ تکلیف ہوئی مگر جیسے رہے۔ **أَجْرُهُمْ بِأَفْضَلٍ مِّنْ أَعْمَالِهِمْ** بہتر اُس کا جو کرتے تھے پس اعمال سے جزا اور ثواب بہتر وافر ہے بہتر نیکی کا بدلہ دین گونہ ہے اور نیکی تو صورت میں جیسی تھی ویسی تھی اور اُس کا ثواب نہایت عیش و عشرت ہے۔ اور بُرائی جو سرزد ہوئی اللہ تعالیٰ اُس سے تجاوُز فرمائے گا جبکہ اُمید واری کے ساتھ ایمان پر قائم رہا۔ **فَنَفِي الْعَرَّاسِ** قولہ ماعن کم مفید لآیہ یہاں اشارت سے بعض لطائف ثابت ہوتے ہیں از انجملہ یہ ہے کہ موارِد قریب والو بہت جو بندہ کے دل میں آتے ہیں اور اُس کے پاس ہوتے ہیں وہ معارف کے واسطے ہیں لیکن زائل ہوں گے اور باقی رہنے کے واسطے اصل الاصل یعنی مشاہدہ ہے از انجملہ معارف بھی جمال معروف میں فانی ہوتے ہیں اور جو انوار صفات میں وہ البتہ باقی ہیں انھیں سے معارف حاصل ہوتے ہیں۔ اس میں اُمید واری عظیم ہے کہ جنہوں نے بلائے سخت و فراق اٹھائی ہے اُن کو اُمید سے بڑھ کر ثواب ہے کیونکہ اُن کی اُمین ہیں اسی قدر ہوں گی جتنی اُن کی بہت و تبت و قصہ ہے حالانکہ یہ سب حادث و قاصر و معلول ہیں اور دیدار آسمیٰ عز و جل تمام خلق کے احاطہ سے باہر ہے یعنی وجود خلق اُس کی کیفیت و ادراک سے بے بہرہ ہے اور وہ بے حساب ہے مگر اُن کا قائل تھا لے انما یوفی العا بر و ن جب ہم بغیر حساب بعض مشائخ نے کہا کہ جو بندوں کے پاس اعمال میں سب فانیات ہیں اور اللہ تعالیٰ نے جو جزا و عقوبت فرمائی ہے وہ علی الدوام باقی ہو اور حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے مروی ہے کہ بندوں کے پاس اعمال فانی و زائل جو کچھ ہوں فانی ہیں اور اللہ تعالیٰ کے یہاں اُن کے اوصاف و نفوس باقی ہیں کیونکہ حادث فنا ہو گا اور قدیم باقی ہے شیخ ابو عثمان نے کہا کہ صبر کی جزا احسن کے واسطے علامات ہیں کہ جس نے صبر کیا اللہ تعالیٰ اُس کو رضامندی دیتا ہے پس جسے قضا پر رضا رکھی اور صابرون کا طریقہ اپنے اوپر لازم کر لیا تو اللہ تعالیٰ اُس کو دنیا و آخرت میں عمدہ ثواب دے گا بعض نے کہا کہ تھارے افعال فانی ہیں اور احکام اُس کی رحمت حق و غیرہ باقی ہیں اور بعض نے کہا کہ تھارے شوق فانی ہیں اور باقی شوق الہی بجا نہایت بندوں کے ہے اور فیصل بے حساب غیر فنا ہی ہے پھر اللہ تعالیٰ نے نیک ثواب والوں کو بیان فرمایا۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ قَالَ سَمِعْتُ أَبَا جَرِيرٍ يَقُولُ سَمِعْتُ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا حَسَنًا** جیسے کیا نیک کام مرد ہو عورت جو اور وہ یعنی ہے تو اس کو ہم ملا دیں گے ابھی زندگی اور بدلے میں دینگے ان کو جو احکا

بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ○

بہتر کاموں پر جو کرتے تھے۔

یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسے بندوں کو وعدہ ہے جو نیک کام کریں بحالت ایمان۔ **مَنْ عَمِلَ صَالِحًا حَسَنًا** عمل کیا یعنی قرآن پاک و حدیث کی متابعت و سرایت کے موافق عمل کیا۔ **يَتَنَزَّلُ عَلَيْهِ السَّلَامَةُ** عام ہے کہ وہ عمل کرنے والا مرد ہو یا عورت ہو۔ **وَهُوَ مُؤْمِنٌ** درحالیہ اُس کا قلب ایمان سے مطمئن ہو اللہ تعالیٰ اُس کے رسول و آخرت کا یقین ہو اور جانتا ہے کہ یہ کام شروع میں نیک شروع ہے۔ **فَلَنَجْزِيَنَّكَ حَسَنًا** تو ہم اُس کو زندہ رکھیں گے حیات پاکیزہ کے ساتھ۔ یعنی دنیا میں جب تک اُس کی زندگی مقدر فرمائی ہو اللہ تعالیٰ اُس کو پاکیزہ زندگی کے ساتھ زندہ رکھے گا۔ **وَلَنَجْزِيَنَّكَ بِأَفْضَلٍ مِّنْ أَعْمَالِهِمْ** اور ہم اُن کو سب سے زیادہ اچھی صفت پر نیکو کار ہوں گے آخرت میں بدلا دیں گے اُن کا ثواب۔ **بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ** بہتر اُس سے جو دنیا میں کرتے تھے۔ یعنی اُن کے اعمال نیک و طاعات سے بدلا بہتر ہے ایک تو دس گونہ اور دوسرے ثواب و رضوان نہایت عظیم الشان ہے۔ واضح ہو کہ یہاں علوم میں اول یہ کہ یہ بعض نیک و ثواب عظیم ہر ایک نیک کام کے واسطے ہے۔ دوم یہاں مرد و عورت سب کو صریح وعدہ ہے چنانچہ مرد مثلاً جو ادا کرتا ہے اور عورت نہیں تو عورت کے واسطے جو احکا

طاعت کے ہیں وہی عمدہ ثواب کے واسطے کافی ہیں۔ سو مومن کی شرط ہے کہ وہ کافر کو با تو آخرت کا یقین نہیں تو وہ وہاں کے واسطے کچھ کرتا ہی نہیں اور
 یا جانتا ہے کہ دوسرا جہان ہے لیکن اللہ تعالیٰ کے حکم پر نہیں چلتا بلکہ اپنی شریعت بنا کر کافر جاہل ہے پس شرک کے ساتھ کوئی عمل قبول نہیں
 ہو سکتا تو اس کے عمل کا کچھ اعتبار نہیں ہے لیکن دنیا میں اس کو بقدر عمل ملتا ہے چنانچہ اوگیا چارم جزاء و طرح کی بیان فرمائی آیت یہ کہ
 دنیا میں اس کو پاکیزہ زندگی ملی۔ دوم آخرت کا ثواب عظیم پھر دنیاوی زندگی پاکیزہ کی تفسیر میں اقوال میں چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ
 تعالیٰ نے لکھا کہ ابن عباس رضی اللہ عنہما ایک جماعت سے مروی ہے کہ جہات طیبہ رزق حلال ہے حضرت علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہ نے
 کہا کہ قناعت ہے اور یہ قول ابن عباس و عمر و وہب بن منہب سے بھی مروی ہے۔ علی بن ابی طالب نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ
 وہ سعادت ہے یعنی اللہ تعالیٰ اس کو سب زندہ رکھتا ہے حسن و مجاہد و قتادہ نے کہا کہ کسی کے واسطے جہات خوشگوار نہ ہوگی مگر محنت میں۔
 مستخرج ہم کتاب ہے کہ شاید ان بزرگوں نے یہ معنی لیے کہ اللہ تعالیٰ مومن کو کار کو آخرت میں بجا طیبہ زندہ رکھے گا لیکن دوسروں نے اسکو
 دنیاوی زندگی پر محمول کیا ہے۔ صحت اک رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ وہ رزق حلال و عبادت ہے اور خوش دلی کے ساتھ طاعت کرنا۔ شیخ امام
 نے کہا کہ صحیح ہے کہ جہات طیبہ ان سب باتوں کو شامل ہے چنانچہ حدیث عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ میں ہے کہ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 علیہ وسلم نے فرمایا کہ قناعت من العلم رزق کفافا و قنعة اللہ بنا اناہ۔ یعنی بے شک وہ فلاح پاگیا جو اسلام لایا اور اس کو کفایت کے لائق رزق
 دیا گیا اور اللہ تعالیٰ نے اس کو جو دیا اس پر قناعت بخشی۔ رواہ الامام احمد و الترمذی و سلم و روی الترمذی و صحیح و الانسانی بخیر مستخرج ہم کتاب ہے
 کہ اسلام و ایمان ایک ہے اور مراد یہ ہے کہ دلی یقین کے ساتھ اعمال و طاعت بھی بجالایا اور چونکہ کبھی دلی یقین و یقین ہوتا ہے مگر فلسفہ کی
 سرکشی سے اعمال میں قصور ہوتا ہے تو ایمان بغیر عمل کے ہوتا ہے اس واسطے اسلام فرمایا۔ اور رزق کفاف یہ ہے کہ اس کی ضرورت کے لائق اور سب
 درجہ کا ہونہ حاجت سے زائد ہو جیسے دنیاوی شہوات میں اڑنے کے لیے ہوتا ہے اور نہ کم ہو کہ تکلیف میں ہو اور طاعات ادا کرنے میں پریشان ہو۔ چنانچہ
 یہ ہے کہ اتنے رزق پر راضی ہو اور اس کو شہوات و لذات دنیاوی اور ثروت کی طرف نظر نہ ہو اور اس قدر کفاف پر ناگواری نہ ہو بلکہ اگر ثروت
 والوں کو دیکھ کر اس کی طبیعت خوش بش کرے تو دل سے نفرت کرے اور اپنے نفس کے خضر سے استغفار کرے۔ امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے
 انس بن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ لا یظلم المؤمنین حسنۃ یعطی بہا فی الدنیا و فی الآخراۃ
 علیہا فی الآخرة و اما الکافر فیتیم حسنۃ فی الدنیا حتی اذا افھض الی الآخرة لم یکن رحمنۃ یعطی بہا خیر۔ یعنی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا
 کہ اللہ تعالیٰ نہ مومن کی نیکی میں کچھ کمی نہیں فرماتا ہے اس کو نیکی کے طویل میں دنیا میں دیتا ہے اور نیکی کا ثواب آخرت عطا فرماتا ہے اور ربا
 کافر تو وہ اپنی نیکیوں کا عوض دنیا میں دیدیا جاتا ہے یہاں تک کہ جب آخرت میں پہنچا یا گیا تو اس کی کوئی نیکی ہی نہیں ہوتی جس کے عوض بھلائی
 پاوے۔ رواہ مسلم فی صحیحہ ایضاً۔ اس حدیث سے ظاہر ہوا کہ سوائے طریقہ عبادات وغیرہ کے دوسرے طور پر مثل صدقہ و خیرات و اہل قربات سے
 ملو کہ کے کافروں سے بھی نیکی شمار ہوتی ہیں اور بعض آیات بھی اس پر شاہد ہیں لیکن کافروں کو ان کی نیکیوں کا عوض اس دنیا میں دیدیا جاتا ہے اور وہ
 دنیاوی ثروت و مال و متاع وغیرہ جس کی خواہش کریں بلکہ اس نیکی کا عوض سوائے اس کے کچھ اور نہیں ہوتا اس لیے کہ توجہ حق و جل کے ساتھ
 دار آخرت پر ان کو یقین ہی نہیں ہے اور حدیث و آیت سے ثابت ہے کہ اعمال کا دار ثبات پر ہے اور یہ بھی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ مومن کی
 نیرت اپنے اعمال میں دار آخرت ہوتی ہے لیکن یہ اعمال خالصہ لیے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ان کی برکت سے دنیا میں بھی مومن کو اس کی زندگی ایمان طاعت پر
 شمر حسنات رہنے کے لیے مناسب سامان عطا فرماتا ہے اور آخرت میں پورا ثواب بدو کی کے بلکہ بلکہ نیکی کو نہ ہوگی اور اس پر اللہ تعالیٰ اپنی طرف سے
 سے فضل عظیم عطا فرماوے گا۔ واللہ رب العالمین۔ بعض مفسرین نے لکھا کہ حدیث میں دعا مذکور ہے کہ اللهم قنی ہارز قتی و بارک لی فیہ۔ یعنی اے
 جو فیروز و زکی کرے اس پر قناعت مجھ کو دیدے اور مجھے اس میں برکت فرماوے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ اچھے پیشہ سے کمائی

اور احوال صالحہ پر زندگی پاکیزہ حیات ہے۔ حضرت امام جعفر صادق علیہ السلام سے نقل ہے کہ حیات طیبہ اللہ تعالیٰ کی معرفت ہے۔ شیخ ابو جریج
 البوراق نے کہا کہ طاعات میں حلاوت ہے۔ سادگی رحمت ہے۔ کما کہ حیات طیبہ قیومین ہوگی کیونکہ یومین موت کے ساتھ دنیا کی مشقت سے راحت پاویگا
 سہل بن عبد اللہ قسری نے کہا کہ حیات طیبہ یہ ہے کہ بندہ کے خیالی سے اُس کی تدبیر پر نظر دو کر دیکھا دے اور حق عزوجل اپنی مخلوقات کی
 تدبیر فرماتا ہے اسی پر متحرک رہے۔ بعض نے کہا کہ مخلوق سے بے پردائی ہونا اور حق عزوجل کی طرف محتاج رہنا یہی حیات پاکیزہ ہے۔ فی العرائس
 قولہ تعالیٰ من عمل صالحا من جنسین یا یکا یہ کہ تمام خلق سے اور جو کچھ عالم میں ہے سب سے علیٰ ہونا
 اور اُس کو قیوم کے مقابلہ میں نظر حارست دیکھنا دوم کہ اللہ تعالیٰ کی قضا و قدر پر راضی ہو کہ نفس کو قربان کرنا اور اُس کے امتحان میں لڑنا پانا
 سوم یہ کہ ہر حال میں عوج و ثواب سے نظر اٹھائے رہنا۔ یعنی یہ جانتا کہ یہ کام میں اللہ تعالیٰ کے رضامندی کے واسطے کرتا ہوں۔ لیکن یہ نہیں کہ
 مجھے اس کا عوض فلان نعمت ملے گا۔ لاکہ نیک کام کا ثواب اللہ تعالیٰ کے فضل سے ضرور ملے گا۔ پھر شرط ہے کہ وہ بندہ مومن ہو یعنی درجہ
 یقین پر اپنے حال و اعمال میں خالص نیت اللہ تعالیٰ عزوجل کی قبولیت و رضامندی کی رکھے اور نیز اللہ تعالیٰ جل شانہ نے جو وعدہ احکام
 غیب کے فرمائے ہیں اور بصیرت سے گویا اُن کا مشاہدہ کرتا ہے اور نیز اُس کی نظر سوائے اللہ تعالیٰ کے سب سے پاک ہو اور یہ بھی یقین رکھے کہ اس کا
 جو دوسرے کی طاعات کچھ جناب حق عزوجل قیوم کے لائق نہیں ہیں اور یہ بات تو یوں بھی ظاہر ہے کہ جناب کبریا قیوم ہے اُس کی درگاہ کے لائق
 حادثہ نہیں تو اس حادثہ کے اعمال جو حادثہ درجہ یقین میں ہو سکتے ہیں بلکہ اللہ تعالیٰ جل شانہ اپنے فضل سے بندہ کو اپنے رفوان سے
 سرفراز فرماتا ہے یہ اسی کا فضل عظیم ہے پس جو شخص ان صفات کا ہوتی ہے عزوجل اُس کے قلب و روح و عقل کو حیات ازلی کی برکت
 عطا فرماتا ہے یہی حیات طیبہ ہے اسی سے اُس کے انوار جلال دیکھتا ہے اور اسی کے وصل سے مائوس اور اسی کے فضل سے عافیت میں رہتا ہے اور یہ
 عافیت حیات طیبہ ہے پس ظاہر و باطن اُس کے لطف کے لباس میں اُس کے قمر سے محفوظ ہوتا ہے اور یہ مقام عافیت خارج از مقام احسان
 ہو جاتا ہے۔ یہ ثواب دنیا میں اُس شخص کا ہے جو اپنے رب عزوجل کی طرف متوجہ ہو کر اسی کے واسطے نہ اپنی غرضی سے اور نہ کسی دوسرے کی لالچ
 سے پس اُس کی حیات بھی القیوم بلکہ ازل و ابد و قیوم ہے اور ہر دم اُس کو مشاہدہ خارج از کیفیت ہے اور کہ فی شخص بدون پاکیزگی کے جس نے حالت
 کدورت و مشغولیت نفس و وساوس شیطانی کو پاک نہیں کیا وہ اس کو سمجھ نہیں سکتا ہے۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت ہے کہ حیات
 طیبہ قناعت ہے۔ شیخ سوہبی رحمہ اللہ نے اس کی تفسیر میں کہا کہ وہ زندگیانی فقر و بھر ہے۔ حرم میری رحمت نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہم سے
 صبر کرنا۔ شیخ ابن عطاء رب نے کہا کہ دونوں جہان اپنی خاطر سے گزر کر رب عزوجل کے ساتھ باقی رہنا۔ اور یہ بھی کہا کہ روح یقین و صدق
 نیت قلبی سے زندگی بسر کرنا۔ اصل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ حیات طیبہ اُس قلب کو ہے کہ یومین سے نظر ٹھاکر اللہ تعالیٰ کے ساتھ زندہ ہے
 امام جعفر رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ خلق کے ساتھ اپنے نفس سے زندگی کرنا درحالیہ اُس کا قلب مشاہدہ الہی میں مستغرق ہو۔ اور یہ بھی کہا کہ قلب
 صافی اور روح ملاقی اور بدن وقاس طاعت میں وافی ہونا۔ بعض نے کہا کہ حسن معرفت و تبحر و تہمت کے ساتھ قلب اپنے رب کی یاد میں ہو
 امام صادق رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ قناعت و رضامندی کے ساتھ جہان۔ یہ بھی فرمایا کہ جو قلب اللہ تعالیٰ کی محبت میں اور زبان اُنکی
 یاد میں اور اعضا و جوارح اُس کی طاعت و خدامت میں ہوں یہی حیات طیبہ ہے اور یہ بھی فرمایا کہ جب بندے کے واسطے پانچ مقام حاصل ہوتے
 ہیں ایک شادی و دوسری حیات ابدی اور تیسری حیات جہان قیوم و چہارم قرب الہی اور پنجم ملک ازلی تو یہی حیات طیبہ ہے۔ شیخ واسطی رحمہ اللہ
 تعالیٰ نے کہا کہ جو میسر ہو اُس پر رضامندی اور تکالیف و مقدرہ پر صبر و شکر کرنا حیات طیبہ ہے کیونکہ کسی نفس کو پاکیزہ حیات نہ ہوگی جب تک وہ
 قضا و قدر پر راضی نہ ہو شیخ اسے تادمہ اللہ تعالیٰ نے قولہ وہ مومن کے معنی میں کہا کہ نیک کام نہیں ہوتا مگر مومن سے اور جو مومن نہیں
 اُس کے اعمال بھی صالح نہیں ہوتے ہیں اور معنی میں کہ فی الحال اُس نے نیک کام کیا اور وہ انجام پر مومن مرا کیونکہ فی الحال جو صفاتی حاصل ہو

اُس سے کچھ نفع نہیں جسبناک سا کہ انجام میں ایمان نہ ہو کیونکہ خاتمہ کا اعتبار ہے مگر جسبناک کہ یہ کلام لطیف ہے اور بات یہ ہے کہ اگر ایک شخص نے اس وقت ایمان کا اقرار کیا اور دل سے اُس نے اُن کی فریب و نفاق کی نسبت نہیں ہے پھر اُس نے نماز و روزہ و صدقہ و حج وغیرہ اعمال صالحہ کیے پھر آخر کو وہ مرتد ہو کر مرانغوز یا شرمندہ تو ہوا ہے کہ وہ جہنمی نہ ہو اس لیے کہ اعمال صالحہ کا ثواب جنت ہے پس شیخ نے اس کا جواب دیدیا کہ اعمال صالحہ فی الحال صالح بظاہر ہیں اور حقیقت میں نہیں معلوم پھر اگر وہ آخر میں کافر تو اعمال کا کوہ صالح نہ تھے کیونکہ صالح اعمال فقط مومن کے ہوتے ہیں اور اگر آخر میں مومن مرانغوز یا شرمندہ ہو کر صالحہ تھے جن کا ثواب عظیم پاویگا فافهم۔ بعضہ کہتے ہیں کہ مومن سے یہاں یہ معنی بھی معلوم ہیں کہ اُس کو یقین ہو کہ میری نجات فقط اللہ تعالیٰ کے فضل پر ہے میرے اعمال اس کا سبب نہیں ہو سکتے ہیں۔ اقول اگر وہ ہم ہو کہ پھر عمل کرنے سے کوئی فائدہ نہیں ہے تو جواب یہ کہ اللہ تعالیٰ ہی سے انکار ہوگا اگر اُس کی شریعت سے منحرف ہو۔ اور اعمال درجات عالیہ ہیں اور اعمال یہاں تک اللہ تعالیٰ کے یہاں قبول ہوتے ہیں کہ بندہ ولی اور شاہدہ بین حیات طیبہ متوفی ہوتا ہے فافهم پھر شیخ کے اُسے اور حرمہ اللہ تعالیٰ سے نفع مل فرمایا کہ یون بھی کہا جاتا ہے کہ حیات طیبہ وہ نیم قرب ہے اور یہ بھی کہا جاتا ہے کہ حیات طیبہ وہ کہ معیت محبوبہ ہو کہتے ہیں کہ حیات طیبہ دیا رہیں کہ اللہ تعالیٰ اُن کا ہر سوال پورا کرتا ہے اور ہر امید برآتا ہے اور خاص گو کہ تو وہ ہیں کہ نہ اُن کی کوئی حاجت نہ سوال اور نہ کچھ مقصد و نہ درخواست اور غور کرو کہ دونوں قسم کے اولیائے کتنا فرق ہے کہ کسی کی حاجت و مراد ملے وہ پوری کر دی جاوے اور کسی کو کچھ حاجت نہ ہیں وہ کچھ نہیں چاہتا کیونکہ جس کی طرف حاجت ملے وہی حاصل ہے۔ قسم اول تو اللہ تعالیٰ کی بندگی میں ادب کے ساتھ قائم ہیں اور قسم دوم بندگان آزاد ہیں اقول خواہش نہ ہونے سے بالکل آزادی ہے اور اس حال میں دے اللہ تعالیٰ کی طاعت میں مستغرق ہیں فرشتوں کو بھی شہوت نہیں ہے لیکن یہ لوگ سردار لڑاکے سے افضل ہیں اور حدیث میں قرب لیا فل کے آخر میں ہے کہ اگر مجھ سے کچھ انکسار ہے تو میں اُس کو دیتا ہوں اور اگر مجھ سے پناہ چاہتا ہے تو اُس کو پناہ دیتا ہوں۔ اتنے مسترحا اس سے صریح معلوم ہوا کہ قرب لیا فل کی ولایت میں ادب سے شریعت و طاعت پر قیام ہوتا ہے پھر حق تعالیٰ عزوجل نے قرآن پاک کی قرأت کے لیے شیطان سے پناہ مانگنے کا حکم فرمایا بقولہ تعالیٰ

فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ۝ إِنَّهُ لَيَسْأَلُكَ سُلْطٰنٌ عَلٰی
سجده تو پڑھنے لگے قرآن تو پناہ لے اللہ کی شیطان مردود سے اُس کا زور نہیں چلا اُنہی
الَّذِينَ آمَنُوا وَعَلٰی رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ ۝ اِنَّمَا سُلْطٰنُهُ عَلٰی الَّذِينَ يَتَوَكَّلُوْنَ وَالَّذِينَ
جو ہیں رکھتے ہیں اور اپنے رب پر بھروسہ کرتے ہیں اُس کا زور انہیں پر ہے جو اُس کو رہتی سمجھتے ہیں اور جو

هُدًى يَهْدِيهِمْ سُلْطٰنُ

اُسکو شریک ٹھہراتے ہیں

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں کو اپنے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی حکم دیا کہ جب قرآن پڑھنا چاہیں تو اللہ تعالیٰ سے پناہ ڈھونڈیں شیطان رجیم سے۔ اہل تفسیر نے کلام کیا کہ قولہ تعالیٰ۔ فَإِذَا مِّن فَارَکِیْسِ ہے بعض نے لکھا کہ فارتیسیہ ہے یعنی عمل صالح کے بعد۔ اُس کو بیان کیا کہ عفو یا اللہ من الشیطان الرجیم پڑھ لیا کہ میں اور فیصل بھی عمل صالح ہے لیکن ظاہر یہ ہے کہ قرأت قرآن کے ساتھ حکم دیا ہے اسی واسطے بعض نے لکھا کہ یہ آیت متعلق بقولہ عزوجل اعلیکم الكتاب تبیاناً لکل شیء ہے۔ یعنی قرآن پاک باین صفحات ہم نے تجھ پر اتارا۔ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ۔ تو پناہ ڈھونڈو اللہ تعالیٰ کے ساتھ۔ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ۔ یعنی استعاذہ کے یہ کہ اللہ تعالیٰ سے درخواست کر کہ تجھ کو اپنی ایک مخلوق شیطان سے جسکو اُس نے ملعون و راندہ ہو کر دیا ہے اور بندوں کے امتحان کے لیے چھوڑا ہے اُس سے پناہ دیو۔ چونکہ حق تعالیٰ بھی اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہے

اسی واسطے اشرعہ نے تصریح کی ہے کہ خوف شیطان سے نہیں بلکہ اللہ تعالیٰ ہی سے ہونا چاہیے کہ اُس کی نافرمانی و شتم سے شیطان کا تسلط نہ کیا جاوے
 کیونکہ فرما رہے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت رہتی ہے چنانچہ فرمایا اِنَّكَ لَمُعْلُطٌ یعنی شیطان کا کچھ غلبہ و تسلط نہیں ہوتا۔ عَلٰی
 الْاَنْبِيَاءِ اَتَوْا اَنْ لَّيَكُوْنُ بِرِجْوَا اِيْمَانٍ رَّاْنِيْ يٰعِيسٰى كَيْفَ كُنْتَ تَكْفُرُ اور اپنے رب پر
 بھروسہ کرتے ہیں۔ واضح ہو کہ جب ساری قدرت و قوت اللہ تعالیٰ کے واسطے جانتے ہیں تو دوسرے لوگ عہد و بیعت کو کبھی کبھی اس خیال سے نہ توڑینگے
 کہ دوسرے مخالف فریق میں لوگوں کی کثرت و ثروت ہے اگرچہ اُن کو کچھ تکلیف بھی پیش آوے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان ہے اور
 قرآن پاک میں یہ تعلیم موجود ہے مگر جو لوگ نافرمانی کرتے اور اللہ تعالیٰ کی صفات میں غیر کی شرکت جانتے ہیں اُن پر شیطان مسلط ہوتا اور انکو
 نعم قرآن سے پردہ کرتا ہے چنانچہ فرمایا اِنَّهُمْ لَمُتَلٰطِفُوْنَ عَلٰی الْاٰیٰتِ بَيْنَ يَدَيْكَ تَوَدُّ اَنْ يَّكُوْنُوْا كَافِرًا اس کا قابو تو فقط انھیں لوگوں پر ہے جو اُس سے دوستی
 کرتے ہیں حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ پر ایمان نہیں لاتے اور کفار ہونے کے مرکب ہوتے اور دنیاوی شہوات میں مبتلا ہو کر انھیں کو اصل قرار دیتے ہیں اور
 آخرت سے غافل و منکر ہیں۔ بظاہر اگرچہ وہ اپنی خواہش و خیال سمجھتے ہیں مگر حقیقت تمام آدمی داغ میں یکساں ہیں یعنی جو اس سب کے
 پاس باہر میں پھر جو اس میں جو صورت آتی ہے وہی اس میں نقش ہوتی ہے اور یہ صورت دو طرح کی ہوتی ہے ایک تو شیطانی پس کا فر لوگ اس
 صورت کو اپنے داغ میں نقش ہونے دیتے ہیں اور مومنین اُس کو آنے نہیں دیتے یا مٹ دیتے ہیں۔ دوم صورت از جانب فرشتہ تو کافر اُس کو
 قبول نہیں کرتے اور مومنین اُسی کو قبول کرتے ہیں پس کافروں کی دوستی و حقیقت شیطان سے تحقق ہے۔ وَالَّذِيْنَ هُمْ يَدْعُوْنَ مُّشْرِكُوْنَ
 اور ان لوگوں پر مسلط ہوتا ہے جو اُس کے ساتھ شرک کرتے ہیں۔ یعنی اللہ تعالیٰ کے ساتھ شرک کرنا درحقیقت شیطان کے ذریعہ سے ہے کیونکہ
 بت اور دیگر اشیا جن کی پرستش لوگ کرتے ہیں اُن کو تو پوجنے والوں سے نہ خبر اور نہ رضامنہی اور اصل میں یہ دوسوہ شیطانی ہوجس کی
 عبادت کرتے ہیں۔ رفت۔ یہاں چند مقام ہیں کہ استعاذہ جس کا حکم دیا ہے یہ حکم کس قسم کا اور کب ادا کرنا چاہیے اور صیغہ اُس کا کس عبارت
 سے ہے شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ یہ حکم خوب ہے واجب نہیں ہے چنانچہ شیخ ابو جعفر ابن جریر وغیرہ اماموں نے اُپر اجماع
 ہونا نقل کیا ہے اور جو احادیث اس بارہ میں آئی ہیں ہم نے ابترائے تفسیر میں ربط کے ساتھ ذکر کر دی ہیں اقول اور عطا رحمہ اللہ تعالیٰ سے
 مروی ہے کہ استعاذہ واجب ہے۔ اگر کما جاوے کہ خطاب تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے جو اب یہ کہ اس سے زیادہ تاکید نکلتی ہو کیونکہ
 آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو باوجود معصوم و پیغمبر افضل ہونے کے جب وساوس شیطانی سے بچنا مانگے گا حکم کو قطعی قیاس صحیح سے ثابت ہوا
 کہ اُمت کو بدرجہ اولیٰ یہ حکم ہے۔ پھر استعاذہ قبل قرائت کے ہونا جمہور کا مذہب ہے چنانچہ شیخ نے کہا کہ جمہور اسی طرف گئے ہیں کہ استعاذہ
 قبل التلاوة ہے اور حمزہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے جو ائمہ قرائت ہیں اور ابو حاتم بستانی سے مروی ہے کہ بعد قرائت کے چاہیے۔ اقول ظاہر اُپت
 یہی ہے کہ جب قرائت کرے تو استعاذہ کرے لیکن بقول زجاج رحمہ اللہ تعالیٰ کے اس کے معنی یہ ہیں کہ جب ارادہ قرائت کرے تو استعاذہ
 پڑھ جائے نماز کو کھڑا ہو تو وضو کر اور جیسے کھانا کھائے تو بسم اللہ پڑھ۔ مسلمہ مذہب جمہور کے موافق حنفیہ مذہب میں بھی اغوذ بظہن
 امام کو چاہیے اور مقتدی نہیں پڑھے گا اس لیے کہ وہ قرائت نہیں کرتا ہے شیخ امام نے لکھا کہ ظاہری احتجاج کے موافق جو حمزہ و ابو حاتم سے
 مروی ہے اسی کے مثل امام نووی نے شرح مذہب میں حضرت ابو ہریرہ و محمد بن سیرین و ابو اسیم غنی سے نقل کیا لیکن صحیح قول جمہور ہے
 کہ ابترائے قرائت میں چاہیے تاکہ قرائت کرنے والے پر شیطان تلبیس نہ کرے اور اُس کو غور و فکر سے پڑھنے میں مانع نہ ہو۔ پھر کہ اللہ تعالیٰ نے
 فرمایا کہ لیس لہ سلطان علی الذین آتوا الّا یہ پس لازم آیا کہ جو کوئی شیطان کے دوسوہ میں آجاوے وہ مومن نہیں کیونکہ مومن ہوتا تو اُس پر قابو
 نہ ہوتا۔ لہذا شیخ سفیان ثوری رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس کے معنی یہ بیان کیے کہ شیطان کو مومنوں پر غلبہ نہیں ہوتا اس طرح کہ اُن کو ایسے کناہ میں
 ڈالے جس سے دوسرے تو نہ کریں اور دوسرے علما نے کہا کہ سلطان کے معنی نبوت کے ہیں یعنی شیطان کو اُن پر ازراہ حجت کے غلبہ نہیں ہے

مسلمانوں کی خیانت کی اُس نے شیطان کو اپنے قلب پر راہ دیدی اور جو شخص کہ ظاہر و باطن کسی مخالفت شریعت میں پڑا اُس نے اپنے آپ کو ہلاک کر دیا اور جس نے شیطان سے دوستی پیدا کی اور اُس کو اپنا ولی بنایا تو وہ حق تعالیٰ عزوجل سے بری ہو گیا پھر منجملہ وساوس شیطانیہ کے جو شہرہ قرآن پاک میں عموماً کافروں کی جمالت سے پر ہوتا ہے دفع فرما دیا بقولہ تعالیٰ

وَإِذَا جَاءَ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُ مِثْلَ مَا يَخِرُكُم بِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَخِرُكُم بِهَا كَثُرَتْ

اور جب دلتے ہیں ایک آیت کی جگہ دوسری اور اٹھ بہتر جانا ہے جو اُتارتا ہے تو کہتے ہیں تو تو بنانا ہے یونہی پڑا ہوتا ہے

لَا يَجْعَلُكُمْ مِثْلَهُ قُلْ خُذْ لَهُ رُوحُ الْقُدْسِ مِنْ رَبِّكَ بِمَا لَحِقَ لِي بِثَبَتِ الدِّينِ آمَنُوا وَ

نہیں بنائیں تو کہہ اُسکو اُتار دو ایک فرشتے نے میرے رب کی طرف سے تحقیق ثابت کرتے ایمان والوں کو اور

هُدًى وَبُشْرَى لِلْمُسْلِمِينَ وَلَقَدْ لَعَلُّكُمْ لَتَعْلَمُوا أَنَّهُمْ يَقُولُونَ إِنَّمَا يُعَلِّمُهُ بَشَرٌ لِّسَانُ

راہ کی سوجھ اور بخیر مسلمانوں کو اور اُن کو معلوم ہے کہ وہ کہتے ہیں اُسکو تو لکھتا ہے آدمی بہر

الَّذِي يُبْدِئُ دُونِ الْكِبَرِ الْخَبِيرِ وَهَذَا لِسَانُ عَذْرَاءٍ ثَمِيمٍ إِنَّ الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِ

خبریں کہنے ہیں اُنکی زبان پر اور یہ زبان عذری صاف چکو اللہ کی باتیں یقین نہیں آتیں

اللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الضَّالِّينَ وَنَبِّهْ عَنْ آبِ الْيَدِوَۥ إِنَّمَا يُفْتَرِي الْكَافِرُ الدِّينَ لَا يُؤْمِنُونَ

انکو اُتار دے کہ وہ گمراہ ہیں اور اُنکو تو کہہ کی بات ہے بھوت بناتے وہ جن چکو یقین نہیں

بِآيَاتِ اللَّهِ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ

اللہ کی باتوں پر اور وہی تو کہ جھوٹے ہیں

وخرج ہو کہ کمال رحمت سے اللہ تعالیٰ نے اہل القرآن کو ہدایت فرمائی اور ازل سے اپنی عظیم رحمت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم کے واسطے رکھی تھی کہ اول میں اُن کی ایک رحمت کے واسطے جو اُس کے علم میں تھی ایک حکم مقرر کیا خواہ آسان کہ دوسرے وقت میں پیچھے اُس کے دوسرے سخت حکم دیا اور سخت کہ پیچھے اول میں جو کچھ کہاتے اُس کو عمدہ کر دینے کا حکم تھا سو اسے اس قدر کہ جو اپنے خیال کے صرف میں آوے پھر منوٹ کر دیا صرف نہ کر رکھی پس اللہ تعالیٰ علیہم ہے اُس نے اپنے بندوں کو کمال قرب و منزلت کے واسطے اس طرح درجہ اعلیٰ پر بلند فرمایا جیسے حکم اپنی اولاد کو آہستہ آہستہ تعلیم کرنا اور بدلتا جاتا ہے اور ایک ہی حالت پر نہیں چھوڑتا ہے حالانکہ وہ اول سے جانتا ہے کہ یہ حکم اُس کے واسطے اس عمر تک اور اس درجہ تک ہے پھر اُس کو دوسرے طور سے تعلیم میں مبتلا کیا و سہ کی اسی طرح اللہ تعالیٰ جل شانہ نے کمال رحمت سے صحابہ علیہ السلام کو تعلیم فرمایا کہ وہ علم کو بزرگ و بزرگ فرمایا۔ اس سے معلوم ہوا کہ ایک حکم کی جگہ دوسرا بدلنا کچھ اس وجہ سے نہیں کہ اس حکم میں عیب تھا بلکہ اس وجہ سے کہ حکم اُسی وقت تک لائق تھا پس یہ بھی ایا کہل جمالت و نادانی ہے کہ پہلے حکم کا انجام نہیں معلوم تھا کیونکہ آدمی اپنی اولاد کو تعلیم میں جو طریقہ یا حکم کی عمر میں رکھتا ہے وہ جانتا ہے کہ وہ اس پر عمل کرے اور دوسرا طریقہ بدل لاجا و سہ پس یہاں اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طرف سے یہ وہ خیال عمر تک رہی و وسیع سمیع شیطانی ہے یہ وسوسہ بدوہ کافروں و کفرانوں میں سما گیا تھا جس کی وجہ سے حق کو چھوڑتے تھے پس اللہ تعالیٰ نے اُس کو رو فرمایا بقولہ وَإِذَا جَاءَ لَكُمْ آيَةٌ فَكُنُوا لَهُ مِثْلَ مَا يَخِرُكُم بِهَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَخِرُكُم بِهَا اور یہاں سے اُس کے دوسرے حکم قائم فرمایا۔ چنانچہ رحمہ اللہ تعالیٰ جیسے قولہ مَا نَخِجُ مِنْ آيَةٍ اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللَّهَ اَعْلَمُ بِمَا يَخِرُكُم بِهَا اور اللہ تعالیٰ خوب واقف ہے کہ یہ بدوہ کافروں نے جتنا جانتا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے علم سے اُتارتا ہے جو نازل کرتا ہے رقتا لہذا تو کافروں کو کہتے ہو کہ یہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کہتے ہیں کہ اَلَا اَنْتُمْ مَعَنَا اَنْتُمْ تَقُولُونَ بِهٖ تَوٰحُّشٍ مَّعْرُوفٍ

یعنی فرشتہ کا پیغام اللہ تعالیٰ جل شانہ کی طرف سے نہیں ہے حالانکہ یہ کمال حکمت کے ساتھ اللہ تعالیٰ ع و ج کی طرف سے ہے جو درجہ چاہتا ہے
حکم فرماتا ہے اُس میں اُس کی قدرت کی دقیق حکمتیں ہیں مگر کافروں کو بیکار عقل سے جہالت کے گھیراؤ اور شیطان نے مساہط ہو کر اُن کو گمراہی کی طرف
انہما کر دیا کہ قرآن وحی سے انکار کر کے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم پر فتنی ہونے کا شبہ کیا۔ جس میں یہی تو فتنی ہرگز نہیں ہے بلکہ
اَلْاٰیٰتُ الْاٰنۡزِلٰتِ مِنْ رَبِّکَ وَتَحۡذِیۡرٌ لِّقَوْمٍ یَّحۡذَرُوۡنَ۔ یعنی قرآنی کے معنی سے واقع نہیں یا نہیں جانتے کہ نسخ مستلزم
یاد دانی و افتراء نہیں بلکہ کیا راست و محکم ہے۔ قُلْ ذَرْنِیْ اَنْزِلْ عَلٰی سِدْرٍ مَّجۡدٍ یَّحۡتَیٰی۔ یعنی منکر و کومر سے جو اللہ تعالیٰ
بجھے خطاب فرماتا ہے کہ قرآن کو روح القدس جبرئیل نے تیرے رب کی طرف سے بحسن نازل فرمایا ہے اُس میں افتراء و کذب کو دخل نہیں ہے
وہ انتہا سے مرتبہ اعجاز و بلاغت ہے جس کی ایک آیت کے مثل نہیں لاسکتے ہیں۔ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے صدق و امانت و دیانت سے
خوب واقف تھے اور اقرار کرتے کہ تمام نیک باتوں کا حکم دیتے اور برائیوں سے روکتے و منع کرتے ہیں خود کسی مال و متاع و ریاست کی
خواہش نہیں کرتے بلکہ تم و مفاسد وغیرہ کی خود خبر گیری کرتے ہیں قرآن اُن پر مجملہ عظیم ہے جس کی ایک آیت کے مثل نہیں لاسکتے ہیں معجزات
دیگر اُن سے بڑا ظاہر ہوتے ہیں پھر ان سب باتوں کے باوجود جہالت کے شبہ سے کہ قرآن پاک میں نسخ کیونکر ہوتا ہے ایمان سے پھرتے اور
حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو فتنی بتلا کر فتنی کی طرف انہما کر تے ہیں حالانکہ آیات کے معانی تمام نور و حکمت ہیں کہ جان دل مطمئن و مسرور
ہوتا ہے چنانچہ فرمایا۔ لَیْسَ بِتِیۡنَ اَیۡتٍ اَمَّا نُوۡا تَاٰکِلَہٗ ثَابِتٌ رَّکِبَہٗ اُنۡ کُوۡرِ اٰیۡمَانَ لَا تَکُوۡنَ اٰیۡتٌ سِوَاۡہٗ اُنۡ کُوۡنَ مِّنۡ اٰیۡمَانَ بِرِیۡسَانٍ
بڑھتا ہے اور نور پر نور زیادہ ہوتا ہے۔ وَھُدًیۡ اَوۡرَہٰدِیۡتٌ۔ وَبُشۡرٰی لِّلْمُسٰلِمِیۡنَ اَوۡرَہٰدِیۡتٌ ہے واسطے طاعت کرنے والوں کے پس
مومنوں کے خلاف کافروں میں اُس کے خلاف فساد حاصل ہوتے ہیں کہ بچاتے تثبیت کے اُن میں فتنش و تزلزل پیدا ہوتا اور ہدایت
کی جگہ زیادہ گمراہی انکار کی اور بچا ہے بشارت کے جہڑ کی عذاب کے وعدہ کی پاتے ہیں اور اندھیرے پر اندھیرا اُن کے دونوں پر طاری ہو جاتا ہے
پھر باوجود اس کے کہ کوئی عرب اپنی طرف سے تعظیم کرنے کا کسی طرح انرا نہ کرتا تھا اور نہ کسی عجمی کی طرف سے ہرگز۔ گمان ہو سکتا تھا خواہ خواہ
الحیاد اور ہٹ دھرمی سے یہ مان لگایا کہ جسم کا کوئی شخص محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو سکھاتا ہے اور عجم کے لوگوں میں سے چند غلام یہ مان کہ بغیر
میں رہتے تھے حالانکہ وہ انہیں کافروں کے غلام تھے اور ظاہر ہے کہ جب برادری والے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا ساتھ نہیں دیتے تھے
تو یہ غلام کیونکر ساتھ دیتے مگر یہی بہتان لگایا کہ یہ غلام سکھاتے ہیں جس سے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو مال ہو تو اللہ تعالیٰ نے تسلی فرمائی اور کافروں پر
لامت کے ساتھ دفرمایا بقولہ۔ وَلَقَدْ عَلَّمۡتُمۡ یٰقُوۡتُوۡنَ اِنۡمَّا یُعَلِّمُہٗمُ اللّٰہُ بَشَرٌ۔ یعنی تمہیں بتا دیا کہ تم جانتے ہیں کہ
یہ لغات کہتے ہیں کہ محمد کو تو قرآن پاک آدمی سکھاتا ہے نہ فرشتہ لاتا ہے۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ بشر سے ان کا اشارہ ایک
غلام کی جانب تھا جو قبیلہ قریش میں سے بعضے لنبہ کا ملک تھا اور مالک اس سے فروخت کرنے کی خدمت لیتا تھا وہ صفا کے پاس
بیٹھا بچا کرتا تھا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بعض اوقات اُس کے پاس بیٹھ جاتے اور اُس کے صاحب میں اُس سے تسکین کی بات کرتے
اور یہ غلام دراصل عجمی تھا زبان عرب بہت کم جانتا تھا اسی واسطے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بقولہ۔ لِسَانَ الَّذِیۡنِیۡ یُحٰدِثُوۡنَ اِلَیۡکَ
زبان اُس شخص کی جس کی طرف الحاد کرتے ہیں یعنی ہٹ دھرمی سے کہتے ہیں کہ وہ سکھاتا ہے۔ اَلْحَقُّ یَعۡجِبُ سِوَاۡہٗ عَرَبٌ کَثِیۡرٌ۔ یہ یاد رہے
کنواری یو بی یہ لٹا ہے۔ وَھٰذَا لِسَانَ عَرَبٍ قَبِیۡلَیۡنَ۔ اور یہ قرآن صاف زبان عربی ہے پس ایسے شخص سے کیونکر یہ قرآن سکھا جاسکتا ہے
جو فصاحت و بلاغت میں مرتبہ اعجاز سے باہر ہے اور مرتبہ اعجاز یہ ہوتا ہے کہ بشر کا کام نہ ہو کہ اُس کے مثل زبان بولے اُس نے بشر کو عاجز کر دیا
باوجود اس کے تمام ان معارف و معانی کو شامل ہے جو نبی اسرائیل پر متفرق اترے عجمی اُس کو کیونکر سکھاتا ہے یہ قول تو وہ بھی نہ کہیں جس کو
نور ہر عقل ہو۔ محمد بن اسحق نے سیر میں لکھا کہ مجھے خبر ہو چکی کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی نبی بنو نصر صلی اللہ علیہ وسلم کی طرح

کے پاس جو مروہ کے پاس بیٹھا کرتا اور اُس کو جبر کئے تھے بیٹھا جاتے پس قریش و انون نے بہتان باندھا کہ آپ اس سے سیکھتے ہیں تو یہ آیت اتری
 ایسا ہی عبد اللہ بن قیس سے مروی ہے اقول نہایت تعجب یہ ہے کہ وہ غلام اپنے آقا و ن کو ظاہر نہ کرتا بلکہ جب واقعہ ہوتا کہ میرا کام ہوا بیان
 کیا ہے تو بر ملا اُس کو ظاہر کرتا یہ انتہا سے حماقت و بہتان قریش کا تھا شیخ نے لکھا کہ عکرمہ وقتادہ سے مروی ہے کہ اُس کا نام بعیش تھا اور
 ابن جریر نے اپنی اسناد سے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ مکہ میں ایک شخص کو ہارسی کا کام کرتا اور تلواریں بناتا تھا آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم آنسو اسلام کی تعلیم دیتے پس قریش آپ کو اُس کے پاس آتے جلتے دیکھتے تو بہتان لگا یا کہ بلعام ہی تھے کو کھلاتا ہے پس یہ آیت نازل ہوئی
 عبد اللہ بن مسلم رضی اللہ عنہ نے لکھا کہ ہمارے یہاں رومی و شخص کا رنگیر تھے اور اپنی کتاب پڑھا کرتے اور بھی آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم راہ
 میں گھڑے ہو کر سکتے پس قریش نے بہتان باندھا تو آیت اتری اُتری رومی نے سعید بن اسیب سے روایت کی کہ مشرکون میں سے ایک سے ایک
 شخص رومی لکھتا تھا وہ مرتد ہو کر پیورہ کہنے لگا۔ دوسرے عیسائی نے اُس کے نام میں اور بھی اقوال بیان کیے مثلاً انصاری غلام تھا جس کا نام
 ابو یسیر تھا۔ یا عداس نام تھا بعض نے کہا کہ دو غلام ابنت تلواریں بناتے تھے ایک کا نام جبر اور دوسرے کا سار تھا شیخ نجاشی نے
 لکھا کہ یہ اقوال باہم متناقض نہیں ہیں کیونکہ شاید متفرق گوگون میں سے ہر ایک نے ایک ایک شخص کی طرف بہتان باندھا ہو۔ بالجلہ اس میں دو
 وجہ سے قریش کی ہٹ دھرمی و عداوت ظاہر تھی ایک یہ کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اُمی تھے تو غیر زبان سے وقوف مستنبی تھا دوم یہ کہ
 ایسے فتنہ ساز یہ ہیں جو غلام ایسا ہوتا وہ اپنے آقا و ن سے پہلے بیان کرتا۔ اور واضح ہو کہ علوم قرآن و عزائم اخلاق اس وقت اس قدر مستحکم
 و قوی علوم کے ساتھ موجود ہیں کہ جو لوگ علوم حکمت میں کمال رکھتے ہیں اُس کے علوم کے سامنے اطفال کتب ہیں اور قرآن اُس وقت تک
 بعد تو اترے پس کمال ثبات و صدق کے ساتھ اُس کے آیات و احکام پورے ہوئے اور تمام اہل کتاب کو صاف اعلام دیا گیا کہ تم پہلے
 نبی صلی اللہ علیہ وسلم کے نام سے مشرکون پر غلبہ چاہتے تھے اب جبکہ ظاہر ہو کر آیا تو بسبب جہالت و عداوت انصار کے منکر ہو گئے۔ قرآن پاک
 میں تمام دینوں پر دین اسلام غلبہ غالب ہونا بیان ہے پس وہ زمانہ صحابہ رضی اللہ عنہم میں آٹھ برس کے عرصہ میں پورا ہو گیا۔ بالجلہ آیات
 بنورت اس قدر کثرت سے ظاہر ہیں کہ سوائے کورباطن کے کوئی منکر نہیں ہو سکتا اور کورباطن خواہ مخواہ آیات سے انکار کرتا ہے۔ اِنَّ الَّذِیْنَ
 لَا یُؤْمِنُوْنَ بِآیَاتِ اللّٰهِ یعنی جو کہ محض وہم و بہت دھرمی کے ساتھ بدرون حجت کے آیات الہی سے منکر ہوتے ہیں اَلَّذِیْنَ یُحِبُّوْنَ اللّٰهَ
 اللّٰہ سے اُن کو راہ نہیں دیتا جس راہ سے نجات پاویں۔ وَلَقَدْ عَلِمْنَا اَبَیَ الْاِیْمَةِ اور لا محالہ اُن کے واسطے آخرت میں عذاب دروزناک
 ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم مغتری و کذاب نہیں ہے۔ اَلَّذِیْنَ یَفْتَرُوْنَ اَلْکَذِبَ اَلَّذِیْنَ یَقُولُوْنَ
 ایک جھوٹ افترار باندھتے ہیں جو۔ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِآیَاتِ اللّٰهِ یَقِیْنُ نہیں لاتے اللہ تعالیٰ کی آیتوں پر۔ یعنی کافر طحڑ لوگ اللہ تعالیٰ پر
 افترار باندھتے ہیں جو گوگون کے درمیان بھی جھوٹے ہوتے ہیں اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تو نہایت صادق القول اور نہایت نیکو کار
 و اعلیٰ کمال علم و عمل میں معروف تھے اسی واسطے قریش بن صدوق ان کے نام سے مشہور تھے لکھا قال تعالیٰ فانهم لا یکنذرونا وکننا نظامین
 آیات اللہ محمد و ن یعنی قریش تھے جھوٹا نہیں کہتے وکن ظالم اللہ تعالیٰ کی آیات سے انکار کرتے ہیں ہر قل بادشاہ روم نے جب ابوسفیان سے
 پہنچا کہ قبل دعوت رسالت کے تم لوگ کبھی اُس کو جھوٹ سے تہمت کرتے تھے تو یہی کہا کہ کبھی نہیں پس ہر قل نے کہا کہ پھر یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ
 آدمیوں کے دلائل میں جھوٹ کبھی نہ بولے اور جانکر اللہ تعالیٰ پر جھوٹ باندھے ہیں کاذب مغتری وہ ہیں کہ آیات الہی سے انکار کرتے ہیں اور
 پس سے زیادہ گوون افترار ہو گا کہ خالق عز و جل جس نے اُن کو پیدا کیا اور رزق دیتا ہے اُس کے سوائے توں و ستاروں کی گردش اور اپنی قوت
 سے رزق کے مدعی ہیں اور صحت و عافیت درختوں کی پیداوار و موسم کی نیرنگیاں سب دوسرے اسباب کی قدرت سے کہتے ہیں پس اس سے
 زیادہ کذب و افترار کیا ہو گا کہ خالق کی صفت مخلوق میں اور خالق و مخلوق کو برابر کرتے ہیں۔ اَوَلَمْ یَسْأَلْ هَؤُلَاءِ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ یَہِیْ لَوْ کَ جھوٹے

ہن۔ فی اشارات العرائس قولہ تعالیٰ قل نزله روح القدس الازلیٰ چونکہ اعدائے دین کفار و مشرکین کو اسٹی اور معرفت بخطاب الہی نہیں
 تھی اسی وجہ سے اُن کی جبلت میں انکار و کفر تھا کیونکہ اُن کی جبلت مرتبہ معرفت الہی سے مردود و ذریعہ واقع ہوئی تھی اور اُس کے شہود و وجود
 سے بالکل بے خبر تھے اُن کو کیا تمیز تھی کہ کلام عزیز سے کیا صدا درہوتا ہے اسی وجہ سے خطاب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو فرمایا اور حکم دیا کہ تسبیح
 نزله روح القدس من ربک۔ یعنی جو خطاب ہم کو فرماتے ہیں کہ جو پر یعنی تیرے قلب پر روح القدس نے قرآن نازل کیا جو یہ تو ان کا فرد و
 ہے کہ ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے ازل میں کلام فرمایا اور یہ کلام جبریل کی طرف وحی فرمایا اور جبریل کو حکم دیا کہ اللہ تعالیٰ کے حبیب محمد صلی اللہ
 علیہ وسلم پر نازل کرے اور آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ اُن یومنون کو پہنچا دے جو جنوں نے اور اوج سے اللہ تعالیٰ جل شانہ کو میثاق
 ازل کے وقت پیمانہ اور اسی کے کلام سے کلام کیا ہے اسی واسطے یومنون کا ثبات اُس کا فیض بیان فرمایا یعنی یومنین اپنے رب سے عزوجل کے
 خطاب کے ساتھ اُس کی معرفت میں ثابت قدم رہیں اور اُس کی طاعت میں مستغرق رہیں اور قولہ ہرے و بشرنا المسلمین یہ صفت
 کتاب الہی ہے کہ وہ آئینہ معرفت ذات و صفات ہے اور اہل طاعت و ایمان کے لیے درام وصال کی خوشخبری دینے والی ہے اور واضح
 ہو کہ جب اللہ تعالیٰ نے کلام چاہا تو خود اپنی ذات پاک سے اس طرح کلام فرمایا جیسا اُس کی شان بلند کے لائق ہے یعنی کسی مخلوق کے فہم کو
 رسائی اُس کی کیفیت پر نہیں ہے وہ بلا کیفیت اور بدون حرف و آواز کے ہے اُس میں کوئی صفت یا مشابہت یا لگاؤ ایسی بات سے نہیں
 ہے کہ جو مخلوقات کی ہوتی ہے پھر اپنے کلام کو اپنی قوت سے قوت اور اپنے جلال سے جلالت اور اپنی عظمت سے عظمت عطا فرمائی پس حضرت
 جبریل علیہ السلام اس کلام کو اپنی لائق قوت سے سُنتا ہے وہ سماعت بقوت قاریہ ہے جو قلوب سے مستعار ہے اگر یہ نہ ہوتا تو عالم ملکوت اسکی
 سماعت سے فناء ہو جاتا۔ قال المترجم حق یہ ہے کہ شیخ وغیرہ اس الحقی نے ایسے اشارات کے بیان میں اسی الفاظ و عبارات سے تیسری
 اور جو شخص تو عقل سے مستفیہ ہے وہ جانتا ہے کہ کوئی چیز حادث ایسی نہیں ہے کہ قدیم جل شانہ کی صفات کو اپنے فہم میں اپنی قوت سے لاوے
 کیونکہ وہ پاک عالی مقامی ہے لیکن اشارات غیر حیرت کرنے کے سوا کسی کوئی چارہ نہیں اور یہودیہ کہ وحی اپنی نادانی سے صرف اپنے فہم پر
 اتکال کرتے طالب حق ہو اور ہر حال میں اپنے آپ کو نادان جاہل جانے کیونکہ جو نظر نہ بھر ہو اُس میں گنجائش نہیں ہے واللہ اعلم
 ہوا ہادی پس خلاصہ یہ ہے کہ سماع کلام بھی خود بقوت ربانی ہے پھر حضرت جبریل علیہ السلام نے اس کلام پاک کو اُٹھایا اور آیت
 میں ہے کہ۔ ماذا قال بحکم قالوا الحق و هو اعلیٰ البکیر اور حدیث میں اُس کی تفسیر ہے کہ کلام کی عظمت سے لائق شروع و خضوع کے ساتھ سجدہ میں
 گرجاتے ہیں پس حضرت جبریل علیہ السلام نے اس کلام کو اُٹھایا اور جھیلے اللہ علیہ وسلم کی طرف اترے تاکہ ادا کر دیں پس حق عزوجل
 اس قوت و جلال کو اپنے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے قلب پاک کو پہناتا ہے لیکن حق تعالیٰ جل شانہ کو مخلوقات سے نسبت و مشابہت
 نہیں اور سما جانا اور چھٹا جانا وغیرہ جو کچھ قیاس میں آدے سب سے وہ پاک ہے لیکن قوت کاملہ آئینہ سے قلب نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے
 اس کلام کو سنا اور محفوظ کر لیا پھر یہی قوت اُس کے تمام وجود میں فیض پاتی ہے پس اللہ تعالیٰ جل شانہ نے اظہار فرمایا کہ اُس کے پاک رسول
 علیہ السلام پر یہ عظمت نہایت بھاری ہے چنانچہ ارشاد فرمایا بقولہ تعالیٰ انا نلقی علیک قولاً ثقیلاً پس حضرت صلی اللہ علیہ وسلم اس
 وحی کے بوجھ میں باقی رہے یہاں تک کہ حق تعالیٰ عزوجل نے اس جامع کمالات کو جس کے واسطے تمام مخلوقات مخلوق ہوئی ہے اپنی حفظ
 غایت میں کمر لیا پس درحقیقت القادر کرنا اور برداشت کر دینا اسی جل شانہ کی طرف سے ہے اور اگر یہ نہ ہوتا تو سننے ہی روح القدس مع
 تمام ارواح مقدسہ کے پارہ پارہ وفانی ہو جاتے پس جان تک قدس کی صفت بڑھتی ہے اُس کو اس صفت سے ظور تمام ہوتا جاتا ہے اور
 علل و حوادث سے خلق نہیں ہوتا۔ قال المترجم اسی واسطے احیاء العلوم وغیرہ میں قرآن پاک کی تلاوت کے واسطے مراتب لکھے ہیں
 جن کا خلاصہ یہ ہے کہ ابتدا میں عوام کے مانند تشریف لے کر قیام اور مجاہدہ و ریاضت پر اقدام ہو اور غور سے سمجھنا جادے پھر گویا کہ آنحضرت صلی اللہ

علیہ وسلم کی زبان پاک سے سنا ہے پس بڑا شرف و جلال و ہی سے منے پھر گویا یوحی حضرت جبریل علیہ السلام سنا ہے پھر گویا سماع بحق عزوجل ہے اور یہ مرتبہ ظہور ہے کہ اس وقت مخالفین کا انکشاف ہوتا ہے اور وہ کی کو حاصل ہوتا ہے فافہم شیخ واسطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور اس کے واسطے نہ کدورت خواب ہے اور نہ لذت شہوات اور نہ موت ہے نہ حیات بلکہ جو اہر لطیفین وہ لطافت اُن کی جیسے قوی ہے اور اسی لطافت سے حضرت جبریل علیہ السلام کا تمام روح القدس ہے پھر اللہ تعالیٰ نے جل شانہ نے عہد و بیعت اسلام سے

ظاہری باباطنی امتداد و غیرہ کا حکم فرمایا

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ اِنَّهٗ اَكْرَهٌ وَّقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ بِاِيْمَانِهٖ مَّا يَنْ وَّلٰكِنْ

جو کوئی منکر ہو اللہ سے بعد ایمان کے تو اس کا دل برقرار ہے مگر وہ دین چھوڑ دیتی اور اُن کا دل برقرار ہے ایمان پر لیکن

يَنْ مَّشَرَحٍ بِالْكَفْرِ صَدْرًا فَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۝ ذٰلِكَ

جو کوئی دل کھوکھلا کر کفر سے صراحت کرے تو اس پر اللہ کا غضب ہے اور انکو بڑی عذاب ہے

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ فِي الْآخِرَةِ ۖ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝

اے ایمان والو! آخرت میں اللہ سے ڈرو کہ اللہ کافر قوم کو گمراہ نہیں کرتا

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ وَتَمَسَّتْ عَلَيْهِمْ ۖ وَأَبْصَارُهُمْ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ ۝

وہی ہیں جن پر اللہ نے دل لگانے کی اور انکو ہوشیاری سے دور کر دیا اور وہ غافل ہیں

لَا جَزَاءَ لَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هَلْ يَخْسِرُونَ ۝

انہیں آخرت میں کوئی جزا نہیں ہے کیا وہ ہار جاتے ہیں

مَنْ كَفَرَ بِاللّٰهِ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِهٖ یعنی ایمان لانے کے بعد کفر کیا۔ خواہ زبان سے کفر کا کلمہ کہہ دیا تو فی فعل کفر کا کیا خواہ اپنی خوشی و اختیار کے ساتھ یا اس طرح کہ اُس پر کسی نے زبردستی کی۔ تو اُس کا حکم آگے آتا ہے ولین اس سے استثناء ہے۔ قَوْلِ الْاِيْمَانِ اَكْرَهٌ وَّقَلْبُهٗ مُطْمَئِنٌّ بِاِيْمَانِهٖ مَّا يَنْ جو اُن کے دل ایمان سے مطمئن ہو گا حالانکہ اُس کا دل ایمان کے ساتھ مطمئن ہو گا تو ایسے مجبور آدمیوں کے سوا اسے جس نے بعد ایمان سے کفر کیا یعنی اپنے اختیار کے ساتھ جس کی توضیح یہ ہے۔ وَلٰكِنْ مَّنْ شَرَحَ صَدْرًا وَلٰكِنْ جِسْنِ نَفْسٍ كَفَرَتْ كَيْفَ يُعْطِيهِمْ غَضَبٌ مِّنَ اللّٰهِ تو انہیں اللہ کی طرف سے غضب ہے۔ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ اور اُن کے لیے عذاب عظیم ہے۔ اس آیت کے سمجھنے کے لیے اہتمام چاہیے لہذا پہلے ایمان متحقق ہو پھر کفر کرے اور اُس کا نتیجہ غضب الہی و عذاب عظیم دنیا میں و آخرت میں کیونکر ہوگا اور اس میں سے وہ متنبی ہے جس پر اکراہ ہو تو اکراہ کے متنبی کیا ہیں اور کیونکر متحقق ہوتا ہے اور اُس کا حکم کیونکر ہے اور کفر کے واسطے سینہ کھل جاتا یا نہیں کھلتا اُس کے واسطے کیا ثبوت ہے۔ واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کیساتھ ایمان لانا انہیں جہنم کے نزدیک دل کی تصدیق سے ہوتا ہے چنانچہ قلب مطمئن بالا ایمان صریح ہے کہ ایمان کا محل دل ہے و زبان کا قرار اس واسطے ہوتا ہے کہ ظاہر میں اُس کے ساتھ مسلمانوں کا برتاؤ کیا جاوے کہ اُس پر جو اذہ ہو یا جز یہ ملنا جاوے اور مومنہ عورت سے کاح کر دیا جاوے اور اُس کے جنازہ پر نماز پڑھی جاوے اور ان اُس کے احکام اُس کے ساتھ برتے جاوے لہذا اگر کسی نے دل میں یقین کر لیا کہ اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے اُس طرح کہ جیسے اُس کے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے تعلیم فرمایا ہے اور دل میں ایمان اُتر آیا مگر اُس نے ظاہر میں اقرار نہ کیا تو وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مؤثر نہ ہے مگر ظاہر میں اُس کے ساتھ کافروں کا برتاؤ کیا جائیگا اور برتاؤ کرنے والے پر کچھ گناہ ہوگا کیونکہ یہ ہم کو معلوم نہ ہوا اس لیے اقرار کرنا یا افعال اسلام اور اکثر ایسی دلیل تھی وہ پانی نہیں گئی اور واضح ہو کہ خالی اگر کوئی جان لیوے کے بغیر

حضرت علیہ السلام سے رسول ہیں تو یہ کافی نہیں کیونکہ بہت سے یہودی علماء بھی اُس وقت میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو بغیر جانتے تھے کہ اُن
 قال تعالیٰ یعرفونہ کیا یقرن انہاء ہم کہا قال تعالیٰ ولا تلبسوا الحق بالباطل وکتبوا الحق کیونکہ حق چھپانا یا بعد جاننے کے ہے پھر بھی یہ لوگ کانٹ
 رہے بلکہ جاننے کے ساتھ دل میں یقین کو اور ان لینے کو اتار لینا اور ان لینا ضرور ہے پھر جس نے یقین ان لیا کہ چھپایا تو ایک تو وہ خام بود و سر سے
 اُس نے دوسروں کی راہ ماری اس لیے کہ دوسرے بھی ایمان نہ لائے بالحد ایمان کا محل دل ہے لیکن شرع میں بعض اعمال و اقوال ایسے بتلائے گئے
 ہیں کہ جب ہم کسی شخص سے جو ایمان لا کر ظاہر ہو گیا یا نہ ہوا ہو اس سے یہ اعمال دیکھیں تو حکم دین کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کے دل میں بھی ایمان نہیں اُنار
 مثلاً وہ بتوں کو سجدہ کرے یا مثلاً قرآن پاک کو جھوٹا بتلاوے یا علماء کی نظر عالم ہونے کے تو یقین کرے یا شریعت کو ڈھکوا سلا بتلاوے یا زنا یا زنا
 غرض کہ فقہ کی کتابوں میں جن باتوں سے مرتد ہونا چاہیے اُن میں سے کوئی بات پائی جاوے تو شرع نے یہ چھپان رکھی ہے کہ اُس کے دل میں ایمان نہیں
 آیا پھر اگر ظاہر ہو کر اُس نے ایسا کیا تو مرتد ہے یعنی اُس پر مرتد کا حکم جو ایمان ہو گا جاری کیا جاوے اور اگر ظاہر نہیں ہوا تو اُس کے اوپر مرتد کا حکم
 جاری نہ ہو گا اگرچہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مرتد ہوا اور فتاویٰ میں مذکور ہے کہ جس نے اقرار نہ کیا لیکن عین نماز جماعت وغیرہ ادا کی جس سے
 اُس کے اسلام کا حکم دید گیا اور جزیہ اُس پر سے ساقط ہوا تو پھر افعال ارتداد سے مرتد ہونے کے حکم میں ہو گا اور واضح ہو کہ فقہاء نے لفظ کفر کا
 اطلاق کیا اور یہ کفر سے بھی ہو سکتا ہے بمعنی کفر کی جانب غور کہ تا تو اس میں اشارہ ہوتا ہے کہ ظاہر میں اُس کو کافر کہا جاوے اور وہی برتاؤ
 کیا جاوے کہ ممکن ہے کہ باطن میں وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کافر نہ ہو اور یہ جھوٹا کفار سے بھی ہو سکتا ہے اور یہ تحقیق و قور ہے اور شیخ شافعی
 نے حاشیہ در فتاویٰ میں نقل کیا کہ یہی اخیر صحیح ہے مگر جسمہ کہتا ہے کہ میرے نزدیک صواب اس میں دلیل ہے اس طرح کہ بعض افعال اس
 قسم کے ہیں کہ شرع نے اُن کے صدور کے ساتھ عدم ایمان کا حکم دید یا ہے جیسے مثلاً کوئی توحید کا کلمہ پڑھے اور بت کو سجدہ کرے تو شرع نے آگاہ
 کر دیا کہ اُس کے دل میں یقین نہیں ہے پس ایسے اعمال سے تحقیق کفر کا حکم دید جاوے اور بعض افعال اس قسم کے ہیں کہ یقین میں یہ تصریح نہیں ہو
 اگرچہ کفر لازم آتا ہے جیسے مجلس وعظ کی امانت کرنے یا منع کرنے یا کچھ لوگ جمع ہونے تو ظاہر شرع میں کفر ہے اگرچہ افعال کی قیاس نفس
 وعظ کی راہ سے یہ نہ ہو بلکہ اس میں بہت سے باطنی اعتبار ہونا چاہیے اگرچہ ظاہر میں شرع میں کفر ہے اور یہی وجہ ہے کہ شرع نے فتاویٰ میں توحید
 فتاویٰ عالمگیری میں احتیاطاً جہاں کفر کو اول معنی میں لیا ہے اور جہاں جہاں دوم ترجمہ کیا ہے فاحفظہ پھر وضع ہو کہ یقین ایمانی اللہ تعالیٰ کی
 توحید کا لینے یہ کہ سوائے اُس کے کوئی آلہ نہیں ہے اور صدق رسالت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کا اس طرح کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بند سے
 در رسول ہیں مع یقین اس کے کہ تمام انبیاء و رسل بند سے و رسول تھے و روز قیامت و آخرت کا مع یقین کتاب وحی یعنی قرآن اور دیگر کتب
 سماوی اور راہ انکے اور تقدیر الہی کے چاہیے غرض کہ ضروریات ایمانی سب کا پورا یقین ہو اگر اُن میں سے اُس نے کسی کا بھی انکار یا شک کیا تو وہ ایمان
 سے خارج ہے اور یہ ضروری ہے کہ اُن میں سے ہر ایک بات کو خود سمجھے اور اس مرتبہ پر کہ ان اُس کو یقین ہو گیا کہ یقین ہی ہے لیکن یہ ضروری نہیں
 کہ اُس کو وحی کی کیفیت بھی تحقیق ہو جاوے کیونکہ یہ تو اکابر و بزرگوار فتاویٰ نورانی عقل سے کچھ تحقیق ہوتی ہے تو عوام کا کیا اعتبار ہے کہ یہ بات
 اُس کے دل صافی میں یقین کے ساتھ اُتراوے کہ یہ حق ہے یقین نے دل سے مانا اور اپنے رب کو وحدہ لا شریک جانا ایمان ایک مقام مشتبہ ہے
 کہ جبر عوام تو بہت کم ہیں کہ تہمین وہ یہ ہے کہ اعمال ثواب روزہ و نماز وغیرہ کے بہت سے مسائل ہیں اُن کی تقلید کرنی چاہیے کیونکہ دلیل سے
 تحقیق کرنا اُن کی استعداد سے باہر ہے لاجلہ کسی دیندار عالم سے شریعت کا حکم حاصل کر کے اُس پر عمل کرے خلاصہ یہ کہ اعمال و اعتقاد است
 دونوں میں سے اعمال میں تقلید جائز ہے اگرچہ اُس کی دلیل نہ جانتا ہو کیونکہ اُس میں جانتا مقصود نہیں ہے بلکہ عمل کرنا مقصود ہے ان نسبت ظاہر
 اللہ تعالیٰ کے واسطے ثواب کی امید سے ہو لہذا نسبت میں تقلید نہیں ہے رہے اعتقادات تو ان میں دلی یقین ہے اور یہ کسی دوسرے کی تقلید ہے
 نہیں ہو سکتا تو خود اپنے دل میں یقین چاہیے پس اللہ تعالیٰ کی وحدانیت کا لینے اللہ تعالیٰ وحدہ لا شریک ہے یعنی وہی اللہ ہے کوئی

اُس کے سوا کہ نہیں ہے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی صادق رسالت کا اور سب باتوں کا جو ایمان کے واسطے چاہیے ہیں اپنے دل میں یقین ہو اُس میں کسی دوسرے کی تقلید بیکار ہے یعنی یہ بات نہ ہو کہ فلاں شخص کہتا تھا کہ مثلاً قرآن مجید اللہ تعالیٰ کا کلام وحی ہے میں بھی کہتا ہوں بلکہ خود یقین کر کے کہ قرآن کلام الہی ہے پس ہر شخص پر ایمان خود فرض عین ہے اعتقادات ایمانی کے لیے ہر مسلمان پر واجب ہے کہ عیشہ اپنے دلوں شیطانی وسوسے سے بچائے رکھے اور اللہ تعالیٰ کی وحدانیت و صادق رسالت و دار آخرت و جنت و دوزخ و قیامت و قبر کا بلا شک و شبہ کے دل میں پورے یقین رکھے اور یقین کے ساتھ ناز و روزہ وغیرہ اعمال سے بہت جلد ایک نور دل میں آجاتا ہے کہ پھر شیطان کے وسوسے کو بھی کم موقع رہتا ہے اور وہ ایسا صاف پچانے لگتا ہے جیسے آنکھوں والا کتہ کو موتی سے تیز کر لیتا ہے اور اللہ تعالیٰ کی انتہائے درجہ کمال کی حجت یہ ہے کہ اپنے بندہ کو اپنی معرفت و ایمان اس طرح دیر سے کہ اُس کا دل یقین کے ساتھ کھل جائے قال اللہ تعالیٰ الفتن شرح اللہ صریحہ لا اسلام فی قلبی و ذنوبی۔ یعنی جو بندہ کہ کھول دیا اللہ تعالیٰ نے اُس کا سینہ واسطے اسلام و ایمان کے وہ اپنے رب کی جانب سے نور پر ہوتا ہے۔ اور حدیث صحیح میں ہے کہ جب نور دل میں آجاتا ہے تو سینہ و دل اُس کے پیکھل جاتا ہے صحابہ رضی اللہ عنہم نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اُس کی کچھ نشانیاں ہیں فرمایا کہ ہاں یہ ہیں کہ دنیا سے فانی سے جو دھوکے کا مقام ہے اپنے کو بچاتا ہے اور دار آخرت کی طرف جھکتا ہے جو پیشگی کا گھر ہے اور موت کے لیے سامان جیا کرتا ہے۔ اس حدیث کے موافق ہر مسلمان اپنے آپ کو بچان سکتا ہے اور جہاد کی دیکھے اُسی قدر کوشش کرے اور اپنے دل کو شیطانی خطرات سے اور کافروں و مشرکوں کی باتوں سے بچا دے اور اللہ تعالیٰ سے عاجز ہی کے ساتھ ایمان کامل کی دعا مانگے اللہ تعالیٰ رحم الرحیم ہے انشاء اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اُس کو یہ نعمت عطا فرماوے گی یعنی ایمان کامل جس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں بلکہ قیاس میں بھی نہیں آسکتی ہے پھر یقین و ایمان کسی طرح زائل نہیں ہوتا لیکن گناہ کرنے سے دل کے اوپر گناہ البتہ چھا جاتی ہے اور اگر گناہ ہو گیا پھر اُس نے خوف سے توبہ کر لی تو اللہ تعالیٰ اس گناہ کو دور کر دیتا ہے اسی واسطے جو کوئی توبہ نہیں کرتا بخوف ہوتا ہے وہ اسی وجہ سے کہ اُس کو پھر یقین نہیں ہوتا ورنہ فراموشی بات ہے کہ حقیر مال و متاع کی امید پر آدمی پوری مشقت اٹھاتا ہے اور دنیاوی حاکم جو کبھی سچی بات پر وقت اور کبھی نہیں واقف ہو سکتا ہے جرم قانونی کے ارتکاب سے سخت ہراساں ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ بہت حلیم و غفور ہے کہ بندوں کی بدکاریوں سے خود اُن کی ذات سے زیادہ علیم و خیر ہو کر اُن کو رزق و صحت و مال و اولاد عطا فرماتا ہے اللہ غفر انک۔ بالکل بھی یہ یقین ایسی بدکاریوں سے کہ فوراً توبہ نہ کی ہو بے روق و پوشیدہ ہو جاتا ہے اور کبھی اُس پر ایسے مصائب پیش آتے ہیں کہ اُن کو برداشت کرنا مشکل ہو جاتا ہے پس ایسے وقت میں شیطان بہت سے شبہہ سامنے کر دیتا ہے تو بعض بد قسمت جن کے واسطے ازلی شقاوت لکھی ہے مرتد ہو جاتے ہیں اور بعض خوش قسمت جن کے حق میں ازلی سعادت لکھی ہے ان شبہات کو رد کر دیتے ہیں اور یقین میں فرق نہیں آتے دیتے اگرچہ جان جاتی رہے۔ اب یہ بیان ضرور ہے کہ یقین دلی تو ہر حال میں باقی رہنا چاہیے لیکن کیا شرعاً شریعت میں اس یقین کے برخلاف ظاہری عمل کرنا جائز ہے اگرچہ ظاہری عمل ایسے ہوں کہ جو اس امر پر ظاہر میں دلالت کرتے ہوں کہ دل میں یقین نہیں ہے۔ توضیح یہ ہے کہ بالاتفاق ایسے اعمال نہیں جائز ہیں سوائے ایک صورت کے اور وہ صورت یہ ہے کہ کسی دشمن نے اُس پر کراہ کیا اور وہ دل کے یقین کو تو جان نہیں سکتا پس دل میں یقین و اطمینان رہا اور ظاہری قول و فعل ایسا کیا جس سے ظاہر ہو کہ دل میں بھی یقین و حمید نہیں ہے تو یہ معاملہ ہے۔ پھر اگر اُس کے منہ جانا حاضر در ہے واضح ہو کہ اگر اہ زبردستی خوف دلا کر مجبور کرنا۔ وہ دو طرح کا ہے ایک یہ کہ جان تلف کرتے کا خوف دلا دیا دوم یہ کہ مال لینے یا فیکہ کرنے یا کوڑے مارنے وغیرہ کا خوف دلا دیا پھر شرط ہے کہ خوف دلانے والا ایسا ہو سکتا ہو۔ ائمہ حنفیہ میں اختلاف ہے کہ اگر اہ فقط ایسے شخص سے معتبر ہے جو سلطان ہو یعنی صاحب سلطنت و غلبہ ہو یا ہر ایسے شخص سے ہو سکتا ہے جو اس فعل پر قادر ہو جس کی دھمکی دیتا ہے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سلطنت سے بھی مراد اسی قدر غلبہ و قوت ہے کہ جس بات کی دھمکی دیتا ہے وہ کر سکتا ہو تو دونوں قول کے نیچے ایسا ہی ہو جائے گا۔ بہر حال فتویٰ اسی پر ہے کہ اُس کو قدرت مذکورہ حاصل ہونا

چاہیے سلطان ہوا کوئی اور ہو۔ اب جاننا چاہیے کہ دوسری قسم کے اکراہ میں ظاہری قول و فعل کفر کا کرنا بھی روا نہیں ہے اور پہلے قسم کی اکراہ میں جبکہ جان کا خوف ہو ظاہری قول و فعل کفری کرنا روا ہے جب کہ دل کا یقین برقرار ہو۔ آیت میں اسی کا استثناء ہے اور براح ہونے سے یہ مراد ہے کہ اگر قتل ہو جاوے اور یہ بھی نہ کرے تو ثواب عظیم و رحمت آخرت و رضوان کریم باوے۔ محمد بن الحسن رحمہ اللہ تعالیٰ سے ایک روایت نقل کی جاتی ہے کہ ظاہری قول و فعل کفری سے اگرچہ وہ اللہ تعالیٰ کے یہاں ہون میں رہیگا لیکن ظاہر میں اس پر حکم دیدیا جائیگا کہ مرتد ہوا اور اس کی عورت اس کے نکاح سے باہر ہو جائے گی۔ اور یہ روایت مختار نہیں ہے اور واضح ہو کہ اگر درحقیقت دل سے بھی اس نے یقین کھو دیا اور ظاہر میں بھی کفر کیا ہو پھر اس نے دل سے توبہ کر کے رجوع کر لیا تو مسلمان ہو جائیگا۔ اب اگر ایک شخص نے ظاہر میں کفر کیا پھر دعویٰ کیا کہ میں نے دل سے یقین نہ چھوڑا تھا اور اس کی عورت نے دعویٰ کیا کہ اس کے مرتد ہونے کی وجہ سے میرا نکاح نہیں رہا ہے میں اس کے ساتھ حرام طور پر نہیں رہ سکتی ہوں مجھے میرا سر ملے اور میں اب اس سے نکاح بھی نہیں کرؤں گی تو اس وقت میں یہ دشواری ہو گی کہ مرتد کی نیت کا حال کیونکر معلوم ہو اور یہ بحث طویل ہے قیادے ہند یہ کسے مسائل سے تلاش کرو اور مسترجعہم اس مقام پر بعض روایات متعلق تفسیر لاتا ہے جن میں اس قسم کا اگر ایسا ہے صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین پر واقع ہوا۔ ابن عباس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدینہ کی طرف ہجرت کرنے کا ارادہ کیا تو اپنے اصحاب سے فرمایا کہ میرے ساتھ سے متفرق ہو جاؤ پس جب قوت ہو وہ آخر رات تک تاخیر کرے اور جب قوت نہ ہو وہ اول ہی رات میں چلا جاوے پھر جب تم سو کوہ بن گئے کسی سرزمین پر قرار کر لو تو مجھ سے ملنا پھر حضرت بلال و عمار و خباب اور قریش کی ایک باندی جو مسلمان ہو گئی تھی مکہ میں رہ گئی کہ صبح ہو گئی پس مشرکوں نے ان سب کو پکڑ لیا اور ابو جہل ان کی ایذا پر سر غمہ ہوا پس بلال کو کہا کہ پھر کافر ہو جاوے مگر یقین ایسا ہوا تھا کہ انھوں نے صاف انکار کیا تو مکہ کی تمازت آفتاب میں جہاں چھائے پڑ جاتے ہیں بلال کو لٹا کر ان پر پونے کی جلتی زرہ رکھتے پھر پھرتے اور کہتے کہ تیرے کہے اور بلال کہے جاتے کہ وہ ایک ہی ہے وہ ایک ہی ہے اور خباب رضی اللہ عنہ کا ٹھونکنا میں کھینٹتے تھے اور عمار رضی اللہ عنہ نے ان سے ایسا کلمہ کہا جو ان کو اچھا معلوم ہوا اور یہی وہ باندی تو اس نے انکار کیا پس ابو جہل لہجوں نے چار مخینے گاڑ کر اس کے چاروں ہاتھ باندھے اور اس کی شرمگاہ میں نیزہ مار کر اس کو قتل کر دیا رضی اللہ عنہما رضوانا کا لٹا پھر ان لوگوں نے بلال و خباب و عمار کو چھوڑا تو یہ لوگ بھاگ کر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس مدینہ پہنچے اور اپنے حال سے آگاہ کیا مگر عمار رضی اللہ عنہ پر وہ اپنا کلمہ جو کہا تھا نہایت شاق تھا اور انھوں نے نہایت خوف و ہراس سے جناب رسالت مآب صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا کہ جو وقت تو نے وہ کلمہ کہا تھا اس وقت تیرے دل کی کیا کیفیت تھی کیا اس کلام کے واسطے کھل گیا تھا جو تو نے کہا یا نہیں پس عمار نے عرض کیا کہ نہیں۔ اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا الامن اکرمہ و قلبہ مطمئن الا یہ یعنی یہ آیت نازل ہوئی۔ شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا کہ عوفی نے ابن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت کی کہ اس آیت کا نزول عمار بن یاسر کے حق میں ہے جبکہ مشرکوں نے اس کو سخت ایذا میں دین تاکہ جی صلی اللہ علیہ وسلم سے کفر کرے پس اکراہ کے ساتھ عمار نے مشرکوں سے موافقت کی پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس عذر خواہی کرتے ہوئے آئے اور اللہ تعالیٰ نے یہ آیت اتاری کہ اذ قال النبی وقتادہ و ابواکاب۔ اور یہی و ابن جریر نے عمار بن یاسر کے قصہ کو روایت کیا اور اس میں یہ بھی ہے کہ عمار نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو برا کہا اور مشرکوں کے بتوں کی تعریف کی اور جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے پوچھا کہ اپنے دل کو کیسے پاتا تھا تو کہا کہ ایمان پر مطمئن تھا تو آپ نے فرمایا کہ ان عاد و اقد یعنی پھر اگر دوبارہ اتفاق ہو تو مجھے ایسا کرنے کا اختیار ہے اسی واسطے علامہ نے کہا کہ اگر کفر پر اکراہ کیا جاوے تو جان باقی رکھنے کے واسطے ظاہر میں موافقت کرنی جائز ہے۔ اور یہ بھی جائز ہے کہ موافقت نہ کرے اور انکار کرے جیسے بلال رضی اللہ عنہ نے کیا حال کہ مشرکین سخت ایذا میں دیتے تھے کثرت حرارت میں انھوں نے بڑا پتھر ان کے سینہ پر رکھا اور شرمگاہ کو مارا انکار کیا اور یہی کہے گئے کہ وہ واحد جو وہ اکیلا ہے اور کہا کہ اگر اس سے بڑھ کر تمھارے جلال نے داکے کسی کلمہ کو

جاننا تو وہ کہنا رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اسی طرح حبیب بن زید انصاری رضی اللہ عنہ کا واقعہ ہوا کہ جب سبیل کذاب نے اُن سے کہا کہ تو محمد کو رسول اللہ جانتا ہے فرمایا کہ ہاں بیشک پھر کہا کہ پھر رسول اللہ جانتا ہے نہ ابا کہ نہیں تو کذاب نے اُن کو کھڑے کھڑے کر کے کاٹا کر دے اُس پر ثابت قدم رہے رضی اللہ عنہ۔ اتنی لقمہ واضح ہو کہ عار بن یاسر سے سوال کو نادر دلیل ہے کہ اُس حالت کی نیت متبرک ہے پس فقہانے بسان تین صورتیں لکھی ہیں ایک یہ کہ اُس وقت کفر کی نیت نہ تھی بلکہ وہ ظاہر ہے کہ وہ شخص مرتد ہو گیا لیکن پھر اگر وہ سے رجوع لاوے تو قبول کیا جائیگا۔ دوم یہ کہ اُس وقت اُس کے دل میں کوئی نیت ہی متغیر نہ ہو مثلاً اُس کے دل میں صرف خوف و دہشت اس فعل کی ہے نہ ایمان کا خیال ہے نہ کفر کا لیکن کفر کا فعل کرتا ہے اس میں اختلاف ہے بعض نے کہا کہ اصل میں ایمان تھا وہی رہا اور بعض نے کہا کہ نہیں بلکہ مرتد نہ ہو جانے کے واسطے قلب کا مطلق با ایمان ہونا چاہیے اور تفصیل کلام فتاویٰ میں ہے اور سوم یہ کہ اُس کا دل مطلق با ایمان ہو اور مٹنے الطیمان کے یہ ہیں کہ ان امور تکلیف کو اور ان افعال کو جو کفر کے کرنے پر ثابت سبب کی خارج سے چکھے اور دل میں ایمان کو بے لگاؤ اور شک کے رکھے تو ایمان اپنے حال پر ہے اور حدیث صحیح میں ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے ہے کہ اے ابوسہرہ اگر تم نے کفر کیا تو قتل کیا جاوے یا اگر تم میں جلا جلا جاوے اور ایک حدیث میں ہے کہ اگر کوئی کلمہ کہے کہ اُن میں سے ایک کے بدن کا گوشت اوہ سے کھینچ لیا جائے تو پھر بھی کفر نہ ہوگا اور وہ دین سے نہیں پھرتا تھا اور کسی کے سر پر آچا کر دو کھڑے کر دیا جاتا اور وہ دین سے کھینچ لیا جاتا تھا۔ قمر طبری رحمہ اللہ قائل ہے کہ اُن کی کفریہ باتیں و اہل اسلام نے اجماع کیا ہے کہ جس شخص پر کفر کر کے لے لیا کہ اگر وہ کیا جاوے سے ہر اتنا کہ اُس کو اپنے فعل کا خوف ہو تو ظاہری کفر کرنے میں ممانعت نہیں جب کہ اُس کا دل ایمان پر مطلق ہو اُس پر کفر کا حکم نہ دیا جائیگا اور اُس کی جو رو اُس کے نکاح سے بائن ہوگی ہر گز کتاب کے ظاہر پر ہے کہ خود اُس کی نیت کا اعتبار اُس کے قول سے ہو جائیگا اور کسی دوسری دلیل کی ضرورت نہیں ہے اور عینیت پر بھی حجت ہوگی مگر اصل یہ کہ یہاں حقیقی کفر تو نہ ہوگا لیکن دنیاوی ظاہری احکام میں اُس کا قول حجت ہوگا یا نہیں تو منقول قمر طبری رحمہ اللہ قائل ہے کہ اور ہر رضی اللہ عنہ کا اقرار ہے کہ حضرت جلیلہ علیہ وسلم نے اعتبار فرمایا فافہم و انہج ہو کہ اصول میں مسئلہ ہے کہ لازم ہے کہ کفر نہیں ہوتا مثلاً جیسے اس زمانہ میں بعض جاہل لوگ آپس میں تکبر کرتے ہیں کہ خفی مزہب غفیر کا مقلد ہے تو اُس نے دوسرے عالم کا قول امر و نہی میں مانا تو لازم آیا کہ اُس نے رب بنایا بدلیل قرآن اخذ و اجراء ہم در میانہم اربا بالآیہ و تفسیر حدیث عدی بن حاتم کہ جب کا خلاصہ یہ ہے کہ رب بنانا ان کا یہ تھا کہ اُن نے امر و نہی میں اجماع کرتے تھے پس مقلد معین مشرک ہے اس میں دو قسم کی جہالت ہے اول یہ کہ اصل حکم و اعتقادات بھی نہیں بلکہ شروع میں کلام ہے دوسرے کفر پر اجماع یعنی مصرع کا یہاں دخل نہ ہے نہیں اور لازم کا کفر کی حالانکہ کفر بلازم خلاف اجماع مسلمین ہے اور خود یہ لوگ بہت سے مشرک خفی سے اپنے آپ کو پاک نہیں کہہ سکتے جیسے خالق افعال فی الواقع اللہ تعالیٰ عز و جل ہے اور ہر قسم کے افعال پر اُن کی نظر بدو کی طرح کی طرف بلکہ اپنے نفس کی طرف ہوتی ہے پس حلال نہیں ہے کہ ایسے مفید و بے علم لوگ تکفیر و تفصیل کا فتویٰ دین اور اہل قبلہ کی تکفیر کریں پھر واضح ہو کہ مرتد کی دو صورتیں ایک یہ کہ اُس کی آخری سزا قتل ہے اور عورت مرتدہ قتل نہ کی جائے گی۔ دوم طفل جس کے اسلام کا حکم اُس کے والد کی بیعت سے کیا گیا تو بعد بلوغ کے اگر مرتد بالغ ہو تو قتل نہ کیا جاوے۔ پھر امام ابن کثیر رحمہ اللہ نے ذکر کیا کہ امام احمد نے اسناد دیکھ کر رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت کی کہ حضرت علی کرم اللہ وجہہ نے کچھ لوگوں کو بھلا دیا جو اسلام سے مرتد ہو گئے تھے یہ خبر ابن عباس رضی اللہ عنہ کو پہونچی کہ اُن کا کہہ میں ہوتا تو اُن کے میں نہ جلا تا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے عذاب سے عذاب کو و مکر وہ کرنا جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ جو اپنا دین بدل ڈالے اُس کو قتل کو دوسرے خبر حضرت علی کرم اللہ وجہہ کو پہونچی تو فرمایا شیخ ام ابن عباس رواہ البخاری ایضاً۔ اور امام احمد نے اسناد خود و ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کی کہ ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے پاس میں بنی مہاذب جلیل رضی اللہ عنہ آئے جب کو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے میں پر عامل مقرر فرمایا تھا

میں نے کہا کہ اگر کوئی ایسا ہے تو قتل کیا جائے

پس ابو موسیٰ رضی اللہ عنہ کے پاس ایک شخص دیکھا تو پوچھا پس انھوں نے کہا کہ یہ شخص یہودی تھا مسلمان ہو اچھ یہودی ہو گیا اور ہم دو مہینہ سے
اُس کو اسلام کی طرف پھیرنا چاہتے ہیں یہ سنکر معاذ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ واللہ میں کھڑے سے نہ بیٹھوں گا جب تک تم اس کی گردن نہ مار دو
اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ اس کے رسول کے حکم کے موافق ہے کہ جو شخص اپنے دین سے پھرے یا کہا کہ بدلے اُس کو قتل کر دو یہ فقہ صحیحین میں دوسرے
الفاظ سے ہے شیخ نے لکھا کہ مسلمان جو اکوہ میں پھنس جاوے اُس کے حق میں افضل یہ ہے کہ دین پر ثابت قدم رہے اگرچہ اس سے وہ قتل
کر دیا جاوے چنانچہ حافظ ابن عساکر نے حضرت عبداللہ بن حارثہ السہمی صحابی کے حال میں لکھا کہ عبداللہ رضی اللہ عنہ کو رومی لڑائی میں
قید کر کے لے گئے اور قسطنطنیہ میں اپنے بادشاہ کے پاس لائے بادشاہ نے کہا کہ یہ شریف القوم ہے نصرانی ہو جائیں اپنی بیٹی تیرے بیاہ میں دوں گا
اور اپنی بادشاہت میں شریک کر دوں گا عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ تمام ملک جبکا تو ملک ہے اور تمام ملک جس کے عرب ملک ہیں
اگر یہ سب تو مجھے دے اس پر کہ میں دین محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے پھر جاؤں تو ایک دم ملک مارنے تک کے واسطے بھی نہ کروں گا۔ بادشاہ نے کہا کہ
تو پھر میں تجھے قتل کروں گا۔ فرمایا کہ مجھے اپنے قصہ کا اختیار ہے پس بادشاہ نے حکم دیا تو سولی پر چڑھائے گئے اور تیرا انداز وہ کہ حکم دیا انھوں نے
حضرت عبداللہ رضی اللہ عنہ کے ہاتھ پاؤں کے پاس سے تیز نکالے یعنی بچا دیا اور بادشاہ اُن سے کہتا تھا تاکہ اب بھی نصرانی ہو جاؤ مگر ہر طرح
انھوں نے انکار کیا تو اُن کو سولی پر سے اُتر دیا اور ایک کڑھا آہنی لاکر اُسکے حکم سے رکھا گیا اور ٹیل گرم کیا گیا اور اُس نے مسلمان قیدیوں
میں سے بھٹے منگو کر اُس میں ڈلوائے کہ تھوڑی دیر میں اُن کی بڈیاں سپید سپید اوپر اُترنے لگیں پھر عبداللہ رضی اللہ عنہ پر نصرت پیش کی
مگر انھوں نے انکار کیا تو حکم دیا کہ اس کو بھی اسی کڑھاؤ میں ڈال دو پس چرخ کے ذریعہ سے اوپر اُٹھائے گئے تاکہ ڈال دیے جاویں پس حضرت
عبداللہ رضی اللہ عنہ روئے تو اُس کو طع ہونی کہ ذکر کرمان جاو گیا پس اُتر دیا اب عبداللہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ میں فقط اس بات سے رویا
کہ اے رب میرے پاس فقط یہ جان حقیر ہے کہ ایک دم میں اس کڑھاؤ میں ختم ہو جائے گی مجھے آرزو تھی کہ جقدر میرے بدن پر بال ہیں
اس قدر میری جان میں کہ اللہ تعالیٰ کے واسطے ہر ایک پر ایسا عذاب ہوتا بعض روایات میں آتا ہے کہ اُس نے ایک دم کی تکلیف اُن کے
کلام سے سنکر اپنی عداوت سے اُن کو قید کیا اور چن روز تک کھانا پانی نہ دیا پھر اُن کے پاس شراب و سوزگ گوشت بھیجا مگر انھوں نے اقرار
نہ کیا پھر بلا کر پوچھا کہ تو نے کیوں نہیں کھایا تو فرمایا کہ یہ تو میرے واسطے حلال ہو گئی تھی مگر میں نے نہ چاہا کہ تو میرے حق میں یا اسلام کے حق میں
بدگونی کر سکے۔ آخر بادشاہ نے کہا کہ تو میرے سر کا بوسہ لے لے میں تجھے چھوڑ دوں گا کہا کہ فقط مجھے چھوڑ دینا چاہتا ہوں کہ اور تیرے ساتھ تمام مسلمان
قیدیوں کو چھوڑ دوں گا پس اُس کے سر کا بوسہ لے لیا اور بادشاہ نے اُن کو مع تمام مسلمان قیدیوں کے رہا کر دیا پس جب واپس ہو کر آئے تو
حضرت عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ہر مسلمان پر حق ہے کہ عبداللہ بن حارثہ کے سر کا بوسہ لےوے اور میں شروع کرتا ہوں پس
کھڑے ہو کر عبداللہ رضی اللہ عنہ کے سر کا بوسہ لیا۔ **مسلم** کتاب ہے کہ یہ روایت صریح ہے کہ حق عزوجل کی محبت میں صحابہ رضی اللہ عنہم کو
وہ مرتبہ تھا کہ جس کا اندازہ نہیں ہو سکتا ہے اور اس طرح جاننا بھی کہتے اور اس جلال جلال کے واسطے اپنی جان کو بہت حقیر جانتے تھے
اور آدمی کو اپنے شیخ و استاد کے ہاتھ چومنا اور پیر کو مرید کے سر کا بوسہ لینا جائز ہے۔ اور اس میں اشارات و معارف و اسرار ہیں کہ جو بندے
اہل الحق و اہل دل میں وہی سمجھ سکتے ہیں نہ جسم کی وسعت سے باہر ہیں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم۔ اب تلخیص کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے امت میں
مرتد ہونے والوں کا حکم بیان کیا لیکن دل سے ایمان پر ثابت رہنے والوں کو اکوہ کی حالت میں ظاہری انفعال سے متشغیٰ فرمایا پس بعض علماء
سے نقل ہے کہ اکوہ کی صورت میں اگر دل بایمان مطمئن رہا تو اللہ تعالیٰ کے نزدیک وہ مومن ہے لیکن ظاہر میں اُس کی جو رو بائیں ہو جائے گی اگر
کہا جاوے کہ پھر کیا وہ قتل کیا جائیگا تو ان بعض کی طرف سے جواب یہ ہے کہ نہیں بلکہ اُس کا اقرار ظاہر میں جدید ایمان پر محمول ہوگا۔ لیکن صحیح یہ
ہے کہ ظاہر میں بھی حکم ادا جاری نہ ہوگا۔ پھر بعض علماء نے جن میں حسن بصری و شافعی و اوزاعی و سحنون بھی ہیں کہا کہ اکوہ کی صورت میں

اُس کو زبانی کھڑے قول کی اجازت ہے اور فعل کفر یا غیر خدا کو سجدہ کرنے وغیرہ کی اجازت نہیں ہے لیکن یہ قول بھی ظاہریت کے لائق نہیں ہے پس صحیح یہی ہے کہ قول فعل دونوں کی اجازت ہے اور شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ سے اُس کی تفسیر میں کلام ہے اور مجہور علماء و موافق نقل قرطبی کے اجماع مفسرین علماء کے مطابق اگر اہل صورت میں جبکہ قلب مطمئن یا ایمان ہو اور تداو عذاب مدفوع ہے لیکن اگر کوئی شخص صبر کرے یا تاک کہ قتل ہو جاوے تو ثواب عظیم پاوے۔ اجداد و بدعت کہ دین اسلام و توحید و عدل سے مرتد ہو جاوے وہ قتل کیا جاوے اور یہ دنیاوی عذاب ہے اور آخرت میں حکم الہی اُس پر عذاب عظیم ہے۔ ذلیق۔ یہ غضب و عذاب عظیم ہے۔ یا اظہر۔ اس سبب سے ہے کہ اُنھوں نے اَمَّا بَعْدُ اَلْحَيٰوةُ اَلْاٰثِنِيَا۔ محبت سے اختیار کر لیا حیات دنیا کو۔ عَلٰی الْاٰخِرَةِ۔ آخرت پر۔ معلوم ہو کہ اُنہوں نے درجہ ایمان کا یہ ہے کہ آخرت کو دنیا سے بہتر سمجھے۔ اگر کہا جاوے کہ ہر شخص موت کو ناگوار رکھتا ہے تو جواب اس کا حدیث میں ہے کہ بندہ مومن کو وقت موت کے اللہ تعالیٰ کی رضوان و رحمت کی بشارت دیجاتی ہے پس وہ اللہ تعالیٰ کی تلقا کو چاہئے کہتا ہے۔ غرض کہ ایک چیز کا دل سے یقین کرنا اور ہر اور کسی نفسانی خواہش سے ناگوار سمجھنا اور ہر جیسے مریض کو خوب معلوم ہوتا ہے کہ دو اچھے مفید ہے اور بد پر ہیزی مضر ہے لیکن باقتضائے خواہش وہ دو کو مکر وہ اور بد پر ہیزی کو خوب رکھتا ہے اور حضرت سعید بن جبیر رحمہ اللہ جو علماء تابعین میں سے مفسرین جب حجاج ثقفی ظالم نے اُن کو گرفتار کر کے قتل کا حکم دیا تو فرمایا کہ تو میرے قتل سے خوار و بیٹان ہو گا اُس نے تکبر سے کہا کہ میں نے تجھ سے اچھے اچھے قتل کر ڈالے تو فرمایا کہ ہاں صحیح ہے تو نے مجھ سے اچھے مشہد کیے اُن کو حیات دنیاوی و بال بھی اور موت کے خواہشمند تھے اور مجھے ابھی زندگی کی ہوس ہے۔ اُس نے نہ مانا اور شہید کر دیا۔ رات کو چنچل خواب سے چونک بڑا اور بیان کیا کہ سعید مجھ سے کہتے ہیں کہ اٹھ چل میں تیرے انتظار میں ہوں پھر اُس کے لوگوں نے ہر چند اُس کی طمانیت کی مگر تسکین نہ ہوئی آخر اُس کے بعد چالیس روز زندہ رہ کر مر گیا۔ غرض کہ جس نے یقین کے ساتھ دنیا کو فانی اور آخرت کو باقی جانا وہ دنیاوی زندگی کے واسطے بھی ایمان و آخرت کو ترک نہیں کرے گا اسی واسطے مرتد ہونے والوں کو فرمایا کہ اُنھوں نے آخرت کو چھوڑا اور حیات دنیا کو اختیار کر لیا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِيْنَ اور اللہ تعالیٰ راہ نہیں دیتا ایسی قوم کو جو منکرین یقین نہیں رکھتے اور حق یہ ہے کہ جس نے اللہ تعالیٰ کو عدل سے کفر کیا اور اُس کی شان و قدرت کو بھلایا وہ حد قیاس سے زیادہ الٹی راہ چلتا ہے کیونکہ وہ خود عجائب قدرت کا نمونہ موجود ہے پھر اللہ تعالیٰ کی قدرت ایسی بے انتہا و وسیع ہے کہ ملک آخرت و تمام جنت و دوزخ اُس کی قدرت کا ایک ذرہ ہیں پس اندازہ کر کہ یہ لوگ کس چیز کا انکار کرتے ہیں۔ اَوْ لَيْسَتْ اَلْاٰیٰتُ طَبَعِ اللّٰهِ عَلٰی قُلُوْبِهِمْ وَاَسْمَعِيْهِمْ وَاَبْصَارِهِمْ ایسے ہی لوگ وہ ہیں جن کے دلوں پر اور کانوں پر اور آنکھوں پر اللہ تعالیٰ نے ہر کردی ہے۔ یہ بھی عجائب صنعت اکبر ہے کہ بظاہر یہ لوگ خوب سنتے اور خوب شہ نظر سے دیکھتے ہیں لیکن اہل معرفت کو مستعار صاف نظر آتا ہے کہ اللہ اکبر اُس کی قدرت ہے کہ یہ لوگ حق سے ایسے اندھے و بہرے و احمق ہیں۔ واضح ہو کہ انسان کو شرف تمام جانوروں پر اُسی فہم و بصیرت و سماعت سے ہے کہ جو کافرون سے ہر کی بھائی میں تم نہیں دیکھتے کہ ظاہری بینائی تو لکڑی وغیرہ جانوروں میں بہت تیز ہے اور بیا پرند بھی خوب بصورتی سے بغیر ہاتھوں کے چھوچھو بناتا ہے اور انسان کے جو اس اکثر جانوروں میں انسان سے زیادہ اور قوت زیادہ ہے۔ پس بلاشبہ انسان کو شرف باعتبار جو اس کے نہیں بلکہ عقل سے ہے اور اللہ تعالیٰ کی قدرت ہے کہ باوجود صریح حواس کے کافرون کے جو اس پر ہرے کہ بیوش ہیں۔ اَوْ لَيْسَتْ هُمُ الْعُقُلُوْنَ۔ اور یہی لوگ غافل ہیں۔ جب معلوم ہو گیا کہ اس دار فانی کو چھوڑ کر داریابی میں جانا ضرور اور موت سر پر ہے مگر کافر نے اس کی کچھ پروا نہ کی اور بہت تمام اسی میں مصروف ہو گیا جس کو چھوڑ جائیگا اور وہاں عذاب میں پڑ جائیگا اور وہ عذاب ہی میں زمانہ بزمانہ ترقی کر جائیگا تو اس سے بڑھ کر عقلمند کون ہے کہ یہاں اِذَا كُنْتُمْ تُكَلِّمُوْنَ اَنْفُسَكُمْ اَمْ تَقُولُوْنَ اَلَا خَيْرٌ لَّهٗ فَا تَهْتَفُوْنَ فِي الْاٰخِرَةِ هُمْ اَلْخٰسِرُوْنَ۔ ٹھیک ہے کہ یہ لوگ آخرت میں فقط یہی خسارت پہنچیں کیونکہ اول تو اُنھوں نے غلبہ الہی کیا یا دوسرے حق عذاب عظیم ہوئے تو م حیات دنیا کو پسند کر کے آخرت چھوڑ دی چارم ہدایت ہے۔

محروم ہوئے سب سے دل و آنکھ و کان پر مہر سے مستم غفلت میں انہماک درجہ کو پہنچے میں توبہ اللہ تعالیٰ من ذلک
ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا مِنْ جَاهِلٍ وَأَوْصَاكَ اللَّهُ أَنْ لَا يَلْبِسَ
پھر یہ ہے کہ تیرا رب ان لوگوں پر کہ وطن چھوڑا جو بعد اُس کے کہ بچلائے گئے پھر لڑنے رہے اور ٹھہرے ہیں تیرا رب
مِنْ بَعْدِ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا مِنْ جَاهِلٍ وَأَوْصَاكَ اللَّهُ أَنْ لَا يَلْبِسَ
ان باتوں کے بعد بخشنے والا مہربان ہے جہنم آویزا ہر جی جواب سوال کرنا اپنی طرف سے اور پورا لیا ہر کئی کو جو

عَمِلَتْ وَهَذَا لَا يَرْضَاهُ ۝

اُٹنے لایا اور اپنے ظلم نہ ہوگا

یہ اور ایک قسم ہے جو اسلام لائے شیخ نے لکھا کہ مکہ میں کرب و پریشانی تھی اُن کی قوم انہیں تکلیف سے عذاب کرتی تھی اور زنجیروں میں قید رہتے
تھے پس انہوں نے مجبور ہو کر مشرکوں کے ساتھ موافقت کی پھر اللہ تعالیٰ نے اُن کو قابو دیا پس اپنے اہل و عیال وال چھوڑ کر مدینہ کی طرف
ہجرت کر آئے اور مومنوں کے ساتھ ہو کر کافروں سے جہاد کیا اور صبر کے ساتھ رخصت ہوئے اسی حاصل کرنے میں قائم رہے تو اللہ تعالیٰ نے رحم فرما کر
اُن کو بخش دیا۔ کثافت میں لکھا ہے کہ تم اس مقام پر دو دنوں حال میں فرق پیدا کر کے لیے ہے یعنی حال اُن لوگوں کا جنہوں نے مثل بلال و عمار کے
تکلیفات اٹھائیں اور چاہے کچھ موافقت کی ہو مگر غلط ہو گئے اور حال دوسروں کا جنہوں نے اتفاق کر لیا مگر فتنہ میں مبتلا ہو کر پھر ایک وقت میں
خلاص ہو کر ہجرت و جہاد اور صبر کیا۔ اور ظاہر کلام اس کا مقتضی ہے کہ یہ عوام اُن صحابہ کا بیان ہے جنہوں نے ایذا میں اٹھائیں پھر ہجرت کر کے صبر کیا
تم اپنے پھر واضح ہو کہ۔ إِنَّ رَبَّكَ تَعَالَى۔ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا۔ اُن بنو کے لیے جنہوں نے ہجرت کی
بعد از انکہ فتنہ میں پڑے بقراۃ جہول یا جنکو کافروں نے فتنہ میں ڈالا بقراۃ معروف۔ ثُمَّ جَاهِلٌ وَأَوْصَاكَ اللَّهُ۔ پھر جہاد و صبر کیا پس
حاصل یہ کہ اول تو انہوں نے فتنہ برداشت کیا جو درحقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف سے امتحان تھا اور چونکہ ظہور انوار و معارف بہرکت حضرت محمد ﷺ
علیہ وسلم انہیں مشاہدہ تھا تو امتحان بھی زائد تھا پس انہوں نے اس فتنہ میں مضبوطی سے ایمان نہ چھوڑا اور اسی پر قائم رہے پھر انہوں نے ہجرت کی یہ
ہجرت کہ سے مدینہ کو تھی یا حبشہ کی طرف و الی ہجرت بھی شامل ہو پس آل و اولاد و مال و وطن سب چھوڑ دیا اور اللہ تعالیٰ و اُس کے رسول
کے واسطے خلوص نیت رکھی۔ پھر جہاد کیا یعنی اللہ تعالیٰ کے واسطے اُس پر اپنی جان فدا کی کہ اُس کا کلمہ بلند ہو اور اُس کی مخلوق نیک راہ گئے
پس جان فدا کی اور پھر بغیر مال و متاع کے اور ہر طرح کی تکلیفات پر صبر کیا۔ إِنَّ رَبَّكَ تَعَالَى۔ هَاجَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا قُتِلُوا۔ یعنی ایسی طاقت
کے بعد تیرا رب ہے شبہ غفور رحیم ہے گویا اس سے آگاہ فرمایا کہ رب عز و جل کی مغفرت بہت وسیع ہے لیکن ایسی طاعت کے بعد تو قطعاً مغفرت
ہے پھر اس مغفرت کے ظہور کا وقت اگرچہ موت کے وقت ہی شروع ہو جاتا ہے پھر پورا وقت بتلاو کیا کہ۔ يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَنَادِلِ
عَنْ نَفْسِهَا۔ یعنی اُس دن کہ کوئی کسی کے کام نہ آوے گا باپ بیٹا جو روٹی سب اپنے اپنے نفس کی فکایت محتاج ہونگے ہر نفس اپنے نفس کی
طرف حجت لاویگا کوئی دوسرا کام نہ آوے گا پھر اگر اُس میں ایمان سلامت ہے اور کوئی کام اُس نے رضا سے حق عز و جل کا کیا ہے تو اُس کے
و اعطى الشفاعة بھی ہے اور انجام نجات و مغفرت ہے۔ اور شاید یہ معنی ہوں کہ ہر نفس پر اُس کے ہاتھ پاؤں گواہ ہونگے نیک ہو تو نیک گواہ اور
بدی ہو تو بدی گواہ ہونگے اور حدیث میں ہے کہ آخر آدمی اپنے اعضا سے کہیگا کہ تمہاری سمجھتی ہو کہ تمہاری طرف سے تو میں بھگتا تھا۔ وَهَذَا
لَا يَرْضَاهُ ۝ اور اپنے ظلم نہ ہوگا یعنی بدی کے لیے کچھ بڑھایا نہ جائیگا اور اللہ تعالیٰ چاہے کم کو دے اور نیکی کے ثواب سے کچھ کم نہ کیا جائیگا
مگر اللہ تعالیٰ ایک نیکی والے کو بہت کچھ بڑھا دے گا اور اُس پر اپنا فضل عظیم عطا فرماوے گا پھر واضح ہو کہ فتنہ کے اقسام میں اعلیٰ یہ ہے کہ دارالکفر
وغیرہ میں آدمی اپنے ایمان کے ساتھ طاعت رب عز و جل ادا کرنے سے باز رکھا جاوے اور اس میں بہت سی صورتیں ایسی پیدا ہوتی ہیں کہ

خود بخود قنہ میں پڑنا ہو مثلاً اُس کو رزق حلال ملنے کی صورت نہ ہو یا ہو تو بغیر معصیت نہ ہو اور انہی اقسام میں سے دارالاسلام کے اندر بہت ہیں جیسے امر بھروسہ یا تہی از منکر نہ کرے یا کسی کی اولاد زیادہ اور آمدنی کم ہو لیکن حق تعالیٰ عزوجل نے ایسے شخص کے واسطے جو فقر الفی و واجبات و طاعات کو ادب سے ادا کرتا ہے اپنے فضل سے کفارات مقرر کر دی ہیں مثلاً فرض نماز میں اپنے درمیان گئے گناہوں کے واسطے کفارات ہیں اور جمعہ سے جمعہ تک اپنے درمیان کے مع تین روز زما کے کفارہ ہیں اور معیشت کی مفت کفارہ اور باہم سلام کو ناصدقہ اور عیال کا نفقہ اُس کے واسطے نیکیاں و صدقہ اور خود اپنی جان کا کھانا پیتا وغیرہ کفارہ و صدقہ ہے۔ غرض کہ آدمی کے واسطے خلوص نیت خود نیکیاں ہیں اور اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم ہے نیک نیت و صدق چاہیے پھر جہاد کی دو قسمیں ہیں ایک جہاد کو کفار کے ساتھ اس نیت سے قتال کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی توحید کا کلمہ بلند ہو اور خلاصہ یہ کہ عدل جاری و ظلم مٹ جاوے اور تمام مخلوق رفاہیت و آرام سے اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے۔ دوم قسم جہاد کی وہی بڑا جہاد ہے وہ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طاعت میں حسن نیت کے ساتھ ہر دم نفس کی لڑائی اور شیطانی وساوس کی کشمکش مٹا دے اور ظاہر ہو کہ دل کو ایسے خطرات سے اور نفس کی خواہشوں سے بچانا ہر دم اپنی جان سے لڑائی ہے اور ہجرت ایک ٹوبہ ہو کہ دارالکفر سے نکل کر کسی دارالاسلام میں اس نیت سے جانا کہ وہاں اللہ تعالیٰ کی توحید پر قیام کرے۔ شیخ ابن مالک رحمہ اللہ تعالیٰ نے شرح مشارق میں اس کے بعد لکھا کہ کچھ کہتے ہیں کہ مہینہ جانے کی خصوصیت نہیں ہے مگر جسم کہتا ہے کہ ہاں ہمیشہ جب انسان دارالکفر میں اس طرح مبتلا ہو کہ ایمان کا خطر ہو تو کسی ملک اسلام میں چلا جاوے اور حدیث میں ہے کہ انباری میں مسلم بن ظہری الشکری۔ یعنی جو مسلمان کہ کافروں کے درمیان قیام کرے میں اُس سے بری ہوں۔ رواہ الطبرانی وغیرہ۔ لیکن کہ مہینہ ہجرت کے واسطے اس لیے پسند کیا جاوے کہ حایث میں ہے کہ آخر زمانہ میں ایمان ملک حجاز کی طرف ایسے سمت کو پھر جاوے گا جیسے سانپ پھر کر اپنی بائیں کی طرف جاتا ہے پھر ہجرت کی ایک قسم اور بھی ہے اور وہ ہر وقت ہر مسلمان کو حاصل ہو سکتی ہے چنانچہ حدیث صحاح میں ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا گیا کہ کون ہجرت افضل ہے فرمایا کہ ان تھوڑا کر رہا کہ۔ یعنی جو بات تیرا رب مکر وہ جانتا ہے اُس کو تو چھوڑ دے اور پوچھا گیا کہ ہاجر کون ہے فرمایا کہ من ہجر انہی اللہ عنہ۔ وہ شخص کہ جس نے ہر وہ قول و فعل چھوڑ دیا جس سے اللہ تعالیٰ جل شانہ نے منع فرمایا ہے۔ یہ صریح ہے کہ بندہ مومن کو ہر جگہ ہجرت کا ثواب حاصل ہے جبکہ وہ شریع کے موافق تقویٰ کرے۔ صبر اپنے نفس کو روکنا اسی حد پر جانتا کہ اللہ تعالیٰ نے اجازت دی ہے پھر اس سے بڑھ کر طلب آخرت و رضوان الہی عزوجل کے لیے شفقت و مجاہدہ و ریاضت پر رد کے رہنا کمال ہے اور حدیث میں ہے کہ قیامت کو ندا ہوگی کہ کہاں ہیں صبر کرنے والے ہیں وہ کھڑے ہونگے تو ان کے مراتب عالیہ و انعامات عالیہ دیکھ کر ان کے سوا سب جو لوگ صابر نہیں رہے مٹا کر نیکے کاش ہمارے جسم کی بیٹیاں قیچوں سے کاٹی جائیں۔ پھر حق تعالیٰ نے ایک

مثل بیان فرمائی جس کے مصداق کو رکھ کر اور قیامت تک جہاں کیفیت ہوگی صادق ہو

وَصَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا قَرِيبَةً كَأَنْتَ أَمِنَهُ مَطْمَئِنَّةً يَأْتِيهَا رِزْقُهَا رَغَدًا مِنْ كُلِّ مَكَانٍ فَكَفَرَتْ

اور بتائی اللہ نے کماوت ایک سستی تھی جہاں اس سے چلا آئی تھی اسکو روزی فراغت کی ہر جگہ سے پھر شکر کی

يَا خُذُوا اللَّهَ فَاذْكُوا اللَّهَ لِيَأْسَ الْجُوعُ وَالْخَوْفُ جَمَاعًا كَأَنْتُمْ أَيْصُنْعُونَ ۝ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ

اللہ کے احسانوں کی پھر چکھایا اُس کو اللہ نے مزہ کہ اُنکے تین کے پیرے ہوئے ہو کر اور ڈر بدلا اُس کا جو کرتے تھے اور اُن کو پہونچ چکا

رَسُولٌ مِنْهُمْ فَكَانَ بُولًا فَاحَذَ هُمُ الْعَذَابُ وَهُمْ ظَالِمُونَ ۝

رسول انہیں میں سے تھا پھر اُسکو بھڑکایا پھر پکڑا انکو عذاب نے اور وہ گنہگار تھے

وَصَوَّبَ اللَّهُ مَثَلًا اور اللہ تعالیٰ نے ایک مثل بیان فرمائی ضرب متضمن منہ جل ہے لہذا متعدی بدو مفعول ہوا۔ قَرِيبَةً۔ ایک قریبہ کبھی شکر کو کبھی قصبہ کو اور کبھی کانوں کو بولتے ہیں مفسرین کے یہاں بدو قول میں قول یہ کہ مراد کوئی معین قریبہ ہے دوم یہ کہ غیر معین ہے جسے کہ

جس قریہ پر یہ مثال صادق آوے وہی ہو سکتا ہے قول دوم کی طرف زخم شری و مضیادی گئے ہیں۔ قمر طبری رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ تمام قریہ بن میں سے جو اس صفت کا ہو کہ اللہ تعالیٰ کی نعمت پر اثر اکثر ناشکری کرے یہ مثال صادق ہے اور بجا نہیں ہے کہ اس صفت کا کوئی قریہ مراد ہو اور یہ بھی جائز ہے کہ اگلی امتوں میں سے کوئی قوم اس صفت کی ہو کہ زہی ہو اسی کو اللہ تعالیٰ نے اہل مکہ کے واسطے مثل بیان فرمایا۔ اکثر روئے کے نزدیک قول اول راجح ہے اور وہ مکہ ہے۔ ابن عباس و عجلہ عوفی سے مروی ہے کہ وہ مکہ ہے و اقدسی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ شبہ کو ذکر کیا اور شبہ کو بسبب واضح ہونے کے نہیں بیان فرمایا۔ غرض کہ جو مفسرین کے نزدیک آیت کا نزول اہل مکہ کے حق میں ہے اور ان کے کہتا ہوں کہ اگرچہ قول دوم ہے اسی واسطے قریہ مکہ ہے اور نزول آیت کا اہل مکہ کے حق میں اس کے منافی نہیں ہے اس واسطے کہ مکہ واسطے بھی درجہ اولیٰ ہے لیسے گوینے میں اہل مکہ میں چنانچہ کہ یہ صادق آتا ہے کہ وہ ایک شہر تھا کہ کائنات اہل بیت چھوٹے تھا چنانچہ سورہ لایلاف میں فرمایا۔ وامنہم من خود شیخ امام نے لکھا کہ اس مثل سے مراد اہل مکہ ہیں کیونکہ وہ قریہ مامون تھا۔ شطہ مکتہ مکتہ تھا۔ نئے کہ لوگ اُس کے گرد و پیش سے کھڑے تھے مگر جو حرم کے اندر آجاتا اُس کو کوئی نہیں چھیڑتا تھا۔ جَاذَقْہَا رُفْہَا رَعْدًا اِیْمَنَ مَّکَانَ۔ اس کے یہاں اُس کا رزق آتا ہے کہ سے چنانچہ دوسری آیت میں فرمایا۔ اولم تکن لحم حرامنا جی الی ثمرات کل شئی۔ یعنی کیا ہم نے اُن کو پہلے ہی چھوٹے لکھا حرام نہیں کر دیا کہ اُس کی طرف ہر چیز کے ثمرات لائے جاتے ہیں۔ رعد یعنی آسانی و وسعت کے ساتھ۔ فَکَفَّرَتْہَا اللہُ بِسَاسِ اِیْمَنَ اُس نے اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کی ناشکری کی۔ قَالَ اَشْیَخ۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی نعمتوں سے انکار کیا۔ شاید اس وجہ سے کہ اللہ تعالیٰ کے انعامات کو بتوں کی طرف نسبت دیتے تھے اور سب سے بڑی نعمت اپنے بخت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تھی چنانچہ فرمایا اللہ تعالیٰ الم تر الی الذین بدلہ اللہ اللہ کفرہ او اخلوا قلوبہم دار البوار جہنم۔ کیا تو نے نہیں دیکھا ایسے لوگوں کو جنہوں نے بدل ڈالی نعمت اللہ تعالیٰ کی کفر سے اور اتارا اپنی قوم کو ہلاکت کے ٹھکانے جہنم میں اپنے حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے منکر ہو کر بدتر کے روز قتل ہو کر جہنم میں پڑے۔ فَآذَقْہَا اللہُ لِبَاسَ الْجُوعِ وَالْخَوْفِ۔ یعنی جب انہوں نے رسول کو نہ مانا اور ہر طرح مخالفت پر جہم گئے تو اللہ تعالیٰ نے اُن کی امن و وسعت رزق کو بھوک اور خوف سے بدل دیا۔ کیونکہ جب اہل مکہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ایذا دی و نہ مانا تو آپ نے اُن پر بددعا فرمائی اَللّٰہُمَّ اشْرِدْ و طامک علی مضر و اجعلہا علیہم سنین کنی یوسف۔ یعنی اے رب ہمارے تو اپنی سختی سے مضر کو روند اور یہ اُن پر کر دے قوط کے ساتھ مانہ اُن ساہاے قوط کے جو حضرت یوسف علیہ السلام کے وقت میں مصر یون پر ہوئے تھے پس اُن کو قوط نے گھیر لیا کہ کہ اہل حال کرتے وقت نیم جن میں خون لگتا اُس کو بھی کھایا اور سورہ دخان وغیرہ سے ثابت ہے کہ یہ جہنم شرت بھوک کے دن کو آسمان دھواں دھار تا ایک معلوم ہوتا۔ اور خوف اُن کو اس وقت دیا جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مع اصحاب ہاجرین کے اصحاب انصار رضی اللہ عنہم کے یہاں مدینہ ہجرت کر آئے تو آپ کی سطوت و شکرت سے مجاہدین کی صلوت سے خوفناک ہوئے اور تباہ ہوئے رہے یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے اہل ایمان کے امتحانات بھی اس درمیان میں پورے کیے اور کہ اپنے رسول و مومنین کے واسطے فسخ کر دیا۔ یہ سب جو واقع ہوا۔ جَمَا کَا نُوْا یَصْلَحُوْنَ۔ بوجہ اُن کی شرک و بد اعمالیوں کے جس میں سب سے زیادہ تکذیب و ایذا سے رسول تھی واقع ہوا۔ وَ لَقَدْ جَاؤْہُمْ رَسُوْلٌ مِّنْہُمْ فَکَذَّبُوْہُ۔ اور کچھ شک نہیں ہے کہ آیا اُن کے پاس رسول اللہ کا انھیں میں سے سو اُس کو بھونٹا بنایا۔ فَکَذَّبُوْہُمْ اِنْعَانِ اَبْ و ہُمْ ظَلِمُوْنَ۔ پس پھر اُن کو عذاب نے درحالیکہ وہ ظالم تھے۔ یعنی اپنی جانوں پر انہوں نے ظلم کیا کہ اسکو عذاب دانی میں مبتلا کیا پس کبھی مبتلا سے قوط ہوئے اور کبھی بدر میں قتل ہوئے اُن کی تجارتیں جانی رہیں گو کہ ان نے غلہ بھجنا موقوف کردیا عنت و امن رزق جانا رہا۔ بجا سے اُس کے خوف و تنگی میں پڑے اور جو مرا وہ عذاب ابدری میں پڑا یہاں تک کہ اللہ تعالیٰ نے کہ فسخ کر دیا۔ اور اُس کو وہ ناشکر کے خدا اصحاب ہاجرین و اہل مدینہ کے اصحاب انصار شکر گزار تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اُن کو بعد خوف کے امن دیدیا اور بعد تنگی کے وسیع الرزق کیا اور اُن کو قیامت کے واسطے سردار کر دیا۔ قَالَ اَشْیَخ۔ یعنی اللہ تعالیٰ نے جو جہم نہ کیا کہ یہ مثل اہل مکہ کے واسطے بھی ہے جس سے

روایت کیا اور یہی قول مجاہد وقتادہ و عبد الرحمن بن زید کا ہے اور یہی امام مالک نے زہری سے نقل کیا ہے بشرطہ کہ کتابہ کہ مقصود وقت نزول کے اگرچہ کہ ہو لیکن مفاد اس مثل کا ہمیشہ ہر ایسے قریب کے واسطے ہے جو انعامات الہی کے ساتھ اتر کر معصیات سے ناشکر کی کرے اور اسی معنی میں وہ روایت ہے جو شیخ نے امام ابو جعفر کی تفسیر سے نقل کی کہ جھ سے حدیث فرمائی ابن عبد الرحمن بن حریم نے کہا جھ سے حدیث کی ابن ابی مریم نے کہا ہم سے حدیث کی نافع بن یزید نے کہا ہم سے حدیث کی عبد الرحمن بن شریح نے کہا کہ ہم سے عبد الکریم بن الحارث الخضر جی نے کہا کہ میں نے شرح بن ہامان کو کئے سنا کہ میں نے سلیم بن نمیر رحمہ اللہ راہی سے سنا فرماتے تھے کہ ہم لوگ ام المومنین حفصہ بنت عمر رضی اللہ عنہا آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی پاک بی بی کے ہمراہ حج سے لوٹے اور اُس زمانہ میں حضرت عثمان رضی اللہ عنہ خلیفہ رسول اللہ بنی ہاشم اپنے مکان میں بکھرے تھے مصری باغیوں نے اُن کو گھیرا تھا تو حضرت ام المومنین حفصہ رضی اللہ عنہا راہ میں پوچھتی آئیں کہ کیا انجام ہوا یہاں تک کہ دو سو ارون کو دیکھا کہ بولیا پوچھا تو انھوں نے عرض کی کہ حضرت عثمان رضی اللہ عنہ شہید ہوئے پس حضرت ام المومنین نے یہ سنا کہ استرجاع کیا اور فرمایا کہ تم اُس کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ یہ وہی قریب ہے جس کے حق میں اللہ تعالیٰ فرمایا و ضرب اللہ مثلاً قریب کانت آمنۃ یا تہما رزقنا الایہ اور ابن شریح نے کہا کہ مجھے عبد الرحمن بن المغیرہ نے ایسے شخص سے سنا ہے اس سے بیان کیا تھا خبر دی کہ سلیم بن نمیر کہا کرتے کہ وہ دینہ ہے بشرطہ کہ کتابہ کہ وجہ شہادت حضرت عثمان رضی اللہ عنہ کے فتنہ عظیم پر پا ہوئے اور صحیح بخاری میں حضرت حذیفہ سے مروی ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ عنہ اپنے وقت میں اُس کو جانتے تھے لیکن جو کچھ اللہ تعالیٰ چاہتا ہے وہ واقع ہوتا ہے۔ فت اس آیت میں ایک نکتہ بلاغت زبان عربی کے متعلق بیان کرنا چاہیہ وہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فاذا قما اللہ لباس الجوع والخوف یعنی چکھایا اللہ تعالیٰ نے اس قریب والوں کو لباس بھوک و خوف کا اور یہ بیان فرمایا کہ پہنایا اُس کو لباس جوع و خوف یہ استعارہ بہت بلیغ ہے کیونکہ مراد اس سے ہفت سالہ قحط تھا اور قریب کو اس قحط کا اثر بطور لباس کے ہوا اور لوگوں پر اس سے ڈر اپن و بدترنگی و بدھالی مثل لباس کے چھانکئی باوجود اُس کے قریب سے اشارہ ہوا کہ یہ عذاب دنیاوی ایک ذوق ہے اور اصل عذاب آخرت ابھی باقی ہے علامہ ابی حنیفہ نے کہا کہ یہ تجرید الاستعارہ ہے اس طرح کہ مانند جوع و خوف کے جو انسان کو گھیر لیتی ہے اُس کے واسطے لباس کا استعارہ کیا کیونکہ اُس کا اثر مثل لباس کے آدمی کو شامل ہوتا ہے پھر جوع و خوف جس سے استعارہ فرمایا تھا اُس کے مناسب ایک وصف ذوق ذکر کیا کیونکہ ذوق کا اطلاق جوع و خوف کے ادراک پر عرب کے نزدیک بہتر حقیقت کے ہو گیا ہے چنانچہ بولتے ہیں کہ ذاق فلان البؤس والضر یعنی فلان شخص نے بیماری و خوف وغیرہ کو چکھا یہی تجرید استعارہ ہے اور اگر لباس کی رعایت سے لباسا لباس الجوع ہوتا تو اگرچہ متعین ہوتا لیکن تجرید الاستعارہ زیادہ عمدہ ہے۔ امام راڑی نے کہا کہ اہل قریب کو اس جوع و خوف میں ایک نوع کی حالت مشابہہ ذوق اور حالت مشابہہ بلبوس ظاہر ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے دونوں کی رعایت سے اذاقا فرمایا۔ اور پہلے بیان ہوا کہ ذوق سے جو ایک معنوی اظہار خفت کا ہے وہ پہنانے کے لفظ سے نہ ہوتا بلکہ پورا عذاب ظاہر ہوتا جو خلاف واقع ہے اور عجیب کہ بعض ایسے لوگوں نے جو عربی زبان سیکھ جانے کے مدعی تھے یہاں اعتراض کیا چنانچہ حکایت ہے کہ ابن الراوندی نے جو ایک ملحد شخص زندیق تھا شیخ ابن الاعرابی سے جو امام فن لغت و مشاہیر میں سے ہیں پوچھا کہ کیا لباس کا بھی ذوق دیا جاتا ہے تو شیخ نے جواب دیا کہ اسے سننا پسینے جھکی آدمی فرض کرتے کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نبی نہ تھے تو عربی فصیح ہونے میں شک نہیں ہے۔ حاصل جواب یہ ہے کہ قرآن فصیح زبان عرب ہے اور محمد صلی اللہ علیہ وسلم خود فصیح عرب تھے اور اُس وقت کے تمام فصحاء نے تسلیم کیا اور بلاغت قرآنی کے آگے سر نیچا کیا تو اب کسی شخص کو جو زبان عربی سیکھے یہ دعویٰ نہیں بجا ہے کہ یہ استعارہ جائز ہے یا نہیں ہے اور حال یہ ہے کہ علامہ ابی حنیفہ نے بلاغت سے جو وہ مذکورہ بالا اُس کی کہیں میں مبالغہ کیا ہے۔ فت عرائس البیان میں لکھا کہ قریب تعالیٰ ہم ان رباک للزین ہاجر وامن بعد باختلاف الایہ کہ اشارات سے ہے کہ جو لوگ اہل ارادت صادقین سے ہوں اور اپنے خطوط نفس کو چھوڑ دین بعد از انکہ معصیت و امتحان میں

مفتون ہو چکے ہوں پھر نفس وہوی کے پھندے سے نکال دو ورنہ کون کون کرین اور عہدیت انہی میں مستقیم ہو کر ترک حظوظ نفس پر صابر رہیں اور
محاربت شیطان میں جہاد کریں تو اللہ تعالیٰ فرماتا ہے ان ربک من بعد الغفور رحیم۔ جو کچھ اُن سے سابق زمانہ میں گناہ ہو گئے اللہ تعالیٰ اُن کو بخشنے والا
ہے اور اب اپنی رحمت کے ساتھ اُن کو محفوظ رکھتا ہے کہ نفس کے پھندے میں گرفتار نہ ہوں پس اللہ تعالیٰ اُن کو ذوق اُس سے مزہ دیتا ہے کہ پھر اُن کو
طاقت نہیں رہتی کہ ایک دم اُس کی طاعت سے فوری کرین شیخ سہل رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ ایسے بدگوں سے دور ہو جاؤ جن کی صحبت سے
تم کو فتنہ پہنچنے کا خوف ہے پھر کوشش کے ساتھ نیک لوگوں کی صحبت میں جیسے رہو اور نیکی کے واسطے تکلیف اٹھانے میں صبر کرو اور ابتلا سے
حال کی طرف رجوع کرنے میں کوشش نہ کرو ورنہ تعالیٰ یوم تانی کل نفس تجادل عن نفسها۔ نفوس میں تفاوت ہے کوئی تو اپنی مصیبت سے مجادل
ہو گی اور کوئی اپنی طاعت سے اور کوئی اپنے خوف جہنم سے اور کوئی اپنی امید جنت سے مجادل کرے گی بہر حال یہ نفوس اپنے مجادل میں مشغول ہو کر
مشاہدہ رب عزوجل سے غافل ہو گئی اور نفس مطمئنہ کہ جسکو موائے رب عزوجل کے طالب نہیں ہے وہ اپنے رب عزوجل کی حضوری میں انبساط
کے ساتھ عرض کرے گی کہ مجھے دنیاوی دار حشر میں مبتلا سے فراق کیا گیا اور دشمنوں کے ساتھ چھوڑا گیا اب بھی وہ وقت نہیں آیا کہ مجھے میری
مراد حاصل ہو اور انکشاف دیا جاوے کہ دائمی وصال میں مسرور ہوں متعجب نہ ہو کہ حدیث میں بھی اہل جنت کے تین فرقہ ثابت ہوئے
ایک وہ جو خوف جہنم عبادت کرتے تھے اور دوم ہمیں جنت طاعت کرتے تھے یہ دونوں جنتی ہیں اور سوم وہ جو کہ اپنے خالق عزوجل کی واسطے خاص
تھے اور اُن کو اللہ تعالیٰ کے فضل رحمت میں ٹھکانا ہے جنت خود اُن کی آرزو کرے گی شیخ نے کہا کہ جس نفس کو یہ شوق نہیں کہ اپنے مجادل میں اپنے
رب تعالیٰ سے محب اور اپنے اعمال و آرزو کے ساتھ دنیا و آخرت میں مشغول ہے اور حق تعالیٰ ہر ذی فضل کو اپنے فضل سے سرفراز فرما کر اُس کی
مراد دیدے گا اور ہر نفس بقدر اپنی طاعت کے حصہ پاوے گا اور حق تعالیٰ عزوجل عالم الغیب وعدل ہے اُس کے یہاں بھول بھٹک
نہیں ہے سب کو اپنے فضل سے جزائے عظیم عطا فرماوے گا اور اُس کے ملک سے ذرہ کم نہ ہوگا اور جب چاہے سب کو اپنے جوار رحمت میں جسگہ
وہے بعض مثلاً خراسان نے کہا کہ مخلوق کا وقت تو اسی میں گیا کہ دنیا میں اپنے اعمال سے مجادل اور آخرت میں اپنے نفس سے مجادل ہے پھر
معرفت حق عزوجل کے لیے کب فارغ ہونگے۔ شیخ اُستاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ یوں کہ واسطے نفس نہیں ہے قال تعالیٰ
ان اللہ اشترے من المؤمنین انفسهم پس اُن کے نفوس کو اللہ تعالیٰ نے خرید لیا پھر اُن کے پاس ودیعت رکھا ہے تو اُس میں اُن کا کچھ حق نہیں
ہے بلکہ یہ تو صرف نفس کے اندر امر حق عزوجل کی گہائی کو نہ پرہوتے ہیں۔ قولہ وضرب اللہ مثلاً قریۃ کانت آتتہ الایہ منجملہ اشارات کے قریب
مطمئن قلب عارف ہے کہ اللہ تعالیٰ کی یاد سے مطمئن تھا اور اللہ تعالیٰ کے کشف جمال سے اللہ تعالیٰ کے لطف میں اُس کے قمر سے اور سو اس
نفس وہو جس شیطان سے بے خوف تھا ہمیشہ اُس کا رزق معرفت و محبت و اُنس و مشاہدہ بلا کہ درت مشقت و تکلف کے اُس کو پہنچتا تھا پھر اگر
اللہ تعالیٰ نے اُس پر نعمت پوری کرنی چاہی تو اُس سے خطا و نسیان و خیال و گمان دور کر دیا پس ہمیشہ اُس کو اپنے اسرار کی گہداشت ہے اور اگر اللہ تعالیٰ
نے اُس پر امتحان چاہا تو اُس پر نسیان رکھ دیا اور فتوح کے دروازے بند کر دیئے تاکہ ہجر کے مزے چکھے اور خائف ہو جاتا ہے حالانکہ پہلے بخوف تھا
اور اطمینان کے بعد پریشان رہتا ہے شیخ اُستاد رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ قلب کا فارغ ہونا دوسری چیز دن کی طرف مشغول ہونے
سے ایک بڑی نعمت ہے اور جب کسی بندہ کو یہ نعمت حاصل ہوئی پھر اُس نے اس نعمت کی ناشکری کی اس طرح کہ ہو اوہوس کے دروازے اپنے
ادھر کھول لیے اور شہوات میں مقید ہو تو اللہ تعالیٰ جل شانہ اُس کے دل پر تشویش دیدیتا ہے اور صفا ہے وقت کو مگر کہہ کہ اُس سے فرار چھین لیتا ہو

فکلو مما رزقکم اللہ حللاً طیباً و اشکروا نعمت اللہ ان کنتن رباً کاعبدون

سو کھاؤ جو روزی دی تم کو اللہ نے حلال اور پاک اور شکر کرو اللہ کے احسان کا اگر تم اُسی کو پوجتے ہو

لَا تَمَسُّ حَتْمَ عَاكِلِكُمْ السَّيِّئَةِ وَاللَّهَ وَحْدَهُ الْخَازِنُ وَمَا أَهْلُ لَيْغِيرٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ عَلَيْهِ قَلَسٌ اضْطُرَّ
 یہی جہاں کیا ہے قبر مردہ اور لہو اور سور کا گوشت اور جیسے نام پکارا اللہ کے سوا کسی کا پھر جو کوئی ناجائز ہو جاوے
 غَيْرَ بَايَعٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝ وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا
 نہ رو کر نا ہو نہ زیادتی تو اللہ بخشنے والا مہربان ہے اور مست کو اپنی زبانوں کے جھوٹ بیانے سے کبھی
 حَلَالٌ وَهَذَا اسْتَرَاهُ لَتَقْفُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ طَائِفَاتٌ أَلَيَّ جِنَّةٌ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لَا يَهْلِكُونَ ۝
 حلال ہے اور یہ حرام ہے کہ اللہ پر جھوٹ باندھو بیکار جو جھوٹ باندھتے ہیں اللہ پر جھوٹ باندھنا نہیں پاتے
 مَتَاعٌ قَلِيلٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝

غفور اسرار میں اور انکو ڈکھائی دیتا ہے

قولہ نکالو۔ بعض علماء تفسیر نے کہا کہ چیلے شکر کا حکم دیا تو بعد اُس کے فکلو البقا بیان کیا اور کھانے کا ذکر اس لیے کہ یہ ذریعہ شکر ہے اور اہل کہ
 بلکہ عموماً کافرون مشرکون میں خود رانی کا عیب ہوتا ہے جس چیز کو بطرح چاہتے ہیں کھاتے پیتے اور حرام و حلال استعمال کرتے اور اُس کو اچھا
 سمجھتے ہیں اور اہل کہ تو اس خیالی برتاؤ کو اللہ تعالیٰ کی شریعت کو مکر بہتان باندھتے تھے بعض علماء نے کہا کہ فکلو الکفر چھوڑنے پر فرع ہے یعنی
 جب تم نے کفر چھوڑا اور ایمان لائے تو کھاؤ یہ چیزیں۔ پہلے یہی معلوم ہونا چاہیے کہ خطاب مشرکون کو ہے یا مومنون کو ہے۔ واحدی وغیرہ
 نے ذکر کیا کہ بعض کے نزدیک خطاب مشرکون کو ہے اور یہ ظاہر ہے اور جو مفسرین نے کہا کہ خطاب مومنون کو ہے اور ظاہر کلام شیخ ابن کثیر
 سے بھی معلوم ہوتا ہے اور ازلے یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق بندوں کو عام خطاب کیا پس سب کو شامل ہے اگرچہ وصف اللہ کذب فقط
 مشرکون میں ہے مومنون میں نہیں ہے مگر مومنون کو اس امر سے مانعت ہے پس حکم دیا فکلو ایمان دار زقکمو اللہ حلال طیب اپنے
 کفر و شرک چھوڑ دو اور ناشکری مت کرو پس کھاؤ حلال طیب اُس میں سے جو اللہ تعالیٰ نے تم کو رزق دیا۔ اس سے مسئلہ نکلا کہ کبھی رزق
 حرام بھی ہوتا ہے جس کا کھانا ناجائز نہیں ہے۔ معتزلہ وغیرہ بعض فرقہ کہتے ہیں کہ رزق حلال ہی ہوتا ہے اور جواب یہ ہے کہ اگرچہ ہر ایک شخص کو
 حرام میسر آیا تو اُس کو کبھی رزق ہی نہیں ملا لہذا جو بنے کے کو ملے وہ رزق ہے مگر امتحان یہ ہے کہ سود اور رشوت و فریب و حرام مزدوری
 وغیرہ نہ کھاوے نیک کامی کر کے کھاوے جیسے یہاں فرمایا کہ جو رزق تم کو ملے اُس میں سے حلال طیب کھاؤ۔ وَالشُّكْرُ وَانْعَمْتَ اللَّهُ
 اور شکر کرو اللہ تعالیٰ کی نعمت کا یعنی اس نعمت کا اور تمام نعمتوں کا۔ اِنْ كُنْتُمْ رَايَا تَعْصِيَةً وَنْ۔ اگر تم اُسی کی عبادت کرتے ہو
 یعنی اگرچہ ہو کہ اللہ تعالیٰ کی بندگی میں قائم ہو تو اُس کی ناشکری مت کرو کیونکہ عبادت اُسی کے واسطے ہے جس نے پیدا کیا اور رزق دیا
 پھر حرام بتلا دیے بقولہ۔ اَتَمَسُّ حَتْمَ عَاكِلِكُمْ السَّيِّئَةِ وَاللَّهَ وَحْدَهُ الْخَازِنُ جبر یعنی یہی تو ہے کہ تم پر حرام کر دیا اللہ تعالیٰ نے
 مُرْدَاكُو اور مُرْدَارِ و طرح ہوتا ہے ایک وہ جانور جو اپنی موت سے مر جاوے اور دوم وہ کہ حلال کرنے سے پاک نہ ہو یا اللہ تعالیٰ کے نام
 پر حلال نہ کیا جاوے۔ اور حرام کیا خون کو یعنی دم مسفوح جیسا کہ سورہ انعام میں مفصل کر رہا ہے اور مردار میں سے ٹھیک اگرچہ خود مر جاوے
 حلال ہے اور خون میں سے جگر یعنی کبھی حلال ہے۔ اور حرام کر دیا گوشت سور کا۔ سور کی نجاست خود ظاہر ہے سواے پلید آدمی کے کوئی
 اُس کی رغبت نہیں کر سکتا اور سور نہیں اہلین ہے اُس کے گوشت کو ذکر کر دیا کہ حرام ہے تو کھال دوسری دپا یہ وادھ و چربی سب بدرجہ اولیٰ
 حرام نہیں ہیں لیکن سور کے پاؤں سے کوئی نہ کرنا کھانا پینل صاف کرنے کا کام لینا جائز ہے اور غیبہ وغیرہ میں جو کھلایا کہ امام ابو یوسف سے
 ایک روایت ہے کہ سور کی کھال دباغت سے پاک ہو جاتی ہے اس روایت کی کوئی اصل نہیں اور جب ظاہر اہل کے خلاف ہے تو کسی کو
 اس پر فتویٰ دینا روا نہیں بلکہ حرام ہے بالظہر اللہ تعالیٰ کا اتفاق ہے کہ سور نہیں اہلین ہے البتہ درمیں سے کی کھال کی نسبت خشک ہے نہ کہ

حورست میں ایک روایت مذکور ہے اور وہ بھی ظاہر الودیعہ کے خلاف ہے۔ وَمَا أُهْلَیْ لَعَذِیْبِ اللَّهِ حَبِ۔ اور حرام کر دیا تم پر وہ کہ آواز نہ
 بلند کی جاوے واسطے غیر خدا کے اُس کے ساتھ۔ واضح ہو کہ اس آیت کے مانند سورہ بقرہ کی آیت گرجی ہے اور یہاں فی الجملہ مزید توضیح
 کے ساتھ لکھا جاتا ہے۔ ہمارے شیخ الشیوخ مولانا عبد العزیز محبت دہلوی نے تفسیر عزیزی میں یہاں اہل یعنی اہل مال کی تفسیر فقط آواز بلند
 کی جانے سے لکھی اور یہ نہیں لکھا کہ ذبح کے وقت آواز بلند کیے جانے سے حرام ہوتا ہے جس کا بعض مفسرین نے لکھا تو اُس کی تحقیق یہ ہے کہ
 عرب اپنے تئوں کے لیے نام کے کر آواز سے ذبح کرتے تھے تو بعض مفسرین نے اسی سبب سے ذبح کی قید ذکر کر دی اور آیت کو یہ عام ہے
 خواہ ذبح کے وقت آواز بلند کرے یا کسی وقت لیکن لکھا یا جاننا بہر حال بعد ذبح کے ہوگا۔ اب یہاں فقہ کا ایک مسئلہ معدوم ہو کہ جاندار کا
 قربان کرنا اگر اللہ تعالیٰ کی قربت کے لیے ہو تو حلال ہے اور اگر کسی غیر کی قربت کے لیے ہو تو حرام مردار اور وہ شخص مرتد ہو جائیگا بسا اہم اگر
 ذبح کے وقت اللہ تعالیٰ کے نام کے ساتھ دوسرے کا نام ملا دے تو ذبیحہ مردار ہو گیا اور یہ مسائل فتاویٰ کے احکام مرتدین وغیرہ میں
 صاف لکھے ہیں۔ مسئلہ اگر بادشاہ شہر میں آیا اُس کی آمد کے لیے قربانی کی تو مردار اور وہ شخص مرتد ہے۔ اب جانتا چاہیے کہ اہل مال کے منہ
 آواز بلند کرنے سے تین قابوس سے ظاہر ہے کہ اہل بھی اپنے طفل نے رونے کی آواز بلند کی۔ اور یوں ہی جو بولنے والا آواز بلند کرے۔ اور جو ہری
 نے صحاح میں لکھا کہ قولہ تعالیٰ وما اہل غیر اللہ یہ۔ یعنی اُس پر کار کیا اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کا نام۔ اور اصل میں اہل مال آواز بلند کرنا
 نئے مترجم۔ پس آیت کے معنی یہ ہوئے کہ جس جانور پر اللہ تعالیٰ کے سوا دوسرے کا نام پکارا گیا وہ حرام ہے۔ اب معلوم ہو کہ آیت کو یہ
 میں خالی یہ معنی نہیں ہیں کہ جو چیز ذبح کی جاوے غیر خدا کے نام پر کیونکہ اہل مال کے معنی ذبح کیے لینا اور غیر اللہ کے معنی نام غیر اللہ کرنا اپنی طرف
 سے تفسیر ہے۔ اور نظام نیشاپوری نے اپنی تفسیر میں اجماع علماء نقل کیا کہ جو مسلمان اپنے ذبیحہ میں سواے اللہ تعالیٰ کے دوسرے کا قرب تھا
 کرتا وہ مرتد ہے اور اُس کا ذبیحہ مرتد کا ذبیحہ یعنی حرام ہوتا ہے یہاں تین صورتیں ہیں ایک یہ کہ اللہ تعالیٰ کے لیے قربانی کا اعلان کیا اور ذبح
 کے وقت فقط اُس کا نام لیا تو اب پایا اور ذبیحہ حلال ہے۔ دوم یہ کہ غیر کے واسطے پکارا اور ذبح کرتے وقت غیر کا نام لیا تو مرتد کا قرب
 ہوا اور ذبیحہ مردار ہے۔ سوم یہ کہ غیر کے نام کا جانور پکارا اور ذبح کرتے وقت بسم اللہ پڑھی تو یہ ذبیحہ حرام مردار ہے جبکہ اُس نے غیر اللہ کا
 قرب چاہا لیکن اگر چلے اُس نے قربت کے لیے فلاں کے نام کا جانور پکارا تھا پھر توبہ کرے اُس نے یہ نیت کی کہ یہ جاندار جبکہ اللہ تعالیٰ نے
 ان پر میرے پیدا کیا اور روح دی ہے اُس کو اللہ تعالیٰ کے واسطے قربانی کرے تو اب پاؤں پس اسی پر اُس نے ذبح کیا پھر جو اب ملا اور یہ
 بکلی اُسی پر رکھے کہ اللہ تعالیٰ تو اب دیدے اور قبول کرے تو یہ تو اب جسکو چاہے ہدیہ دے اور حارث بن ابی ریحہ کہ تین ذبح لکھے۔ یعنی وہ
 شخص ملعون ہے جس نے غیر اللہ کے واسطے ذبح کیا۔ دیکھ اس میں غیر کے واسطے ذبح کرنے پر لعنت ہے اور غیر کا نام ذبح میں لینے کی خصوصیت
 نہیں ہے تو خواہ ذبح کے وقت اُس کا نام لے یا کسی کا نام لے وہ ذبیحہ مردار اور وہ شخص ملعون ہو جبکہ اُس نے غیر کے واسطے ایسا کیا۔ واضح
 ہو کہ دیگر اموال و گھانا کپڑا وغیرہ سے بھی غیر کی طرف قربت سے کنا عظیم ہے لیکن حیوان اور دیگر اموال میں ایک فرق یہ ہے کہ آدمی کو روا ہے
 کہ اپنا مال جسکو چاہے دیدے کیونکہ اللہ تعالیٰ نے شرع میں مال کا اُس کو مالک انتفاعی کر دیا ہے بخلاف روح حیوان کے کہ حیوان کے
 گوشت پوست سے نفع اٹھانے کا مالک کیا لیکن حیوان میں کیا کہ زندہ جانور جسے ہم سے گوشت تو بچ کر نفع اٹھاؤ یا اُس کی کھال کھینچو
 بلکہ روح نکالے جائے کے بعد انتفاع ہے اور روح کا مالک نہیں کیا پس روح نکالنا اس طرح حلال کیا کہ اللہ تعالیٰ ہی کے نام پر قربان
 کی نیت سے ذبح کر حلال ہو گیا اب گوشت و پوست سے نفع اٹھاؤ پس زندہ جانور سوا اسی وغیرہ کے لیے جس کسی کو چاہے نفع اٹھائے کیلئے دنیا و
 آخرت میں ہونے کے لیے قربت فقط اللہ تعالیٰ ہی کے واسطے جائز ہے اور واضح ہو کہ اللہ تعالیٰ کی جناب میں قربت خالص کی نیت سے قربان کر کے
 تو اب چاہے جسکو دیدو اور چاہے کسی مخلوق کی طرف سے نائب ہو کہ جناب الہی تعالیٰ میں قربت کی نیت سے ذبح کر دو میں نے اہل ایمان کی

سلامتی دین کے واسطے اتنا کلام واضح کر دیا تاکہ باطل میں مبتلا نہ ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی بادی ہے۔ بالکل مردار و خون و گوشت سے پاک اور اہل یہ
 لغیر اللہ حرام کر دیے پھر باوجود اس کے بندوں پر آسانی کر دی کہ اگر وہ ان چیزوں میں سے کسی چیز کی طرف محتاج ہو تو فی الجملہ نادرل مباح ہے
 چنانچہ فرمایا: **اَضْطَرُّنَّ** جو بندہ کہ مضطر ہو یعنی بھرا ہو کر ان میں سے کسی چیز کی طرف محتاج ہو خواہ اس کی یہ کیفیت دو وقت کے
 بعد ہو یا دو دن بعد یا تین روز بعد ہو اور اکثر تین روز میں ایسا ہو جاتا ہے۔ غرض حاجت در حالیکہ وہ بغاوت کرنے والا نہ ہو یعنی کسی دوسرے پر
 جو اسی اضطرار میں ہے زبردستی سزا و زندہ کرے۔ **وَكَالْعَادِ** اور نہ عداوت کرے یعنی قدر ضرورت سے نہ بڑھے بلکہ اسی قدر رکھا دے جس کے ساتھ
 اس کی جان بچ جاوے۔ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ** تو اس کو کھانا مباح ہے کہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔ واضح ہو کہ بعض علماء نے کہا کہ
 اضطرار کے وقت یہ چیزیں حرام نہیں رہتی ہیں اور محققین کے نزدیک حرام یا نجس تو اپنے حال پر رہتی ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے بغاوت وغیرہ کی
 کے اس میں سے بقدر ضرورت کھانے کا گناہ دور کر دیا ہے۔ مسئلہ ایک شخص نے مضطر ہو کر مردار میں سے کچھ کھا یا پھر اس کو چاہیے کہ رزق طلب
 کیا نے کسے لیے اللہ تعالیٰ کے نام پر کوشش کرے اگر میسر نہ آوے تو پھر اضطرار کے وقت اسی قدر مباح ہوگا اور اگر اس نے کافی کی تلاش نہ کی
 باوجودیکہ کر سکتا تھا تو گنہگار ہوگا۔ واضح ہو کہ بغاوت و عداوت کی تفسیر جو مذکور ہوئی امام ابو حنیفہ رحمہ کا یہی مذہب ہے اور امام شافعی کے
 نزدیک باغی و عادی کو چاہے بھوک سے مر جاوے مردار کھانا مباح نہ ہوگا اور کلام اس میں سابق اس کے مثل آیت میں گورچکا ہے۔ واضح ہو
 کہ تمام مخلوقات کا خالق حضرت باری تعالیٰ جل شانہ ہے جس طرح اس نے کمال حکمت و قدرت سے بندوں کو تصرف کی اجازت دی اسی
 طور پر تصرف جائز ہے اور یہ بندوں کے حق میں عبادت ہے پس یہ رو نہیں ہے کہ کوئی شخص ان چیزوں میں اپنی رائے سے حکمت و حرمت
 لگاوے کیونکہ نفس و روح کا علم ان کے خالق عزوجل کو ہے اور طریق آخرت عوام کی عقل و سمجھ سے باہر ہے لہذا منع فرمایا بقولہ تعالیٰ: **وَلَا**
تَقُولُوا لِمَا نَصَبْنَا لَكُمْ آيَاتٍ هَٰذَا حَالٌ وَهَٰذَا آيَةٌ لِّلَّذِينَ آمَنُوا لَئِيْلَ الَّذِي كُفِرُوا لا تقولوا کہ یہ آیت ہے اور ما مصدر یہ ہے یعنی لا تقولوا
 الکذب لاجل وصف استنکام یہ زجاج و کسائی کا قول ہے اور اسی کو شیخ ابن کثیر نے اختیار کیا ہے اور معنی یہ ہے کہ مت کہو جھوٹ کو بوجہ
 تمہاری زبانوں کے وصف کے کہ یہ حال ہے اور یہ حرام ہے۔ حجاب در حد کے کما کہ مجبر و سانیہ کے بارہ میں ہے اور بعض نے کہا کہ مراد ان کا
 قول ہے کہ انہی بطون ہذا الانعام خالصہ لکوننا و نحریم علیہ ازواجنا حاصل یہ کہ کسی جانور کو حرام یا حلال اپنی زبانی وصف کی وجہ سے
 مت کہو بدو ان اس کے کہ تمہارے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے کوئی نجات ہو۔ مسئلہ علماء نے کہا کہ بدو دلیل کے کسی کو حرام یا حلال کرنا
 جبکہ عمری ہو کہ ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ کی شان ہے کہ وہ علم و حکمت سے بندوں پر شرع مقرر فرماتا ہے۔ ابو نصرہ رحمہ سے مروی ہے کہ میں نے
 جب سے سورہ نحل کی یہ آیت پڑھی تو اس وقت سے میں فتویٰ دینے سے بہت خوف کرتا ہوں۔ اس میں اشارت ہے کہ یہ بات کچھ جانوروں
 کے ساتھ مخصوص نہیں بلکہ ہر ایک امر کے حکم شرعی میں بدو دلیل کے حسین یا حنفیہ اور تحلیل یا تحریم روا نہیں ہے ورنہ اسی آیت کی وجہ میں
 داخل ہوگا ہمارے زمانہ میں ایسے لوگ ہیں کہ قیاس در کنار اس کے شرائط و آداب کی رعایت بہت مشکل ہے ان کے نزدیک بابا جتہا بہت
 آسان ہے پس ایک گروہ اس طرف ہے کہ بہت سی نئی باتوں کی نسبت اچھے و خیر اس کا کام ہونے کا حکم لگاتے ہیں اور اپنے قیاس کو
 جو کسی طرح شرعی نہیں ہے جوت قرار دیتے ہیں۔ دوسرا گروہ ہے کہ دلائل شرعیہ اپنے احادیث کا اپنے واسطے اجتہاد کرنے کے لیے ہر وقت بالکل سہل
 کر لیا ہے حالانکہ باب اجتہاد بہت مشکل ہے اور لازم یہ تھا کہ ہر مسئلہ اجتہادی کے تعلقات کو ابواب فقہ کے ساتھ مرتب کرے اور دیکھے کہ کتنا
 آسان ہے اور ہاؤن اجتہاد سے ان کے اقوال میں مخالفت پیدا ہوتی ہے اور یقین کر کے کہ مقصود ان افعال سے صرف ثواب طاعات ہو اور
 اصلی بات ظاہر و باطن کی اصلاح ہی ہے اس پر تمام ہمہ مشغول رہتے اور ثواب کی وجہ سے عبادت شرعیہ پر قائم رہتے اور خود اجتہاد کی تکلیف مالک الطریق

سے بچتے یا اول فریق اپنے قیاس کی ضلالت سے دور رہتے کیونکہ دین میں ثواب عظیم کے لیے بہت امور موجود ہیں کچھ ان کے قیاسی فعل کی حاجت نہیں ہے بالکل اللہ تعالیٰ نے منع فرمایا کہ بدون یاقوت استدلال شرعی کے کسی امر پر اپنی زبان فی و جہ سے جھوٹے حکم مت لگاؤ کہ یہ حلال ہے اور یہ حرام ہے۔ تَتَقَرَّرُ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ جس کا انجام یہ ہو کہ تم جھوٹا افتراء باندھو اللہ تعالیٰ پر حالانکہ اُس کی طرف سے کوئی سند تمہارے پاس اُس کے واسطے نہیں ہے۔ اگر کاما جاوے کہ محمدؐ کے بھی خطا ہوتی ہے تو اُس نے بھی جھوٹ باندھا جو اب یہ ہے کہ کہیں بلکہ اُس نے اللہ تعالیٰ رسول و اجماع امت سے اپنی کوشش خوب صرف کر کے حکم نکالا اپنی طرف سے بلا دلیل نہیں کہا تو وہ خدا و ربی واسطے ہمیشہ میں جہت خطا کرنے والے کے واسطے بھی ایک ثواب ہے اور جہت صواب کے لیے دو ثواب ہے اور معلوم ہو چکا کہ اس فعل سے صرف ثواب مقصود تھا وہ ہر طرح حاصل ہے کیونکہ سوائے اعتقادات کے جو روح کے ساتھ ہیں ان اعمال کا ثواب باقی رہے گا وہ ہر طرح حاصل ہے۔ لَئِنْ لَمْ يَنْتَفِرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ لَا يَخْلُتُونَ۔ جو کہ کہہ کہ اللہ تعالیٰ پر دروغ باندھتے ہیں ذرا ح نہیں پاتے ہیں کسی قسم کا نفع نہیں اور نہ دین میں رہا دنیا تو نہایت حقیر و چند رسالت کی ہے اس میں سے بھی اس شخص کا حصہ بہت نفع ہے چنانچہ فرمایا۔ مَتَّبِعْ قُلُوبُائِیْ یعنی دنیا میں متاع قلیل ہے چند روز جمع اٹھا کر آخر موت ہے اور رہا آخرت میں۔ وَ لَعَنَهُ عَذَابُ اللَّهِ۔ اور اُن کے لیے عذاب دردناک ہے۔ حدیث کا مضمون ہے کہ تمام عیش کے ساتھ جو دنیا میں رہا جب عذاب آخرت سے کچھ مزہ چکھ کر اُن کو یاد نہ رہے گا کہ اس پر کبھی راضی ہو کر یا اور جس نے وہاں کے عیش سے چکھا اُس کو دنیاوی تکلیف کبھی یاد نہ ہوگی پھر یہ عذاب دائمی ہے اور دنیا تو چند رسالت تھی پھر وضع ہو گیا یہود و نصاریٰ میں یہ آفت پھیل گئی تھی بلکہ اب تک ہے کہ اُن کے علماء جب کو چاہتے حرام و حلال کر کے اور لوگ عوام اپنے معتقدوں کے حکم پر چلتے تھے یعنی اُس کو اختیار جانتے کہ وہ جو چاہے حکم دے مثلاً وہ چاہے ایک قوم پر سے روزہ معاف کر دے یا دوسرے جہیزین مقرر کر دے پس یہود و

اور جو کچھ حرام کیا تھا اسکو ذکر فرمایا بقولہ تعالیٰ

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَسُوا كَانُوا

آنَفْسَهُمْ يَظْلِمُونَ ۝ ثُمَّ إِنَّ رَبَّنَا عَلَّمَ الْقُرْآنَ وَإِلَّا تَعْلَمُونَ ۝ ثُمَّ قَالُوا آمِنْ ۝ بَعَثْنَا

۱۵
ع

ذَٰلِكَ وَأَوْصَيْنَاكَ أَنْ تَقُولَ هَٰذَا لَكُمْ رَحْمَةٌ ۝

اور سزا پوری نیراب ان باتوں کے بچھے بچھے والا فرمان ہے

وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا۔ یعنی فقط یہود یوں پر نہ اور یوں پر۔ حَرَّمْنَا۔ ہم نے حرام کر دیا۔ مَا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وہ جو ہم نے تجھ پر نازل کر کے بیان کیا اس سے پہلے۔ حَسَن ۲۰ نے کہا یعنی سورۃ انعام میں اور بتا دہ نے بڑھایا کہ جو ان یہ فرمایا و عَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ مِنَ الْبَقَرِ وَالنَّعْمِ إِلَّا يَهْدِيكُمْ إِلَىٰ يَوْمِ يُصْعَقُونَ ۝ پھر حرام کر دینا تو اس جہت سے ہوتا ہے کہ اُس چیز میں خواہ ہم کے واسطے یا روح قابی و امیر اباطنی کے واسطے ضرر ہے اور یا اس وجہ سے کہ ان لوگوں کو کچھ حرام کیا وے سرکش و خود راسے ہیں تو ان پر سختی کے لیے تکلیف بڑھا دی اور ہمارے ہمسروہ عالم علیہ السلام نے ہم کو آگاہ کر دیا کہ ان یسار و الزین احرا لا غلبہ۔ یعنی دین میں کوئی شخص شریعت اٹھانے پر آمادہ نہ ہو گا کہہ کہ دین ہی اس پر غالب آ جائیگا۔ یعنی چاہیے کہ دین میں آسانی رکھو سختی مت لا دو جیسے جیسے وہی لوگ ذرا ذرا ہی بات پر حرام و مکروہ کرنے لگتے ہیں اور بعد چند مدت کے ایسی سختی سے تھک کر اُس کے خلاف کرتے ہیں تو اُن کے اعتقاد کے موافق ان پر وہی سختی ہوگی جیسے یہود نے حد سے تجاوز کیا تھا اور اُن فرمایا۔ وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ ۝ اور ہم نے اُن پر کچھ ظلم نہیں کیا بلکہ دین و آخرت کے واسطے میل کی راہ ان پر آسان رکھی تھی۔ وَ لَكِنْ لَّيْسَ لَكَ

نفس کی پیروی کی اور وسوسہ شیطانی کو دل میں اچھا سمجھ کر جگہ دی حالانکہ یہ وسوسہ بالکل قہر تھا نعم تابو امن بعد ذلک واصلوا پھر جب ان کو سوجھ بوجھ ہوئی اور کاندہ شیطانی دیکھے اور نفس کو سچا پانا اور اپنی خطا کاری و جہالت کو جاننا پس اپنی گزشتہ بد کاریوں و غمگینیوں کو جانے پر نادم ہوئے اور جو کچھ گناہات اب جہاد وقت باقی ہے اسی میں اس کی اصلاح کی اور پورا تقویٰ و طہارت اور زہد میں کوشش کی و غفلت میں جو غم گزری اس پر نادم رہے تو اللہ تعالیٰ ان کو استقامت عطا فرماتا ہے کہ اس کی طاعت کی نعمت عظیمہ حاصل کریں اور ان کو قہر سے محفوظ فرماتا ہے۔ ان ربک میں بعد بالغفور رحیم۔ ان کے واسطے مغفرت افعال سابقہ فرمائی خواہ اس طرح کہ ان گناہوں سے تجاوز فرمایا اگرچہ بند سے خود وہ اوقات ضائع کیے ہیں خواہ اس طرح کہ ان اوقات کو نیکیاں کر دیا اور یہ بات بند کے کی ندامت پر ہے اور اللہ تعالیٰ عزوجل ارحم الراحمین ہے پھر اس مغفرت کے ساتھ ان پر رحمت کاملہ عطا کی یعنی آمینہ ان کو وسوسہ و قہر بات سے محفوظ فرما کر طاعات پر توجہ دے کر یا۔ شیخ سہل رحمہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی نافرمانی و کناہ جس سے ہو جہالت ہی سے ہو گا اور جہالت بہت ایسی ہوتی ہے کہ اس سے دانائی سوجھ جاتی ہے جبل سے علم پیدا ہو جاتا ہے اور یہی توبہ کی کنجی ہو جاتا ہے اور توبہ کے بعد نیکی کرنا توبہ کی صحیح ہونے کے لیے ضروری ہے اور جس بہت جلد اپنی توبہ کو نیکیوں سے صحیح کر لیا اس کی توبہ پھر پھر جاتی ہے کیونکہ حق تعالیٰ فرماتا ہے نعم تابو امن بعد ذلک واصلوا پس اصلاح ضروری ہے پھر حق تعالیٰ نے اپنے خاص بند سے حضرت ابراہیم علیہ السلام کا حال فرمایا کہ عرب فیزہود و نصاریٰ انہیں کی طرف نسبت کرتے ہیں اور وہ کس طرح تنہا تمام کافروں میں توحید و طاعت پر تھے فقال عزوجل

اِنَّ اٰبْرٰهٖمَ كَانَ اُمَّةً قَانِتًا لِلّٰهِ حَنِيفًا ۭ وَاٰتٰهُمُ الْاٰمَنَۃَ ۭ شَاكِرًا ۭ اِلَّا نَعْبُدُہٗ ۭ اٰجْتَبٰہٗ وَهَدٰہٗ اِلٰی صِرَاطٍ مُّسْتَقِیْمٍ ۭ وَاٰتٰیہٗ فِی الدُّنْیَا حَسَنَةً ۭ وَاَوَّٰتٰہٗ فِی الْاٰخِرَةِ ۭ لَمَّا اٰتٰہُ الْاٰمَنَۃَ ۭ

اس کو اللہ نے چن لیا اور چلا یا سید صلی راہ پر اور دی دنیا میں بنے اس کو خوبی اور وہ آخرت میں اچھے لوگوں میں ہے

ثُمَّ اَوْحٰیْنَا اِلَیْكَ اَنْ اَتَّبِعْ مِلَّةَ اٰبْرٰهٖمَ حَنِيفًا ۭ وَاَمَّا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ۭ

پھر کلم بچھا بنے تجھ کو کہ چل دین ابراہیم پر جو ایک طرف کا تھا اور نہ تھا شریک دالون میں

اِنَّ اٰبْرٰهٖمَ كَانَ اُمَّةً یعنی ابراہیم ایک امت تھا۔ واضح ہو کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اپنے وقت میں تنہا پیغمبر ہوں موجود تھے اور باقی سب کافر تھے پھر ابراہیم کو امت فرمایا۔ حالانکہ امت ایک گروہ ہوتا ہے اور امت لفظ مونث ہے اگرچہ معنی میں مذکر کو شامل بلکہ اصل ہے تو بعض علماء نے کہا کہ یہ کہ امت ابراہیم کی ہے کہ تنہا ان کو ایک امت قرار دیا۔ ابن الاعرابی نے کہا کہ مرد عالم کو عسرب امت کہتے ہیں اور جس شخص میں سب خوبیاں جمع ہوں وہ امت ہے۔ واحدی رحمہ نے کہا کہ سلف کے اکثر مفسرین نے کہا کہ امت کے معنی یہاں خیر و نیکی کا سکھانے والا یہی ابن مسعود رحمہ سے مروی ہے چنانچہ شیخ ابن کثیر رحمہ نے سفیان الثوری سے باسناد اور اعش سے باسناد نقل کیا۔ اور لکھا کہ ایک رک نے کہا کہ ابن عمر رحمہ نے فرمایا کہ امت وہ جو جو لوگوں کو ان کا دین سکھاوے۔ اور شیخ نے باسناد خود فروہ بن نوفل سے نقل کیا کہ ابن مسعود رحمہ نے فرمایا کہ بعد از ایک امت تھا تو میں نے اپنے دل میں کہا کہ شاید حضرت ابن مسعود رحمہ نے غلطی سے بجا ہے ابراہیم کے معاذ کہ دیا پھر خود فرمایا کہ تو امت جانتا ہے میں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ دانا ہے فرمایا کہ امت وہ شخص جو نیکی سکھاوے اور معاذ ایسے ہی شخص تھے شیخ ابن جریر نے اس کو کئی وجہ سے ابن مسعود رحمہ سے روایت کیا ہے۔ بالکل ابراہیم کی امت ہونے کے معنی یا تو یہ کہ خیر کے سکھانے والے تھے یا نیکی کے خصلتوں کے جامع تھے یا انکے اللہ تعالیٰ کے سرانجام کے عالم تھے۔ حجام رحمہ سے مروی ہے کہ تنہا میں تھے اور باقی سب کافر تھے لہذا ان کو امت فرمایا۔ جیسے آنحضرت صلعم نے زید بن عمرو بن نفیل کے حق میں کہا کہ اس کو اللہ تعالیٰ تنہا ایک امت اٹھاوے گا کیونکہ اس نے جاہلیت والوں کو چھوڑ دیا تھا

قتل درجہ نے کہا کہ امت یعنی امام باری تھے اور اسی کو شیخ ابن کثیر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور یہ جیسے اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کے واسطے فرمایا
 انی جاعلک للناس اماما۔ یعنی جس کی پیروی کرے گا وہ نیک خیر حاصل کرتے ہیں۔ شیخ ابن الجوزی نے ابن الاثیر باری سے نقل کیا کہ آیت کریمہ میں
 امت ایسا ہے جیسے عرب بولتے ہیں کہ فلان رحمہ اللہ اور یہاں تاہم لفظی سے قصار یہ ہوتا ہے کہ اس صفت میں وہ سب مراتب کو جامع
 اور بدرجہ اتنا پہنچ گیا ہے کہ نہ کہ مراتب کے مجموعہ کو تاہم لفظی سے تعبیر کرنا معروف ہے اور عرب اس سے سمجھ کر جمع و واحد دونوں پر لاتے
 ہیں اور مثال اُس کی قولہ تعالیٰ فنادتہ الملائکہ ہاں کہ جمع سے مراد جبرئیل فقط ہیں کیونکہ انھیں نے مریم کو منادی کی تھی اور ابراہیم اس واسطے
 امت ہوئے کہ اللہ تعالیٰ نے ان صفات فضائل و اخلاق خیر و سمات حمیدہ سے ایک مجموعہ جمع کر دیا تھا جو منفرد ایک امت میں پایا جاوے
 بالجملہ حضرت ابراہیم کے اوصاف میں سے فرمایا کہ ان امت ایک امت تھیں۔ فایضا لفظ قانت یعنی مطیع واسطے اللہ تعالیٰ کے یعنی اُس کی حکون پر
 قائم۔ حضرت ابن مسعود نے ہر ایک قانت کی تعریف میں کہا کہ جو اللہ تعالیٰ و اُس کے رسول کی اطاعت میں قائم ہو۔ ابن عباس نے کہا
 کہ اسلام پر قائم تھے اور اُن کے وقت میں اُن کی قوم کا کوئی شخص اسلام پر سوائے اُن کے نہ تھا اسی واسطے اُن کو امت قانت فرمایا۔ ابن مالک
 سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ نہیں کوئی بندہ جس کے واسطے ایک امت کو الٰہی دے یعنی وہ مسلمان تھا مگر اُن کو اللہ تعالیٰ
 اُن کی گواہی اُس کے حق میں قبول فرماتا ہے اور امت ایک مرد سے لے کر زیادہ تک امتیں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ ان ابراہیم کان امت۔ رواہ ابن مرد
 دود۔ یعنی حقیقت تھا اور حقیقت وہ ہے کہ باطل و نیون و راہوں سے اپنے قصار سے مگر دین حق میں آوے خلاصہ یہ کہ ابراہیم امت تھے اور
 اللہ تعالیٰ کے مطیع تھے اور سب گمراہوں سے منقطع ہو کر حق تعالیٰ کی طرف رجوع لانے والے تھے۔ چونکہ قریش کے مشرک اور یہود و نصاریٰ
 و جوڈ مشرک و بدعالمیوں کے ابراہیم کو اپنے طریقہ پر سمجھتے اور اس کا صریح رد تو اللہ تعالیٰ نے سورہ آل عمران میں کر دیا ہے یہاں بھی تردید کی
 بقولہ۔ وَکَذَّبَتْ بَنُو إِسْمَاعِيلَ رِکَاتٍ۔ اور وہ نہ تھا مشرکوں میں سے یعنی مشرک ہونا تو درکنار وہ مشرکوں میں سے بھی نہ تھا۔ ہم سب کا فون کثرت
 استعمال سے خلاف قیاس گمراہ غرض کہ وہ خالص ہو تھا بچپن سے آخر عمر تک شاکر الٰہ کا شکر کر کے داتا تھا اللہ تعالیٰ کی تمام
 نعمتوں کا جو اُس پر فرمائی تھیں۔ واضح ہو کہ سابق میں تحقیق کر رہی کہ حقیقت میں شکر الٰہی عزوجل اور انہیں ہو سکتا پس مراد یہ ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ
 کی طاعت میں قائم اور شکر الٰہی کو تاربتا تھا جس کو اللہ تعالیٰ نے قبول کیا اور شاکر قرار دیا۔ ارجح ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اُس کو چُن لیا یعنی
 نبوت کے واسطے خاص کیا اور یہ روز ازل میں معلوم الٰہی ہو چکا تھا ان کا ظہور دنیا میں ہوا۔ وَهَذَا سُلَاسُ اِنِیْ صَوَاطِیْ شَتَقِیْم۔ اور اسکو راہ مستقیم
 یعنی اسلام و دین حق کی ہدایت دی۔ یہ ہدایت اپنی طرف سے بدون واسطہ کسی نبی کے دی تھی جیسا کہ قولہ تکس جنتنا آتینا ہا الایہ کے اوپر سے
 بیان فرمایا ہے۔ وَاقْتَنِیْ فِی الدِّیْنِ حَتَّیْ تَخْرُجَ۔ اور دیدی تھی ہم نے اُس کو دنیا میں خوب۔ یعنی خوبی خدمات یا خوب حالت۔ ظاہر یہ ہے کہ
 بدون بدی کے خوبی عام طور پر صادق تھی بقول بعض وہ اولاد صالح ہے۔ واضح ہو کہ شیخ سیوطی نے مہات میں اقوال نقل کیے کہ ان کی اولاد
 بارگاہ تھی یا آٹھ و لیکن حضرت اسماعیل و اسحاق معروف و غیر ہیں۔ بقول بعض حسنہ تعریف خوب ہے یعنی اُن کے بعد والے قیامت تک اُن کے
 حق میں شہادہ و صفت کرتے ہیں جب تک کوئی مسلمان باقی ہے بقول بعض یہ شہدین درود کے اندر ہے بقولے زبان صدق۔ بقولے قبولیت
 عام کہ تمام امتیں اُن کو مانتی ہیں۔ عمدہ یہ ہے کہ جنہ اُن تمام خوبیوں کو مع عمر طویل و صحت و رزق وغیرہ شامل رکھا جاوے غرض کہ اُس کو دنیا
 میں سراسر خوبی عطا کی۔ وَاقْتَنِیْ فِی الْآخِرَةِ لَیْسَ لَیْسَ اِلَیْہِمْ۔ اور وہ آخرت میں صالحین سے ہے یعنی جنت میں اعلیٰ مقامات میں ہے۔
 اگر وہ ہم ہو کہ یہ سراسر خوبیاں اُن کے بعد کسی غیر میں ہوتیں۔ جو اسباب یہ ہے کہ یہاں نفس خوبیاں حاصل ہیں اور خوبیوں میں سب سے اعلیٰ
 درجہ جن کے ذریعہ سے سب سے افضلیت ہو وہ فقط محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے یہ خصوص ہو گیا تھا باریل احادیث و اللہ اعلم بہر قول فضائل
 حضرت ابراہیم اپنے بندہ خاص کے فرمایا۔ ثُمَّ اَوْحَیْنَا اِلَیْہِ اَنْ اَتِیْ بِعَبْدٍ لِّہٖ مِنْہٗ اِیْمًا۔ یعنی پھر یہ بیان ہے کہ اُسے چھوٹے

تجہ کو وحی فرمائی کہ ابراہیم صلی اللہ علیہ وسلم کی ملت پر اتباع کر یعنی باوجودیکہ تو سید اولاد آدم و افضل الانبیاء و امام المسلمین و افضل الخلائق جمعین ہے تم نے
 ابراہیم کا مرتبہ بڑھانے کو بھیجے اُس کی ملت پر چلنے کا حکم دیا پس تیری ملت وہی ملت ابراہیم ہے۔ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ۔ اور ابراہیم تو
 مشرکوں میں سے نہ تھا۔ اس میں صریح مشرکوں کو خوار کر دیا جو اپنی کج روی کو جو شرک و کفر کی نجاسات سے گودہ تھی ملت ابراہیم بتلاتے تھے ملت
 و دین درحقیقت ایک ہی چیز ہے لیکن شرع الہی بہ نسبت رسول کے جو اُس کو پہنچانا ہے ملت ہے اور بہ نسبت امتیوں کے جو اُس پر عمل کرتے ہیں
 دین ہے۔ پھر ملت سے کیا مراد ہے جسکی پیروی کا حکم آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے بقول بعض وہ توحید و اُس کی طرف دعوت ہے۔ شیخ
 ابن جریر نے کہا کہ بتوں سے سب زاری اور حق قائلے کی طرف بالکل جھکنا بطریق اسلام۔ واضح ہو کہ بت وہ چیز ہے جو لوہو و لعب سے اللہ تعالیٰ
 سے غافل کر دے۔ ابوالسعود نے اپنی تفسیر میں لکھا کہ مراد اصول و عقائد و اکثر فروغ میں سوائے ایسے اعمال فروغ کے جو مقتضائے زمانہ تبدیل
 کیے گئے ہوں۔ بقول بعضے تمام شریعت میں سوائے اس قدر کے جو منسوخ ہو۔ اگر وہم ہو کہ ابراہیم کی اتباع ملت کا حکم ہو تو وہی افضل ہوئے۔ جو اس
 اس کا قرطبی نے لکھا کہ اس آیت میں دلیل ہے کہ افضل کو اپنے سے مفضول کی پیروی کی جائے اور وہ ایسی بات میں جو صواب کی طرف بلادی ہو
 اور افضل پر کوئی نقص نہیں آتا کیونکہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم بالاتفاق جماعہ انبیاء علیہم السلام سے افضل ہیں باوجودیکہ قولہ تعالیٰ فیہم ائمہ اقربہ۔ سے
 آپ کو اقرب اے انبیاء کا حکم ہوا ہے۔ بشرطیکہ کہتا ہے کہ تحقیق یہ ہے کہ اصلی فضل و کبر امت اللہ تعالیٰ کی قبولیت ہے اور قبولیت الہی اُس کے
 علم و حکمت قدیم کے مطابق ہے وہ ان کی شخص کے فعل و طاعت کو یا کسی علت و سبب کو دخل نہیں ہے چنانچہ جسکو سب سے افضل کیا وہ اُسی
 وقت سے افضل ہے جیسے محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور علی بن ابی طالب و جبریل و میکائیل و اسرافیل و اسحاق و یوسف و داؤد و سلیمان و عیسیٰ و یونس و
 چاہے وہ کسی ملت پر ہو افضل ہے اور فضیلت کو اُس سے کوئی تعلق نہیں ہے ہاں اللہ تعالیٰ اپنے فضل سے اپنے خاص بندہ کی واسطے خوب طریقہ اختیار
 فرماتا ہے معلوم ہوا کہ وہ ملت ابراہیمی ہے فافہم۔ ف فی العرائس قولہ تعالیٰ ان ابراہیم کان اتقائاً للآیہ۔ ہر ابراہیم باعتبار حقائق کیسے آدم
 ثانی ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے اُن کو پیدا کیا بدیدار جمیع صفات و استیلائے انوار ذات جلیت عظمیٰ پس تجلی فرمائی قادم کے ساتھ ازراہ ذات کے
 اور بقائے کے ساتھ ازراہ صفات کے اور اسماء و نعوت سے برسم افعال پس تجلی اس کی روح و قلب و عقل و ستر کے واسطے واقع ہوئی پس موجود
 بوجود حق ہوئے اور اللہ تعالیٰ کے نور کے لیے مشکوٰۃ ہوئے اور تجلی اتنی سے ایک نور ہوئے اور تجلی تخلیق حق و موجود و لطیف و مقدس و مقدس و خلیل
 تجلی ازلی و حبیب محبت لم یزلی اور مصطفیٰ با مصطفیٰ اتنی ہوئے اور وصف بصدیر و سمیع و عظیم سب بصفات حق عزوجل انہیں پائے گئے پس وہ
 عالم میں عین الحق تھے اور لطیف آدم سے ان کا نسبت تھا پس جو اوصاف سب میں جمع ہوئے وہ ان میں تشریف تھے اسی سے وہ ایک امت تھے
 اور مطیع و عبودیت اور آزاد و جہنیت کہ سوائے جمال حق و جہل کے کسی طرف مائل نہ تھے لہذا فرمایا۔ ولم یک من المشرکین۔ یہ بات کچھ اللہ تعالیٰ
 کی قدرت سے دو نہیں کہ عالم کو ایک میں جمع کر دے پھر مزید وصف فرمایا بقولہ شاکر لانعمہ اجتباہ و ہدایہ الی صراط مستقیم شکر نعمت اسطرح
 کہ جو مراد حق عزوجل تھی اُس کے واسطے اپنے نفس کو فدا کر دیا اور بخل طاعت کے تھا کہ اُس کی مراد کے موافق اپنے فرزند کو ذبح کیا اور اُس کی
 بلا پر صابر اور اُس کے حکم قضا پر راضی غرض کہ شاکر بن۔ کہہ دیا۔ اجتباہ ازلی تھی کہ خلیل کیا اور اپنی معرفت کی راہ دی اور کمال استقامت کے
 ساتھ پورا کیا۔ قانت۔ وہ ہوتا ہے کہ تمام اُن میں اُس کا قلب اپنے رب عزوجل کے ساتھ مطمئن رہا جہت وہ ہے جس کا دل قدس کی
 صفت کے ساتھ مربوط ہو۔ بعض بزرگوں نے کہا کہ امت کے یہ معنی کہ خیر کا علم اور نیکی پر عامل ہے اور بعض نے کہا کہ قانت وہ ہے جو یاد سے کبھی
 غافل نہ ہوا و جہت وہ ہے جو اپنے کسی عمل کو کسی شرک خفی وغیرہ سے مخلوط نہ کرے۔ بعض نے کہا کہ یہاں شرک سے پاک کرنے میں یہ بھی شامل
 ہے کہ ملتانہ ملتا اور نفع و ضرر وغیرہ ایک ہی طرف سے دیکھتے تھے۔ واسطی رہے کہ ان کا شکر نعمت یہ ہے کہ قبول قضا و قدر کو خوشی سے
 کیا نہ خواہست سے۔ شیخ ابو عثمان نے کہا کہ شاکر نعمت کی شان سے ہے کہ وہ اپنے شکر کو ایک جدید نعمت اللہ تعالیٰ کی طرف سے دیکھتا ہے

اس طرح کہ اسی نے اُس کو شکر کی توفیق دی تاکہ جان جاتا ہے کہ ہر شکر کی نعمت سے ادا ہے شکر حال ہے اور فضل الہی نہایت وسیع ہے اُس نے محض فضل سے اُس کو اپنی ہمنوا مخلوق میں سے شکر کی توفیق دی اور اُس پر ہدایت کا احسان کیا یہ جانتا رہے کہ ہدایت اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس کے واسطے محض فضل سے سابق ہو چکی تھی وہاں اُس کی کوشش کو کچھ دخل نہ تھا۔ بعض نے کہا کہ قنوت جس کے واسطے عطا ہو وہ قنوت ہے اور قنوت یہ کہ ہمیشہ حق کے ساتھ قائم رہے اور خلیف وہ ہے جو دین میں استقامت کے درجہ پر ہو پھر اللہ تعالیٰ نے اپنا مزید فضل ظاہر فرمایا بقولہ آیتناہ فی الدنیا حسنا الآلہ۔ دنیا میں نبوت و رسالت و غلت کا درجہ عظیم دیا اور آخرت میں کمال نعمت ہے کہ ہمیشہ بلا حجاب اُس کو دیدارِ ربی ہو گا کیونکہ ایسے اوصاف کے واسطے یہ انعام لائق ہے کہ قرب و جوار میں منزلت عالی پاوے۔ اسی واسطے بعض مشائخ نے کہا کہ دنیا میں خوبی جمع کرنے سے یہ نتیجہ ہوا کہ آخرت میں مرتبہ قرب عطا ہو گا۔ بعض مشائخ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جیسے مومن بندوں کے دلوں کو معاملات کے واسطے اصلاح پر پیدا فرمایا ہے اپنے انبیاء کو قرب و دیدار و وام کے لیے مخلوق فرمایا ہے۔ واسطی رح نے کہا کہ یہ فقط خلعت ہے وہ اپنے بندوں کا آپ متولی ہو یہ بن رہے اسی کی طرف جذب ہیں شیخ استاد رح نے کہا کہ دنیاوی سب سے بڑی خوبی یہ ہے کہ بالکل اللہ تعالیٰ ہی کو واسطے ہو گیا اور غیر کے لیے جگہ نہ رہی پھر آخرت کی خوبی بیان کرنے کی جال کی کو کمان سے حاصل ہے پھر اللہ تعالیٰ نے ابراہیم کو ہمارے پیغمبر محمد صلی اللہ علیہ وسلم و جملہ انبیاء علیہم السلام کا امام کر دیا تو تمام اُمت کے واسطے بدرجہ اعلیٰ امام بن لقولہ تعالیٰ ہم اوحدنا الیک ان اتبع لہ ابراہیم الآلہ ملت کا تکملہ صرف ظاہری حرکات و اعمال سے نہیں جب تک کہ باطنی نیات و خصال جمع نہ ہوں پھر ظاہری تو معلوم ہیں اور ان میں فقط عمل کی صورت میں بندگی پر قیام ہے اور جبراً اللہ تعالیٰ نے چاہا منوخ و مبدل فرمایا ہے لیکن باطنی حصہ ہمیشہ برقرار ہے اور وہ خلعت و محبت و رضائے تسلیم و سخاوت و وفاء اور کرم ذاتی ہے۔ واضح ہو کہ ابتداء وحی آنحضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ تھی جس سے اپنے خلیل کو برگزیدہ فرمایا تو ظاہر ہے کہ درجات آخرت میں فضل آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے کیونکہ آپ کی ابتدا تو متابعت خلیل ہے گویا آپ کی ابتدا اور تہہ خلعت ہے پھر آپ کی انتہا کمال تجرید و توحید ہے یہاں سے واجب ہے کہ مرید اپنے شیوخ کا ادب رکھے اور اُن کے واسطے تو اضع لمخوڑ رہے انحراف اللہ تعالیٰ اُس کو بڑا مرتبہ دیدے چنانچہ شیخ دینوری رح نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے حبیب کرم محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو اتباع خلیل کا حکم دیا کہ پھر کسی کو شیطان و وسوسہ نہ دلاوے کہ اتباع سے سرکشی کرے اور ملت ابراہیم سخاوت و نیکسا خلق ہے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے مزید لطف یہاں تک ہوا کہ حق تعالیٰ کے واسطے دونوں جہان ترک کیے پس اللہ تعالیٰ نے فرمایا و انک لعلی خلق عظیم اور یہ فضل و رحمت الہی ہے جو اُس نے اپنے علم قییم میں مقرر فرمائی و اللہ تعالیٰ واسع علیم اسی فضل میں سے ہر ایک اُمت کو حصہ ہی چنانچہ یہود کا حال ظاہر اثمما جعل السبب علی الان من اختلفوا فیہ ط و ان ربنا یتکلم ینہم ھو کہ القیامۃ

ہفتے کا دن جو ٹھہرا ہوا نہیں ہے جو اس میں بھوٹ گئے اور تیراب حکم کر گیا ان میں قیامت کے دن

فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ○

جس بات میں بھوٹ رہے تھے

اثمما جعل السبب علی الان من اختلفوا فیہ۔ یہی ہے کہ کر دیا گیا سینچہ ان لوگوں پر جنہوں نے اختلاف کیا اس میں۔ اس کے معنی یا تو یہ ہیں کہ سبب یعنی سینچہ کا وبال اُن لوگوں پر ڈالا گیا اور وہ سے فقط یہود ہیں پس کسی اور قوم پر نہیں ہے۔ یا یہ معنی ہیں کہ سینچہ کا فرض بنیاد صرف یہود پر ہوا۔ چونکہ دونوں معنی واقع ہوئے ہیں اور کلام میں دونوں معنی ظاہر ہوئے ہیں اس لیے دونوں کھد لیے گئے۔ پھر واضح ہو کہ یہود نے اس میں اختلاف کیا کیونکہ کیا۔ تو بیان اُس کا جو یہود کی روایات سے لیا گیا مگر انہوں نے مختلف وجوہ بیان کیے چنانچہ علماء نے لکھا کہ ایک تو یہ بیان ہے کہ موسیٰ نے یہود کے واسطے ہفتہ کے دنوں میں سے جمعہ کا روز معین کر دیا اور یہود کو آگاہ کیا کہ باقی ایام سے افضل ہے مگر

یہود نے جھگڑا کیا کہ اللہ تعالیٰ نے ہم کو بھی مخلوق پیدا کی اور آدم کا داخل ہونا دیکھنا ہوا کہ نیچے کو کچھ نہیں پیدا کیا تو یہ دن اس کی عبادت کے لیے اچھا ہے پس اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر موسیٰ کو وحی کی کہ اچھا تو ان کو اسی روز چھوڑ دے جو اپنے لیے بن کر رہے ہیں اور شریعت تو ریت میں منجم کر دیا کہ ذکرہ الحافظ الامام رحمہ متوجسہ کہتا ہے کہ اکثر جاہل یہودی بلکہ ان کے عالم بھی یہ اعتقاد کرتے ہیں کہ سچ کو اللہ تعالیٰ نے تھاک کر عرش پر آرام کیا اور اس کی صورت بھی بتلاتے ہیں مگر ایسے کلمات کا لکھنا بھی بے ادبی ہے اللہ تعالیٰ جل جلالہ ایسے جھوٹوں کے افتراء سے پاک ہے جو مخلوق کے ماننہ اس کی پاک شان کے لیے ہمتان بکتے ہیں اور انتہا سے حماقت یہ ہے کہ ہر چیز میں جو اس کے سوا کچھ قائل نہیں ہیں دوسری روایت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے یہود کو ہفتین سے ایک دن فقط تعظیم عبادت کے واسطے مقرر کرنے کا حکم دیا جس میں اور کچھ کام نہ کریں پس تدریت کی شریعت والوں نے جو یہود و نصاریٰ دونوں میں باہم اختلاف کیا پس یہود نے تو سچ پسند کیا تھا وہ اللہ تعالیٰ نے انہیں لازم کیا پھر جب نصاریٰ ہوئے تو انھوں نے اتوار مقرر کیا اور سبائین کے پسند کو منسوخ کیا حالانکہ نصرا فی اسکے قائل ہیں کہ سبائین میں انبیا مثل موسیٰ و ابراہیم و داؤد وغیرہم سب انبیاء بنی اسرائیل علیہم السلام بھی نبی ہی کی تقریر پر رہے اور وہی شریعت تو ریت ہو گیا تھا چونکہ اللہ تعالیٰ نے انہیں کی راسے پر چھوڑا تھا لہذا ہر ایک پر اس کا پسند کیا ہوا دن لازم کیا پھر اہل بیت صلعم کے لیے اپنی رحمت سے جمعہ کا دن مقرر کر دیا۔ ان کی راسے پر نہیں چھوڑا پس اہل فضل دن ان کو تہلیل کر نعمت پوری کر دی صحیحین وغیرہ میں حضرت ابوہریرہ رضی کی روایت ہے کہ آنحضرت صلعم نے فرمایا کہ سخن آخر وہ ہم لوگ پہلے۔ اسباقون یوم القیامت۔ قیامت کے روز اگلے میں۔ پیر انہم اول الکتاب من قبلنا و اوقناہ من بعد ہم۔ اتنا ہے کہ دسے لوگ دیے گئے کتاب آسمانی ہم سے پہلے اور ہم کو کتاب دی گئی ان کے بعد۔ ہم ہذا یوم الذی فرض علیہم یعنی الجمعہ۔ پھر یہ ان کا دن ہے جو ان پر فرض کیا گیا تھا یعنی جمعہ کی نسبت فرمایا کہ جو روز انہیں خالص عبادت کے لیے فرض ہوا تھا وہ یہ دن ہے۔ فاختلفوا فیہ۔ سوانھوں نے اس دن میں اختلاف کیا یعنی اپنی کوشش و راسے کے اوپر اختیار کر کے یہ دن نہ پایا۔ فہرانا اللہ پس اللہ تعالیٰ نے ہم کو اس دن کی ہدایت فرمائی فاناس لنا فیہ تبع الیہود وعدوا النصاریٰ بعد غد پس لوگ اس میں ہمارے پیچھے ہیں یعنی جمعہ ہمارا ہے یہود کل کے روز یعنی جمعہ میں اور نصاریٰ پرسون یعنی اتوار میں حضرت خدیجہ رضی سے امام سلم نے اسکے مانر روایت کیا ہے۔ پھر واضح ہو کہ سبت میں اختلاف کی کیا صورت ہوئی تو مجاہد رحمہ سے روایت ہے کہ مراد تھی کہ جمعہ مقرر کریں انھوں نے بجائے اس کے سچ کو اختیار کیا یعنی ان کے اختیار پر سچ ہی لازم کر دیا گیا۔ ابوماک و سعید بن جبیر نے کہا کہ سچ اختیار کر کے اس کو بعض نے رکھا اور بعض نے حرمت توڑ دی موسیٰ نے ایک شخص کو دیکھا کہ سچ کو کھڑکی کا کھٹالا دے جاتا تھا اس کی گوردن ماردی۔ اور واحدی وغیرہ نے کہا کہ یہودی گمان کرتے تھے کہ سبت بھی ابراہیم کی شریعت میں سے ہے پس اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا انما جعل السبت علی الذین الایہ یعنی سبت کی شریعت ان لوگوں پر کی گئی تھی جنھوں نے اس میں اختلاف کیا اور ابراہیم پر یاد دوسروں پر کی شریعت نہیں فرمائی ہے بلکہ ابراہیم سے ایک زمانہ دراز کے بعد بنو اسرائیل پر سبت مشروع فرمایا ہے واحدی رح نے کہا کہ یہ اکثر مفسرین پر مشتبہ ہو بیان تک کہ بعض مفسرین نے کہا کہ یہاں سے معلوم ہوا ہے کہ بعض یہودی تو سبت کو دیگر ایام سے محترم جانتے اور جسے اختلاف کر کے اتوار کو محترم رکھتے تھے حالانکہ یہ غلط ہے یہودی اپنے وقت میں سب متفق تھے اس طرح اختلاف نہیں کرنے سے یہ دوسری بات ہو کہ بعض نے گناہ کے طور پر اس دن عبادت نہ کی ہو۔ اور اتوار کو اس کے بجائے نصاریٰ نے ایک زمانہ دراز سے بعد نکالا ہے۔ ابجملہ شریعت تو ریت کے احکام میں سے اجتہادی روز منیچہ کا متعین ہو گیا تھا جیسا کہ آثار و اخبار صحیحہ سے ظاہر ہے پھر نصاریٰ نے اس کو منسوخ کر کے اتوار کیا جیسے ختمہ شریعت تو ریت میں واجب تھا اس کو متروک کر دیا اور جیسے سورج ارم رہا بھی حلال نہیں ہوا اسکو حلال کر لیا حتیٰ کہ ذبح کرنے کی جگہ گردن مڑونا پھیل گیا۔ و ان ربنا انکم بینہم یومہ القیامتہ فیما کانوا فیہ یخجلون۔ اور بے شہرہ برابر ضرر و حکم فرماوے گا ان لوگوں پر پھوٹ ڈالنے والوں میں قیامت کے روز ان باتوں میں جبین و س اختلاف کرتے رہے۔ یعنی ہر ایک کو اسے غل کی سزا جزا دیے گا پھر

اللہ تعالیٰ نے اپنے رسول محمد صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا کہ تم لوگوں کو راہ حق کی جانب نیک طریقہ سے ہدایت کریں
 اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَالنُّوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ قَجَادْ لَهُمْ بِاللَّغْوِ هِيَ احْسَنُ طَرِيقًا
 بلا اپنے رب کی راہ پر بجا باتیں بھلا کر بھلی طرح اور لہجہ اچھا بھلا طرح بہتر ہو تیرا رب
 هُوَ اَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ اَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ ○

بہتر جانتا ہو جو بھولا اس کی راہ سے اور وہی بہتر جانتے جو راہ پر ہیں

اُدْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ یعنی دعوت کرو اور بلا طرفہ اپنے رب کی راہ کے یعنی اسلام کی جانب اور جبکہ دعوت فراوان وہ معلوم ہیں پس
 عموماً تمام آدمیوں کو کیونکہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کو برخلاف باقی سب انبیاء علیہم السلام کے اللہ تعالیٰ نے تمام مشرق و مغرب پر دو نصاریٰ بھیجیں
 وہ ہندو و یوہودہ سب کو اسلام کی دعوت کے لیے مبعوث فرمایا۔ پھر یہ دعوت آپ نے فرمائی یہاں تک کہ کج راہ کو مستقیم کر دیا پھر آپ کے صحابہ
 رضوان اللہ علیہم اجمعین و تابعین و اتباع تا قیامت اس میں آپ کے جانشین ہوئے اور خصوصاً صحابہ رضی اللہ عنہم نے اشاعت دین حق کے واسطے
 جو کام کیے اللہ تعالیٰ ان سے راضی ہوا وہ ایسے ہیں کہ سچاں اللہ و بھرہ تمام زمین نور آسمانی سے منور ہو گئی اور تمام قوموں پر شفقت و مرحمت کی
 نگاہ رکھنے لگے جیسے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان تھی اور جیسے اللہ تعالیٰ نے ارشاد کیا کہ دعوت فرما اے محمد اپنے رب کی راہ یعنی اسلام کی
 طرف تمام لوگوں کو۔ یہاں تک کہ حکمت کے ساتھ یعنی ایسے کلام کے ساتھ جو حکم اور صحیح واضح ہو جیسے قرآن پاک ہے اور حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث
 میں ہے کہ مجھے عطا ہوا قرآن اور اسکے ساتھ اُس کی مثل یعنی حدیث شریفہ۔ اور یہ بھی حدیث میں ہے کہ میں جو اجماع کلام دیا گیا ہوں یعنی
 ایک بات ایسی جامع کہ اُس سے دین و دنیا کے کثرت فوائد صحیحہ نکلتے ہیں بعض نے کہا کہ مرا وحی و حکمت سے قرآن ہے و بقول بعض نبوت یعنی حدیث
 بعض نے کہا کہ ایسے قطعی دلائل سے جو یقین پیدا کرتے ہیں اور شک و دو شک دور کرتے ہیں۔ وَالنُّوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ اور نیک نصیحت کے ساتھ۔ یعنی ایسے
 کلام کے ساتھ جو سننے والے کو اچھا معلوم ہو اور اس میں اُس کے حق میں تمام خوبی و نفع ہو۔ لہذا واعظ کو چاہیے کہ سننے والوں کے نفع پانے اور ان کی
 خیر خواہی مطابق ان کے حال کے دنیا و دین میں قطعی لحاظ رکھے اور نہت خالص اُن کی نصیحت ہو۔ اور یہ جو واعظ اپنا لفظ و کلام لائے کہ قصہ و حکایت
 جبکہ موقع ان لوگوں کے حال کے مناسب نہیں ہے مثلاً انکو ضرورت صحیح اعتقادات و اعمال کی ہے اور وہ زبرد و تقویٰ کی حکایات لاتے
 ہیں تاکہ سننے والے قصہ سے خوش ہوں چاہے اُن کو فائدہ ہو یا نہ ہو تو یہ ثبات و ولایت ہے کہ دنیاوی غرض سے وعظ کرتے ہیں واضح ہو کہ حق بات
 ہر طرح کہی جاسکتی ہے لیکن ایسے طور پر کہنا چاہیے کہ اپنے نزدیک اس طریقہ سے ان میں زیادہ موثر ہوگی مگر حق سے تجاوز کرنا کسی حال میں روا نہیں ہے
 چاہے سننے والا پسند کرے یا نہیں۔ صرف اللہ تعالیٰ کی رضامندی و پسندیدگی پر نظر رکھنا چاہیے پھر واضح ہو کہ بھی سننے والا ایک بھٹکار اور عادی آدمی
 ہوتا ہے جس سے اُس کے اقوال توڑ کر بھانسنے کی حاجت ہوتی ہے جیسے یہودی لوگ تھے تو حکم فرمایا۔ وَجَادْ لَهُمْ بِاللَّغْوِ هِيَ احْسَنُ۔ اور حجت
 قائم کرنا ہر ایسے طریقہ سے جو احسن ہے یعنی ہر بانی و نرمی کے ساتھ۔ و نہ سختی کے یا بدون ایسے کلام کے جس سے وہ خواہ مخواہ دشمنی پر آمادہ ہوں۔ مثال
 اس کی جیسے یہود و عیسائی کے اور نجران کے نصاریٰ آپس میں جھگڑنے لگے کہ ابراہیم یہودی تھے اور دوسرے کہتے کہ نصرانی تھے پس اللہ تعالیٰ نے نازل
 فرمایا۔ قُلْ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَحْجُونَ فِي اِبْرَاهِيمَ وَانْزِلَتْ التَّوْرَةُ وَالْانْجِيلُ الْاٰمَنُ بَعْدَ۔ تا قولہ ما کان ابراہیم یہودی و لا نصرانی پس نہایت نرمی و
 ملائمت سے اُن جاہلون کو روکا اور یہی بات سمجھائی۔ لہذا مفسرین نے کہا کہ دین کے بارہ میں مناظرہ جائز ہے اور اللہ تعالیٰ نے اُسی شخص کو یہ حکم دیا
 جو حق پر ہو اور غرض اُس کی اظہار حق ہو اور جائز ہے کہ مقابل میں ایک شخص باطل پر ہے اور اسی وجہ سے باہم دلی دوستی و علائق کئے دینی بات میں
 آپس میں مناظرہ کرتے اور ذرا بھی انہیں کبیدگی نہیں ہوتی کئی کیونکہ حق کی تلاش میں دونوں خوشی خوشی ایک دوسرے کی بات سننے اور شکر گزار ہوتے
 تھے بخلاف ان کے پہلے زمانہ میں عالم لوگ و زیروں و بادشاہوں کے دربار سے پر جا کر غم و شافعی کا مناظرہ اس غرض سے کرتے تھے کہ دوسرے کو قتل کر

اور یہ مذہب طریقہ پھیلا جس سے باہم تشریح پھیلی جیسا کہ صاحب عین العلم نے اور امام غزالی نے اس کی تصریح کی ہے بعض مفسرین نے کہا کہ آئمیین کی جدت تین قسم کی واقع ہوئی ہے اول علماء جنکے لیے دعوت برپا کی گئی ہے۔ دوم ایسے لوگ جنکی طبیعت میں اللہ تعالیٰ نے سلامتی اور نیکی رکھی ہے اور یہی لوگ ہیں جنکے واسطے موعظت حسنہ کا طریقہ ہے اور سوم جھگڑا اور باطن و کج مزاج جنکے واسطے مجاہدہ کی ضرورت ہے اور تیسرے قسم کے کہتا ہوں کہ ہمارے زمانہ میں بھی لوگ بہت کثرت سے ہیں۔ بلکہ ہمارے وقت میں حدیث کے قرب قیامت کے آثار میں سے یہ مجرہ صاف ظاہر ہے کہ اس وقت میں ہر شخص اپنی رائے پر نازان ہے ہر چیز اس کو ظاہر کر دے تیری رائے صاف کجی پر ہے مگر اسکو اپنی رائے چھوڑنا مشکل معلوم ہوتا ہے اور واضح ہو کہ مجاہدہ حسنہ کے یہ امر بھی ضروری ہے کہ جب خالص نصیحت چاہتا ہے تو خصم کی اذیت دینے پر صبر کرے، چنانچہ حضرت مجاہدوں سے اس آیت میں مروی ہے کہ تجھے اگر کافروں سے ایذا پہونچے تو ٹھنڈے پانی سے دھو کر اور خیال مت کر اور رسالت پہونچانے میں کسی نہ کرنا بعض علماء نے کہا کہ اس صورت میں یہ آیت منوخ ہوگی جبکہ قتال و جہاد کا حکم آگیا اور صحیح یہ ہے کہ ان بعض کا قول فقط وہم ہے کیونکہ مجاہدہ حسنہ میں ایذا پر صبر کرنا کچھ اس امر کو مانع نہیں ہے کہ جہاد کیا جاوے کیونکہ جہاد تو عدل قائم کرنے اور اللہ تعالیٰ کا کلمہ توحید بلند کرنے کے لیے ہے نہ یہ انھیں لوگوں پر ہے جو مطیع نہ ہوں یا کسی طرح نہ مانیں سوائے اس کے کہ فساد کرنے میں۔ اِنَّ رَبَّكَ هُوَ اَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ۔ یہی خوب جانتا ہے۔ چنانچہ قُلْ عَنْ رَبِّكَ اِیْسے کو جو اس کی راہ سے بھٹکا۔ یعنی اس دعوت و موعظت و مجاہدہ حسنہ سے کسی کو یہ دعویٰ نہ ہو کہ دوسرا خواہ مخواہ راہ راست پر آجائے اسیلے کہ ہدایت دینا اور نہ دینا اللہ تعالیٰ کے قبضہ قدرت میں اور اسی کی حکمت بالغہ میں ہے جسکو اس نے ہدایت نہیں دی وہ کبھی راہ پر نہ آسکا مگر اس کو وہی خوب جانتا ہے۔ وَهُوَ اَعْلَمُ بِمَا تُفْعَلُونَ۔ اور وہی ایسے کو بھی جانتا ہے جو راہ پر گئے والا ہے واضح ہو کہ موعظت کے ساتھ حسنہ فرمایا اور چونکہ جدال میں ظاہری صورت ایسی ہے کہ مقابل یہ سمجھے کہ مجھے قاتل کر دیا جائیگا اور مجھے پڑسرم طاری ہوگی تو اسکے ساتھ قہر و کجی کی طرح احسن ہو یعنی نہایت خوب ہو پس خالص نیت سے مناظرہ کرنے والے پر لازم ہے کہ ایسے مواقع بچاوے جس سے شیطان دوسوہ دلا کر خصم کو خواہ مخواہ ہٹ کر نہ پیرامادہ کر دے۔ پھر مناظرہ کرنے والا بھی یہ خیال بھی نہ لاوے کہ میرے خوش ملیقہ سے کچھ اثر نہ ہوگا بلکہ یہ خدمت اس خوبصورتی سے اُسے اللہ تعالیٰ کے سامنے ادا کی اور رہا نفع و نیام۔ ایت کا سوہ فقط اللہ تعالیٰ جلدانہ کے قبضہ قدرت میں ہے وہی مگر اہ کو اور ہدایت پانے والے کو خوب جانتا ہے۔ اور مگر اہ کو یہاں پہلے بیان کرنا اس وجہ سے کہ کلام انھیں کے نفع پہونچانے میں ہو اور اشارہ ہے کہ جھگڑا اور خون نے اللہ تعالیٰ کی فطرت سلیمہ کو بدل ڈالا اور ہر چہ ہوئے ہیں اور یہ کبھی تو اللہ تعالیٰ نے جمل دور کر کے خوبی اسلام ظاہر ہونے کو ان میں رکھا اور کبھی اس وجہ سے کہ اسکے علم میں گمراہ قابل الخیر نہیں ہے پس وہ کسی خوب طریقہ سے خوبی نہیں پاوے گا۔ شیخ امام ابن کثیر نے شیخ امام ابن جریر سے نقل کیا کہ حکمت سے مراد کتاب یعنی قرآن اور حدیث ہے اور موعظت حسنہ جو قرآن میں ایسے خوفناک و قانع اگلے کافروں کے مذکور ہیں جن سے عظیم الفطرۃ لوگ سمجھ کر کجی سے باز رہنے اور اللہ تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے ہیں اور احسن طریقہ جہال نرمی و شفقت اور مٹھی بول چال ہے جیسے موسیٰ و ہارون کو حکم دیا تھا کہ فھو لاہ قولاینا۔ یعنی تم دونوں فرعون سے نرم بول میں کہنا۔ اقول شاید دعوت کرنے والے کے واسطے اس میں خلوص امتحان ہے کہ خصم جسکے لیے بہتری چاہو جب اُس نے سخت جواب دیا تو اپنا نفس بھی آمادہ جواب ہو جاتا ہے اور اخلاص جاتا رہتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم اور آخر میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی وجہ مانے اسکے واسطے آپ تخلیق ہوئے تھے تو آپ کی نظر اپنی عظمت و جلال کی طرف پھیری کہ کسی میں کچھ قدرت پیدا کرنے کی نہیں ہے۔ تیسرا کام اُن کو پیغام سنانا ہے۔ باقی انکا انجام ہمارے قبضہ میں ہے۔ ف و فی العرائس من الاشارات فی قولہ تعالیٰ ادع الی سبیل ربک بالحقۃ الایہ۔ لازم ہے کہ داعی الی الحق جہور سے نہ زبان شریعت کلام کرے اور زبان حقیقت سے گفتگو نہ کرے کیونکہ اگر زبان حقیقت کی گفتگو ہوتی تو حضرت سرور عالم صلی اللہ علیہ وسلم حق تھے پس اگر زبان حقیقت سے کلام کریں تو وہاں تخلیق پیرا ہوا جائیگا کی اور خلق بد و فہم و علم کے مہوت رہ جائے گی اور موعظت حسنہ وہ ہے کہ نفس کے لیے اس میں کچھ حصہ و مزہ نہ ہو اور اسی قدر کہ جہاد کرنے والے کی عقل و طاقت میں بعض مشائخ نے کہا کہ ہر ایک سے

اس کی مقدار کے موافق کلام کرنا چاہیے اور موعظت حنہ اسی قدر ہے جس میں امید و رغبت دلاوے اور خوف و ڈر سناوے بعض مشائخ سے پوچھا گیا کہ اللہ تعالیٰ نے حکمت کو مقدم فرمایا اس میں کیا بھید ہے تو فرمایا کہ حکمت حاصل ہو تو زبان سے ٹھیک بات کہے اور دل سے ٹھیک فکر کرے اور اعضا سے ٹھیک جنبش کرے پس کلام و فکر و حرکت سب حکمت پر ہے۔ شیخ امام جعفر رحمہ اللہ نے کہا کہ دعوت حکمت یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ اسی سے اسی کی طرف دعوت ہو اور موعظت حنہ یہ ہے کہ مخلوق کو سخت قدرت دیکھے جو تیرا کائنات مان لے اس کا شکر گزار ہو اور جو نہ مانے اس کو عذراں لے۔ قول و جاد و تقم بالحق ہی احسن جدال خوب تیرا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی کے ساتھ اس کی طرف لوگوں کو دلالت کرے پس اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے اور اس کی صفات میں سے معرفت اس طرح دلاوے کہ جو مخلوق نے پایا ہو مثلاً اس کے کرم و لطف و رحمت و شفقت وغیرہ سے نذر صالح بیان کرے۔ بعض نے کہا کہ سولے انبیاء کے جو کوئی جدال اختیار کرے اس میں حفاظت میں سے کچھ ہوتا ہے اور یہ نہ چاہیے کہ اگر اس نے مانا تو اس پر غصہ ہو جاوے۔ قولہ ان ربک ہو اعلم بن فضل عن سبیلہ یعنی اس میں تیری بات کچھ اثر نہ کرے گی۔ قولہ وہو اعلم بالمستدین یعنی وہ لوگ جن کو یقین ازلی حاصل ہے کہ ہدایت پا جاویں گے پس تیرے فرمان سے ان کے سینہ کھلتے ہیں شیخ سہل رحمہ اللہ نے فرمایا کہ جن سبیل کی طرف اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو دعوت کرنے کا حکم فرمایا ہے وہ اللہ تعالیٰ پر ایمان ہے کہ یہی راہ سیدھی دنیا سے آخرت کو لگتی ہے۔ پھر ہر ایک طریقہ جسے کہ عقوبت وغیرہ میں بھی انصاف و صبر کا حکم دیا

إِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۖ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِّلصَّابِرِينَ ۚ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ
 در اگر بدلا دو تو بدلا دو اس قدر جتنی تم کو تکلیف پہنچی اور اگر صبر کرو تو یہ بہتر ہے صبر والوں کو اور تو صبر کر
 مَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ۚ
 در تجھ سے صبر ہو سکے اللہ ہی کے مدد سے اور اپنے غم نہ کھا
 اتَّقُوا ۚ وَالَّذِينَ فِي هُمْ رَحِيمٌ مِّنْ رَبِّكَ
 پر ہر گاہ کہ میں اور جو نیکی کرتے ہیں

اللہ تعالیٰ نے عدل کا ہر حال میں حکم دیا چنانچہ اگر کسی نے ظلم کیا اور اس پر قابو پایا تو بہتر یہ ہے کہ معاف کرے اور اگر بدل لینا چاہے تو فرمایا۔ وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ ۚ اور اگر تم معاف نہ کرو یعنی پھر جو عقاب و ظلم ہو اس کا بدل لینا چاہو۔ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ ۚ تو عقاب کرو برابر اس کے جسکے ماتم کو عقاب کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے پہلے ظلم کو بھی عقاب فرمایا حالانکہ عقاب دوسرا تو دوسرا فعل ہے اور یہ بطریق مشابہت کے ہے جیسے بولتے ہیں کہ تم پر کوئی ظلم کرے تو تم بھی اس پر اسی قدر ظلم کرو حالانکہ دوسرے کی طرف سے بدلا انصاف کا ہے ظلم نہیں ہے ظلم تو اول کی طرف سے ہوا تھا صورت میں دونوں کیساں ہیں۔ عبد الرزاق نے اپنی اسناد سے ابن سیرین رحمہ اللہ سے روایت کی کہ مطلب یہ ہے کہ جیسے تم سے کسی نے کچھ لیا تو اس کے دل اس سے لے لے۔ یہی قول مجاہد و ابراہیم و حسن بصری وغیرہم کا ہے اور اسی کو شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے چنانچہ کہا کہ یہ آیت ایسے لوگوں کے واسطے ہے جو کسی ظالم سے کچھ مصیبت پہنچی تو جب اس کو قابو ہو تو ظالم سے ویسا ہی بدلا لیں جو جیسا ظلم ہوا اور اس سے زیادہ تجاووز نہ کرے۔ یسناوی رحمہ اللہ نے بھی ایسا ہی لکھا ہے اور ابن زید رحمہ اللہ نے کہا کہ مسلمانوں کو اول میں حکم دیا گیا تھا کہ نہ سرکون کے ناگوار قول و فعل جسے چشم پوشی مگرین برداشت ساتھ پھر کچھ لوگ ایسے مسلمان ہوئے جنہیں قوت و منفعت تھی تو انہوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ اگر اللہ تعالیٰ اجازت فرمادے تو ہم ان لوگوں سے بدلا لیں پس یہ آیت اُتری پھر جہاد سے اس کا حکم منسوخ ہو گیا۔ قول یہ روایت زیادہ قوی نہیں ہے اور جہاد سے اس حکم کے منسوخ ہونے کی بھی کوئی وجہ نہیں ہے اس لیے کہ اس کا حکم اب تک باقی ہے اور جہاد سے کچھ منافی نہیں ہے ظاہر نسخ کے اصطلاحی معنی مراد نہیں ہیں۔ اور اگر نزول کے وقت فی سبب خاص ہو تو بھی حکم آیت کا وہی ہے جو شیخ ابن جریر رحمہ اللہ نے اختیار کیا ہے اور عفو ہر حال میں محمود ہے چنانچہ فرمایا۔ وَلَئِنْ عَاقَبْتُمْ

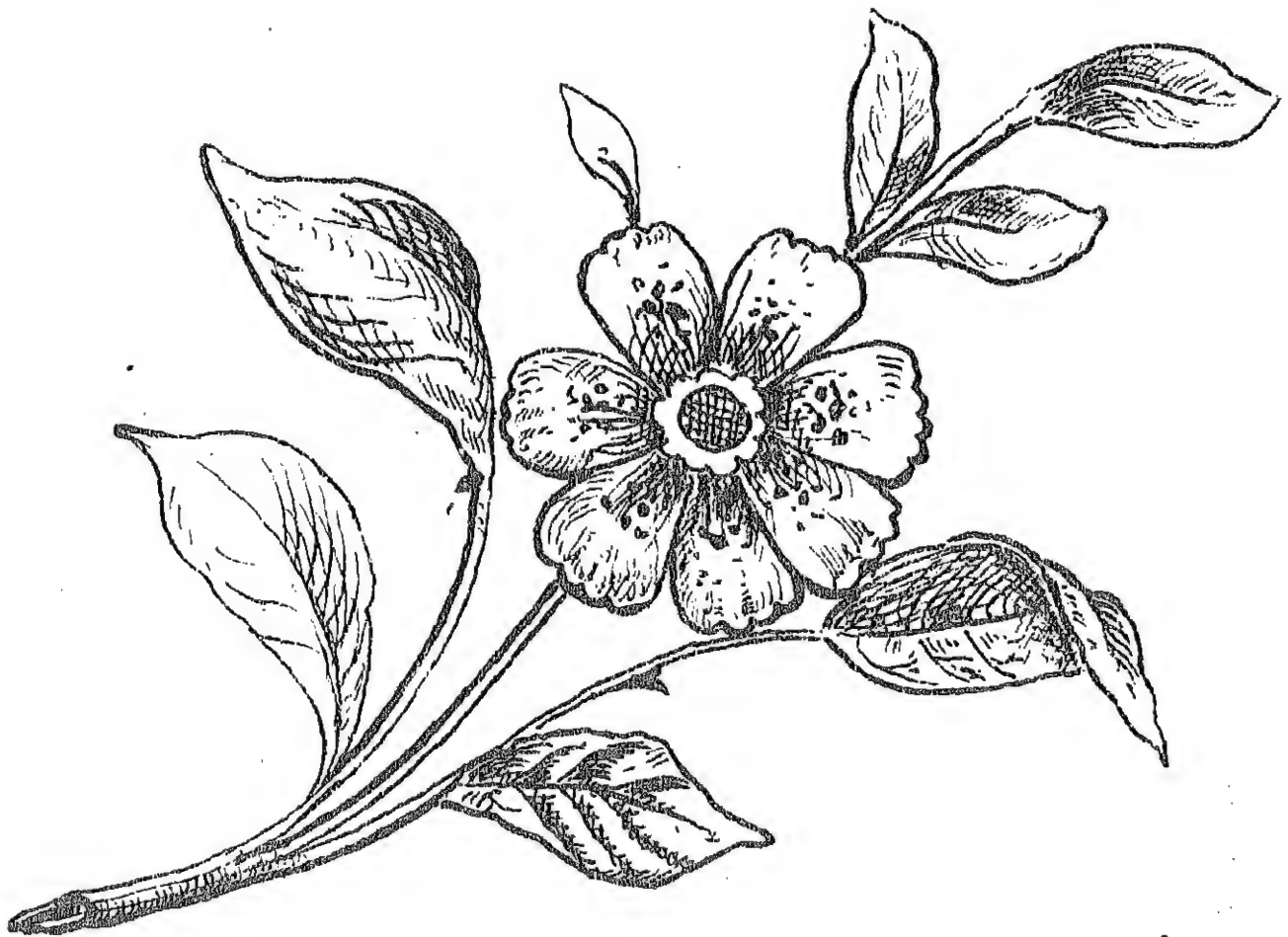
اور اگر تم برابر بدل لینے سے بھی صبر کرو۔ لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ۔ تو جب تک یہ صبر کرنے والوں کے واسطے بہت بہتر ہے۔ اور خیر اہم زمین فرمایا بلکہ سیر
 للصابرین کہا تو یہ تنازعہ صفت کے لئے ہے کہ مدح کے مقام پر ضمیر کی جگہ ظاہر لفظ فرمایا جس سے ظاہر ہوا کہ یہ لوگ درجہ صابرین میں داخل ہونگے
 پھر چہرہ عمار کے نزدیک یہ آیت کچھ منور نہیں بلکہ حکم ہے کیونکہ حکم اس کا یا تو برابر دلاؤ اور اگر صبر کرو تو بہت خوب ہے اور صابرین کے واسطے
 اجر عظیم کی بشارت ہے اور حقوق و قصاص وغیرہ میں مساوات و عدل کو خلاف خواہش نفس کے مرعی رکھنا چاہیے اور جس سے تجاوز نہ ہونے پاوے
 کہ کچھ بڑھایا جاوے اور یہ باتیں کہ فی منور ہونے کے لائق نہیں ہیں کیونکہ نسخ و رد ہوتا ہے لیکن ابن زید و ابن عباس و صحابہ سے
 نسخ کے الفاظ مروی ہیں ظاہر اہل اہل حدیث میں نسخ کے معنی میں نہیں ہیں اور نیز سبب نزول سے بھی مخالفت ہے۔ ابی بن کعب رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ سبب
 جنگ اکابر کا دن ہوا تو انصار رضی اللہ عنہم سے جو لشکر شہید ہوئے اور مجاہدین میں سے جو آدمی جن میں حضرت حمزہ بن عبد المطلب بھی تھے اور مشرکوں نے
 انکو مثلہ کر ڈالا یعنی جہالت سے کان ناکہ وغیرہ کاٹ ڈالے بیت پھاڑ ڈالا اور حضرت حمزہ کو بہت زیادہ مثلہ کیا پس انصار نے کہا کہ اگر اللہ تعالیٰ
 نے ہم کو قریش پر فتح دی تو ہم بھی انہیں اس کی کثرت دکھلا دیں گے پھر جب فتح کے آثار ورموا تو اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا وان عاقبتهم فحاقبوا الایہ۔ اور نبی
 صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ہم صبر کریں گے اور بدلہ لیں گے۔ اس قوم سے باز رہو سوائے چار آدمیوں کے یعنی چار شخص بتلا دیئے کہ ان کو قتل
 کر دو۔ رواہ الترمذی وقال حسن و انسائی وابن جہان والطبرانی والبیہقی ورواہ الحاکم وقال صحیح الاسناد اور ابی ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب حمزہ
 شہید ہوئے تو آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم انکی مشورہ سے اور اصحاب نے کھانچا جو آپ کا دل دکھانا تھا اس سے زیادہ کوئی منظر نہ تھا حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ کو مثلہ کر دیا گیا تھا
 پس فرمایا کہ اللہ تعالیٰ مجھ پر رحمت فرماوے۔ تو میرے نام میں آئے تاجوئے والا اور بہت نیکو کار تھا اور اگر تیرے پھلوں کو غناک نہ کرتا تو میں تجھ کو ہی
 چھوڑ دیتا کہ اللہ تعالیٰ تیرا حشر و رندوں کی قدر و ادراج سے بڑھاتا اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ تیرے مشرکوں میں سے نشر آدمی کو مثلہ کر دے گا پس جبریل نازل
 ہوئے اور سورہ نحل کے فاتحہ کی آیات لائے وان عاقبتهم فحاقبوا بل انکریہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے صبر اختیار کیا اور اپنی قسم کا
 آخارہ دیدیا۔ رواہ الطبرانی والبیہقی وغیرہم وقال الحاکم صحیح الاسناد۔ اور ابن عباس نے مرفوعاً اس کے مانند روایت کیا جسکو طبرانی وابن المنذر وغیرہ
 نے روایت کیا ہے۔ شیخ ابن کثیر نے کہا کہ عمر بن الخطاب نے عطار بن سائب سے مرسل روایت کی کہ سورہ نحل پوری کہیں نازل ہوئی سوائے
 بن آیتوں کے جو آئیکہ آخر میں ہیں یہ مدینہ میں نازل ہوئے جب جنگ اُحد کے بعد چھین حمزہ رضی اللہ عنہ شہید ہوئے اور شاہ کیے گئے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ
 وسلم نے کہا کہ اللہ تعالیٰ نے جب مجھے غلبہ دیا تو مشرکوں سے تین آدمی مثلہ کر دے گا جب مسلمانوں نے یہ سنا تو کہا کہ اللہ جب اللہ تعالیٰ نے ہم کو غلبہ دیا تو
 ہم ان میں سے اتنے مثاہ کو نیکے کہ عرب نے کبھی اس طرح مثاہ نہ کیا ہو پس اللہ تعالیٰ نے نازل فرمایا وان عاقبتهم فحاقبوا الایہ۔ اور نبی و ابن جبریل نے کہا
 کہ اُحد کے واقعہ میں مسلمانوں کے قول پر کہ ہم انہیں سے مثاہ کریں گے اس کا نزول ہوا۔ اُس قسم کہتا ہے کہ ظاہر یہ ہے کہ نزول اس کا اُحد کے روز ہوا ہے
 لیکن صحابہ انصار رضی اللہ عنہم نے شاید یہ اختیار کیا ہو کہ ہم بدلہ لیں چنانچہ عبداللہ بن امام احمد نے ابی بن کعب سے مانند روایت سابقہ کی روایت کی اور ابن
 یزید ہے کہ فتح کے روز کسی انصاری نے کہا کہ آج کے بعد قریش بچانے نہ جاویں گے پس آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نادہی کرادی کہ آنحضرت نے سب کو رے
 دیا کہ ان کو امن دیدی سوائے فلان و فلان و فلان و فلان کے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے کہا کہ ہم صبر کریں گے اور بدلہ لیں گے۔ پھر آنحضرت صلی اللہ
 علیہ وسلم کو خاص کو صبر کرنے کا خطاب فرمایا ہے بقولہ قَدْ صَبَرْتُمْ وَمَا صَبَرْتُمْ إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ۔ اور نو صبر کرو اور زمین صبر تیرا ساتھ اللہ کے یعنی اللہ
 تعالیٰ کی قوت و توفیق سے ہے اور اُمت مرحومہ آپ کے تابع ہے لیکن آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی شان بہت بلند تھی حتیٰ کہ آپ کو مسلمانوں کی شہادت
 دین کی تکلیفوں اور کافروں کی ایذاؤں کا خیال دلال ہوتا تھا اس کے ساتھ کمالِ رحیم سے کافروں کے کفر کرنے اور عذاب میں گھسے جانے سے بھی صبر
 ہوتا تھا اور فرمایا۔ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ۔ اور تو انہیں غمگین مت ہو یعنی کافروں کے اس طرح کفر کرنے اور آگ جہنم میں جانے پر اصرار کرنے سے تجھ کو
 غمگین نہ ہونا چاہیے حالانکہ حکم قولہ لعلکم بالمومنین روف رحیم آپ نہایت خواہش سے چاہتے کہ یہ لوگ عذاب آبی سے باز رہیں پس تنکلی ہوئے

تو فرمایا۔ وَلَا تَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَمَا يُكَفِّرُونَ۔ اور ست ہونگے مین اس چیز سے جو کفار کو کفر سے مین حاصل آنکہ اپنے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کو
 تیلی دی اور اپنی عظمت و عظمت کی طرف پھیرا کہ یہ تمام مخلوقات اس خالق عزوجل کی ہے جو اپنی حکمت سے جو چاہتا ہے کرتا ہے کافروں کی واسطے
 جو اس نے چاہا ہے کہ نیک اور اس کا ضرر مسلمانوں پر نہ ہو گا کیونکہ ان کو اللہ تعالیٰ فتح دے گا لیکن کافروں کا کفر انھیں کی ذات پر جو دکر نہ والا ہے کیونکہ
 اسے چاہتے ہیں کہ اپنی تدبیر سے اسلام میٹ دین اور کفر قائم کریں اور اس کا انجام یہ کہ جو اللہ تعالیٰ نے چاہا ہو۔ ہم گناہ اسلام کا تو یہ چکاک جاوے
 اور کافروں کا کہ ان کو جہنم میں لپکا اور یہی اللہ تعالیٰ نے اُن کے حق میں مقدر فرمایا تو اس کو توئی روک نہیں سکتا ہے اور اُن کے لئے کدو ایسی امتحان
 حرکات مثلاً وغیرہ سے اہل ایمان کو صدمہ پہونچانے و پریشان کرنے سے ان میں کھبر است کا دوسو نہ ہو گا چنانچہ فرمایا۔ اِنَّ اللّٰهَ مَعَ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا
 یعنی اللہ تعالیٰ کی معیت ہے ان بنو۔ و ان کے ساتھ جہنم سے سرکے۔ و کناہوں سے تقویٰ کیا پس اللہ تعالیٰ کا علم محیط اور مرد اور فضل و نصرت
 شامل حال ہے تو شیطان و دوسو ان زمین کو سکنا۔ وَالَّذِيْنَ يَتَّبِعُوْنَ هٰذَا بَلَدًا لَّيْسَ لَهُمْ شَيْءٌ مِّنْهُ۔ اور ان بنو ان کے ساتھ جو احسان کے مرتبہ پر ہیں پس جو ظلم کرے
 اس سے عفو کرے اور جو برائی کرے اُسکے ساتھ احسان کرے ایسے بنو اللہ تعالیٰ کے جنوب اور محفوظ ہیں۔ اس میں ادب ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوقات
 پر تو اہل کفر ہوں یا مومن ہوں خواہ آدمی ہوں یا جانور ہوں سب پر شفقت و رحم رکھنا چاہیے پس اگر کہا جاوے کہ اس سے جو ادا کرنا سبست نہ ہوگی تو
 جواب یہ ہے کہ پوری مناسبت ہے بلکہ مناسبت نہ جانا بے عقلی ہے مثلاً کسی شہر میں ڈاکہ ڈالنے والوں نے مسافروں کو مار ڈالا اور اُن کی اولاد قتل کرنا
 و بھوکا پیاسا چھوڑنا شروع کیا تو فرض ہے کہ ان رہزمنوں سے قتال کیا جاوے حتیٰ کہ اگر سب مارے جاویں تب بھی مضافۃً نہیں کیونکہ سب مخلوق
 لاکھوں امن میں رہے۔ جو رکھی سزاوے سے لاکھوں خوف ہوتے ہیں جو نہ کھلاوے۔ یا کو کون کو ناحق قتل کرے اس کا قتل کر دینا بہت اچھا ہوا و جہاد
 اسی قدر ہے حتیٰ کہ مطیع ہو جاوے تو اُن کو آرام دینا اور اُن کی حفاظت کرنا فرض ہے۔ پھر اگر ایک آدمی بھوکا پیاسا سے مر جاتا ہو اور ایک جانور بھی اہل
 پانی صرف اس قدر ہے کہ اس کی جان بچ سکتی ہو تو آدمی کا بچانا فرض ہے اور بیا زور ذبح کر دیا جاوے غرض کہ عقل سے درجہ بدرجہ
 رعایت و جن ادب و مراتب میں جو اس کا لحاظ نہ رکھے وہ احمق ہے۔ نَفْسٌ فِيْ الْعَرَّاسِ قَوْلُهُ تَعَالٰی وَانْ تَقَمَّ نَفْسًا يُّوْثِلُ اَوْ تَقَمَّ اَلَا يَرٰ اِنَّ اَشْرَارَ
 میں بہت سے علوم نفیس میں درانجام یہ کہ اپنے نفس کی خوشی کے واسطے انتقام نہ لینا چاہیے ہاں اللہ تعالیٰ نے اسے دانتے جانے ہے اور جو کروات حکم فضا
 پیش آوے تو صبر کرنا اور امتحان میں پورا ہونا چاہا۔ و ریاضت و لایون کا اعلیٰ مقام ہے۔ برابر بالایضا اول مرتبہ و اہل کا مقام ہے اور صبر رکھنا یہ
 اہل رضا کا مرتبہ ہے۔ مرید کا مرتبہ یہ ہے کہ وہ امور شریعت میں متحکم ہوتا ہے اور شریعت کے رنگ سے رنگا ہوتا ہے اور جو شخص مرتبہ عرفان کو پہونچا
 وہ توحید میں متفرق ہوتا ہے پس ادب تو لباس مریدین کا ہے اور رضا بظنا مقام اہل عرفان کا ہے۔ شیخ چلیبی رحمہ نے کہا کہ صبر کرنا یعنی بدالہ
 نہ لینا اہل صبر کے واسطے بہتر ہے جو عقوبت کرنے کو چھوڑتے ہیں حالانکہ اُس کو علم نے مباح کیا ہے اور لازم اس ادب کو یہ ہے کہ صابر ہون کے لیے ترک
 بہتر ہے۔ پھر اللہ تعالیٰ نے اس امر کو کہ جس صبر سے رضا و ترک عقوبت صابرین سے ہوتا ہے وہ بقوت الہی عزوجل ہے بقولہ و اصر و اصرک الایا اللہ
 یعنی امتحان الہی میں بلا پیش آنے سے صبر نہیں ہوتا مگر اللہ تعالیٰ اس طرح کہ کشف جمال قدس فرمایا جاوے اور یہ بھی ہے کہ صبر اللہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے
 صبر سے بندہ مخلوق ہو اور نیز اس صبر کا عوض اللہ تعالیٰ ہے اور نیز ایسے صبر کو آدمی اپنے نفس کے ساتھ نہیں کر سکتا ہے پس بلا راہی کا تحمل اللہ تعالیٰ ہی
 کے ساتھ ہے بندہ کا بھروسہ اپنے نفس پر ہمیشہ بیکار ہے۔ واسطیٰ رحمہ نے کہا کہ اس میں اشارہ ہے کہ اللہ تعالیٰ وہی انکے پردہ میں رکھنے کا متولی تھا کہ
 حضوری سے اُن کو بروقت معائنہ کس طرح منظور فرمایا اور وہ تین فریق میں ایک گروہ وہ کہ فیومیت و ازمیت میں برابر باقی رہا پس بقا کے وقت اس
 گروہ پر کوئی آفت اقبال انوار بدی بانوار سرمدی میں نہیں پہونچی اور ایک گروہ اُس کی زینت جو حسن اختیار میں ہوا تو اُن کو یہ تین مہمراور کر آتے
 ہیں محبوب فرمایا پس وہ حقیقت سے محبوب ہیں اور ایک گروہ کو شواہد باطانات و زہد میں رکھا اور نیز مقام کے خطاب میں اُن کو متلذذ کردیا۔ شیخ
 ابن عطار رحمہ نے کہا کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم بھی فرماتا ہے اور اس کو بھی فرماتا ہے پس یہ مقام اعلیٰ ہے و اللہ تعالیٰ اعظم

بالصواب شیخ جعفر نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کو صبر کا حکم دیا یعنی فی قولہ تعالیٰ واصبر كما صبر اولو العزم من الابرار اور اس میں سے
 حصہ اعلیٰ واسطے رسول صلعم کے کر دیا کیونکہ صبر آنحضرت صلعم کو اپنے ساتھ فرمایا نہ آنحضرت صلعم کے ساتھ بقولہ الا بالشیخ نوری نے کہا کہ یہ سب وہ
 ہے کہ اللہ تعالیٰ کے حکم پر اسی کی قوت سے ہو شیخ استاد نے کہا کہ حکم بربطور تکلیفی احکام کے ہے اور صبر یا شہر بطریق معرفت ہے اور یہ بھی کہ اجابا
 کہ اول میں سختی ہے اور آخر میں راحت ہے اور اول امر عبودیت ہے اور دوم آگاہی دی کہ حق ربوبیت کے یعنی ربوبیت کے احکام بنیادوں پر اسی کی قوت
 سے پورے ہوئے ہیں پھر اللہ تعالیٰ نے آگاہ فرمایا کہ سابق تقدیر پر نظر فرماوے تاکہ موارید تدریر میں محزون نہ ہو بقولہ ولا تحزن علیہم ولا تأکس فی نفس الازیہ
 یعنی نظر علی اس امر کی طرف رہے جو ہماری مراد لئے ہے یعنی اسی حال پر رہتا جو سابقہ علم اُنہیں متعلق ہوا ہے اور اسکو متوجہ جو تیری مراد لئے ہو کیونکہ
 حکم ربوبیت سابق پر حکم عبودیت ہے شیخ ابن عطاء رحمہ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کافروں سے کبھی دل تنگ نہیں ہونے تھے لیکن اللہ تعالیٰ
 نے پہلے سے نبیہ کر دی ایسے امر سے جو بشریت میں مقصور ہو سکتا ہے اگرچہ آنحضرت صلعم اس سے پاک تھے بشر حکم کتاب ہے کہ شیخ کے اس کلام میں اجمال ہے
 واللہ اعلم کیونکہ آنحضرت صلعم کی دلنگلی کافروں کے قول سے بجا آیات میں مصرح ہے لیکن کلام اہل ظاہر و علماء محققین کے درمیان اس امر میں نزاع
 ہے کہ یہ دلنگلی و حزن کس طور پر واقع ہوا تھا اور کب تک رہا پس ظاہر میں تو کافروں کے قول سے جیسے عرف میں ہو کون کو دلنگلی ہوتی ہے وہ واضح ہوتی
 تھی اور اہل تحقیق کہتے ہیں کہ آنحضرت صلعم امر آخرت و عذاب جہنم کے مکاشفہ سے ہر ایک شخص کو اپنے اپنے مرجع کی طرف جاتے دیکھتے بلکہ صرف عقین
 کے ساتھ بھی بدوین مکاشفہ کے یہ امر ظاہر ہے کہ جو شخص امر حق سے انکار کرے اور سرک و لغو پر اصرار کرے وہ دائمی عذاب جہنم کی طرف جاتا ہے اور عذاب
 جہنم عذاب اللہ ہے استقامت و شریعت و شریعت کے کہ اگر دنیا میں دو شخصوں میں ایسی سخت دشمنی ہو کہ اس سے زیادہ خیال میں نہیں آسکتی ہر ایک اس عذاب
 میں اسکا دشمن رکھا جاوے مگر اُس سے اختیار سے تو امید نہیں کہ وہ خوشی سے اجازت دیدے کیونکہ دنیا میں اگر دشمن و ایسے انواع نکالینے و عذاب
 میں رکھا جاوے تو نہ کہ اُس کو روکا رکھتا ہے لیکن آخرت میں ہر ایک کے اعمال خود اُس کے واسطے جہنم یا جنت میں پس کسی طرح زمین چاہتے تھے
 کہ یہ لوگ دوزخ میں جاوے حدیث میں ہے کہ ایک شخص نے رات میں آگ جلانی اور لیٹروں پیگیوں نے اس میں گزنا شروع کیا ہر چہ وہ داتا پھانا
 رہا اسی طرح تم لوگ جہنم کی آگ میں کودے پڑتے ہو اور میں تمہاری گردن کو پکڑ کر ہٹاتا ہوں پھر یہ صحیح ہے کہ کافر لوگ یہ بھی چاہتے تھے کہ جو اس آگ سے
 بچنے ان کو بھی بھلیف دیکر ساتھ تلخ لیا دین تو اُن کی حفاظت فرمائے میں کافروں کے ساتھ دشمنی کا بزنا و کرتے تھے حالانکہ یہ حقیقت کافروں کے نظریں
 نفع و راحت کے واسطے یہ نہیں چاہتے تھے کہ یہ لوگ اللہ تعالیٰ سے کفر یا شرک کریں فافہم واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب شیخ استاد نے کہا کہ
 اس میں اشارت ہے کہ تقدیر پر نظر کرنا چاہیے یعنی اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو سب کو ہایت پر جمع کر دیتا پس جس چیز کا خطر ہمارے یہاں نہیں ہے وہ
 تجھ میں مؤثر نہ ہونا چاہیے اور ہم نے جس کی قدر کو ساتھ کر دیا اُس کو اسی اندازہ سے دیکھنا چاہیے۔ قال المترجم اگر وہ ہم ہو کہ کیا ہر ایک کو دلیل
 و حقیر سمجھے تو جواب یہ ہے کہ نہیں یہ مطلب نہیں ہے بلکہ یہاں دو نظریں اول یہ کہ تمام مخلوقات کو جناب الہی عزوجل کے مقابلہ میں بالکل معدوم
 ناچیز سمجھے پھر اپنے نفس کی طرف رجوع کر کے اُس کو سب سے حقیر جانے پس عظمت الہی عزوجل پر ایمان لاوے اور دوم یہ کہ تمام مخلوقات کو اپنے مقابلہ
 میں دیکھ کر تو سب سے اپنے کو حقیر سمجھے اور حضرت خاقی عزوجل کی خلقت بہر حال اپنی وضع پر بالکل خوب و بہتر ہے سے پیرا گفت نہایت قلم منع
 زلفت ۴ آفرین بر نظر پاک خطا پوشش یاد اور اسی معنی میں اس آیت میں سے اشارہ نکالا گیا کہ تمام مخلوق پر غفقت چاہیے ہر قافہ پھر اللہ تعالیٰ نے
 اپنے رسول علیہ السلام کے قلب کو تسلی فرمائی کہ اللہ تعالیٰ ہر متقی محسن کے ساتھ ہے بقولہ ان اللہ مع التقوا والذین ہم محسنون۔ یعنی محبت رب
 تبارک و تعالیٰ کی ان بندوں کے ساتھ ہے جنہوں نے اللہ تعالیٰ کی عظمت دیکھ کر اُس کی تعظیم کی اور جلال دیکھا اُس کی بزرگی پہچانی اور غیر سے بہرہ
 ہونے اور یہ معرفت اُس کی اس حال میں ہو کہ اُس کے جمال مشاہدہ سے بخود اور انوار قدم میں مستغرق ہوں جیسا کہ احسان کی تفسیر بشارت میں آئی
 ہے پس اللہ تعالیٰ اُن کے ساتھ ہے اس راہ سے کہ اُن کو فانی وجود سے فنا کر کے اپنے وجود باقی سے بقا دیتے شیخ حاشا و دیوری تہ ردایت

کہ میں نے ایک فرشتہ کو دیکھا وہ کہنے لگا کہ جو کوئی اللہ تعالیٰ کیساتھ اپنا بندہ بنائے وہ فناء ہو گا۔ ایک کے میں نے پوچھا وہ ایک کون ہو گا کہ اللہ تعالیٰ جس کے ساتھ ہو۔ بعضے مشائخ نے کہا کہ جس شخص نے اللہ تعالیٰ کے واسطے اپنے افعال میں تقویٰ کیا تو اللہ تعالیٰ اُس کے ساتھ احسان فرماتا ہے اس طرح کہ اس کے احوال کو نیک کر دیتا ہے۔ امام علی بن موسیٰ الرضا نے اپنے باپ سے انھوں نے امام جعفر صادق سے روایت کی کہ تقویٰ سے مراد تقویٰ مع اللہ ہے یعنی سوائے حق عزوجل کے غیر کی طرف نظر نہ ہو۔ اور احسان سے مراد خلق پر احسان ہے یعنی مخلوق کے واسطے شفقت و ترجمہ ہر حال میں رعایت رکھنے۔ واسطی رحمہ اللہ کہ تقویٰ میں چند امور کی رعایت ہے کیونکہ تقویٰ کیا اور کس چیز کا تقویٰ کیا اور کس واسطے تقویٰ کیا۔ مسترحم کتاب ہے کہ انھیں تین باتوں کی رعایت سے تقویٰ کے مراتب مفصل معلوم ہوتے ہیں مثلاً شرک سے تقویٰ کیا ہر چیز سے بیزار ہو کر مخلوق طاعت کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے واسطے پاہت کے لیے باد و رخ کے خوف سے یا شرک مع جماعہ صافی کے تقویٰ کیا۔ بلکہ اکثر لوگ متفرق افعال میں ان مراتب کو سب میں یکساں نہیں رکھ سکتے ہیں اور میں معنی میں تقویٰ کے ساتھ مرتبہ میں سب سے اول شرک سے تقویٰ ہے چہر پر ایمان کا دار ہے اور اعلیٰ ماننا تقویٰ انبیاء علیہم السلام کے ہے اور درمیان میں مراتب میں اللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم۔ شیخ استاد رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اہل تقویٰ جنھوں نے نظر بصیرت کو غیر سے اٹھایا اور بچایا اور اپنی قوت و طاقت سے بیزار ہو کر اللہ تعالیٰ ہی کے حول و قوت پر بھروسہ کیا اور غن و فتنہ سے جس نے اللہ تعالیٰ کی بندگی میں اس طرح قیام کیا تو یا وہ دیکھتا ہے اور یہ مشاہدہ میں ہو سکتا ہے۔ قال المترجم حدیث میں ہے ما الاحسان قال ان تعبد اللہ کما تعبد تراہ فان لم تکن تراہ فانہ یراک یعنی تو اللہ تعالیٰ کی عبادت کرے تو یا اُس کو دیکھتا ہو سو اگر تو نہیں دیکھے تو وہ دیکھتا ہے۔

نعم الحمد للہ الراب عشر ویتاوه الخامس عشر من سورہ اسرۃ انشاء اللہ تعالیٰ



راه نجات - ضروری مسائل نماز و روزه
و غیره ۳۴

مفتاح الیختہ - از مولوی کریم علی چوہدری
مرآۃ الصلوٰۃ اردو - وضو اور نماز کے فضری
مسائل اور معلومات از مولوی محمد مرتضیٰ
صاحب ہندوی اعظم گڑھی - ۱۰۵

حقیقۃ الصلوٰۃ - مع رسالہ بے ناز از
ترجمہ فتاویٰ عالمگیری - اس مقدمہ
کتاب کا ترجمہ مولانا احتشام الدین صاحب
اور خباب مولانا میر علی صاحب نے فرمایا ہے
اس دفعہ ختم است کی وجہ سے دس
جلدوں میں شائع کیا ہے قیمت ۱۰ روپے
کشف الحاحۃ - ترجمہ اردو مالک پرنسپل
محمد نور الدین - ۱۰

هزار مسئله - شامل هفت رساله (۱) هزار
مسئله (۲) مسائل ثنائیه (۳) صد مسئله
(۴) مناجات بد رگاہ باری تعالی (۵)
حلیہ شریف (۶) نور نامہ (۷) چهل
مسائل مؤلف مولوی عبداللہ بن عبد السلام
مشرع محمدی متظہم - مسائل فقہیہ از
میرزا محمد علی قزوینی - ۱۳۰۳

تبیہ الناقصین - مسائل و مضامین
حیث الفقه - مسائل و مضامین
ابراہیم حسین بنگلوری -

جواب السائلین بطریق استفهام
تحفة العجم ترجمہ کنز الدقائق - اردو ترجمہ
از مولوی محمد سلطان خان - حیدر

چهل مسائل فقه - از مولوی ابراهیم حسین

ہنگواری۔ ۱۰
رسالہ تفسیر و تفسیرین۔ از محمد عمر۔ ۱۰
تعلیم الایمان۔ ترجمہ فقہ اکبر اس سے بہتر
تصیح عقائد کے لئے دوسرے کتاب نہیں
مل سکتی ہے اصل کتاب میں فقہ اکبر امام
ابو حنیفہؒ کی لکھی ہوئی ہے جسکو بنیادی
مذہبی نسخہ الفنی صاحب امپوری نے
اردو میں ترجمہ کیا۔

فقه فارسی

هدا یہ پیشانی پر اصل عربی اور تخت میں
 سید احمد فارسی مع شرح از علمائے کنگہ جبریت
 سے متداول ہے۔ دو جلد کامل۔ غلام
 شیخ ایچ مسنی یہ فاتیہ الشہور از ملا محمد شاہ عجم
 تذکرۃ الجمعۃ۔ انکام جمعہ از مولوی عبد السلام
 بتیان۔ در حکم تباکو و حقہ از ملا حسین الدین
 بدایع منظوم۔ مسائل فقہ فارسی از
 ملا ناظم علی۔ ۱۲۳۳

نام حق مشهور درسی از تیج شرف الدین
پنجاری - ن -
مکتب مسائل یوسفی از مولانا احمد
رحمه الله - م -

شرح و قایم فارسی - مع حاشیه ملحق الاجر
از شاه عبدالحمید دهلوی - ع
مسکات المتقین - مرغوب علمائے دہلی
مولوی آکے پادشاهان - ع
فتاویٰ برہنہ جامع ابواب فقہ از فیضی

٤٠

قدوری فارسی - شرحه امیر لانا ابو القاسم
شرح فارسی مختصر و قاصه - از عبد الرحمن
جامی - ۱۳۵۰

کتاب فارسی از مفتی نصیر الدین کرمانی
کتابی مع فرنگی - شرح مختصر و فایده میری - انوار الایمان
جلال الدین سمرقانی - ۱۳۰۰
سال ۱۳۰۰ - در حالت و حیات

سالہ قاضی قاضی - ذکر اسمان اور ان

فصل

برجندی شرح مختصر و قایم - از مولانا
عبدالحی برجنیدی معتبر شرح -
فتح القدیر - حال المتین - تعلیم علی هدایہ اور
تعلیم خفی فتح القدیر از امام کمال الدین بن
الہام نہایت مستند و با عظمت شرح مشہور
و معروف اور آخر میں تفسیر زین الدین لکھنوی
کامل چار مجلد حنائی کندہ ضخیم جلد پر
ہدایہ مع شرح الکفایہ - از شیخ جمال الدین
کرمانی بہت معروف و مستند اول چار مجلد
مین اس شرح ہدایہ پر چاشنی بہت مستند
کئے ہیں یہ تفصیل ذیل -

در ایضا جلد اول و ثانی تا آخر کتاب الفکاح
ایضا جلد سوم و چهارم تا آخر کتاب الفکاح
شرح و قیامه از امام صاحب الشریعه جلد اول
مع کمال حاشیه فی شرحه و القیامه جلد اول

جہدِ حلی و اخل در س تقطیع کلان خوشنود
 و صحیح - غیر
 شرح وقایع خرد - مع دائرہ ہند متوسط
 قسط - ۱۲
 الاشباہ والنظائر - مع شرح حموی معروف
 مستند متداول - ۱۰
 ملا محمد - از بیوع تاد صایا بخشی جدید کل
 اور اطراف کابل بین داخل درس ہر غیر
 شتخلص الحقائق - شرح کنز الدقائق
 مشہور مستداول - ۱۰
 مختصر وقایع بخشی - از امام صدر الشریعہ
 درسی متداول - ۱۵
 سہرۃ البصاۃ - فی مسائل الرضاۃ از
 مولوی تراب علی مرحوم - ۱۰
 کنز الدقائق عربی - جدید حواشی کے
 ساتھ قیمت - ۱۰
اخلاق و تصوف اردو
 جامع الاخلاق - ترجمہ اخلاق جلالی ۹
 باب دانش - مولفہ مولوی محمد کریم بخش ۱۳
 اوقات عزیزی - از سید غلام حید خان ۱۰
 ترجمہ عوارف المعارف - کامل دو جلد
 بین مترجمہ مولانا ابوالحسن فرید آبادی ۱۲
 خزینہ دانش - ہوشمندی کی تعلیم از
 مولوی محمد کریم بخش - ۱۰
 بحر الحقیقت - اصلاح نفس میں ۱۱
 آبجیات - اخلاق - موعظت میں ۱۱
 بخشی کا شاد - ۲۲

لیمیا سے حکمت - حصہ اول بیان شریعت
 علم و ادب - ۱۳
 پیراہن یوسفی - اردو ترجمہ فتویٰ مولانا روم
 کا نظم شعر اور حاشیہ پر اردو میں حاصل
 مطلب مع فوائد تصوف - کامل دو جلد بین
 بتفصیل ذیل -
 (جلد اول) ترجمہ دفتر - ۱۰ و ۲۰ و ۳۰
 (جلد دوم) ترجمہ دفتر - ۱۰ و ۲۰ و ۳۰
 شجرہ معرفت بخشی - منتخبات فتویٰ لانا
 روم - مترجمہ سید غلام حید صاحب غیر
 چشمہ فیض - نظم ترجمہ اردو پند نامہ عطار
 کلام عارف کامل حضرت شیخ فرید الدین گنج
 از مولوی عبد الغفور خان بہادر - ۲۰
 مذاق العارفین - ترجمہ احیاء علوم الدین
 عربی ہر چار جلد کامل - ۱۰
 تہذیب احسانی - مولفہ حکیم احسان علی
کتاب اخلاق فارسی (اہل سنت)
 گلستان بالہدویہ - کاغذ خانی و سفید سی
 ۱۲
 گلستان فرہنگ - متوسط قلم رسمی
 محضرہ شمس الدین صاحب جم - ۱۲
 شرح گلستان - از شیخ ولی محمد صاحب
 اکبر آبادی شارح فتویٰ مولانا روم بین
 تصوف کے نکات کو خوب حل کیا ہے - ۱۲
 گلستان مترجم - فارسی با ترجمہ اردو ۱۲
 گلستان خرد - فارسی - ۱۱
 تفسیر گلستان سعدی بخشی ہر گویاں صاحب

تفتہ سکندر آبادی نے اس صفائی سے
 گلستان کے اشعار کو تفسیر کیا ہے کہ سعدی
 اور تفتہ کے کلام میں فرق کرنا بھی شہرہ
 بہارستان جامی - اخلاق و فضل الخ من
 قابل قدر کتاب ہے از مولانا جامی - ۵
 خارستان - حکایات پند و نصائح بطرز
 گلستان سعدی از ملا محمد الدین - ۸
 بوستان حلی قلم - بحرہ فنی شمس الدین
 اعجاز رقم مرحوم کاغذ سفید خانی - غیر
 بوستان بخشی گلان - اس میں ضروری
 حواشی درج ہیں - ۱۳
 بوستان بخشی متوسط قلم - چھاپہ طبع علمی
 نہایت ہی صحیح اور صاف چھپی ہے - ۱۰
 بوستان بخشی خرد - ۸
 بوستان مترجم منظوم - معمولی ترجمہ
 نہیں ہے بلکہ کمال یہ ہے کہ بوستان کی
 بحرین ہر شعر کا شعر بین ترجمہ کیا ہوا بخشی
 گویند پر شاد فضا - ۱۳
 بہار بوستان - بوستان کی جامع شرح
 از بخشی ٹیکچند بہار صاحب بہار عجم پیش
 شرح ہے - غیر
 اخلاق جلالی بخشی فاضل کے
 کورس میں ہے اور مولانا طلبہ اس کے درس
 میں داخل ہے - ۱۲
 الماشہ
 بیرونیہ کہ دیوانہ کی شہرہ بخش

U.S.) DUE DATE 1947/12

--	--	--	--

